

Syaikh DR. Alauddin Za'tari



# FIKIH IBADAH MADZHAB SYAFI'I



Syaikh DR. Alauddin Za'tari

# FIKIH IBADAH MADZHAB SYAFI'I

Penerjemah

**Abdul Rosyad Shiddiq**



PUSTAKA AL-KAUTSAR  
*Penerbit Buku Islam Utama*



**Perpustakaan Nasional RI: Data Katalog Dalam Terbitan (KDT)**

DR. Syaikh Alauddin Za'tari

Fiqh Ibadah Madzhab Syafi'i; Syaikh DR. Alauddin Za'tari; Penerjemah: Abdul Rosyad Shiddiq; Editor: Abdulh Zulfidar Akaha, Lc; cet. 1-- Jakarta: Pustaka Al-Kautsar, 2019.

584 hlm : 25 cm.

**ISBN: 978-979-592-818-8**

Judul Asli

*Fiqh Al-'Ibadat, 'Ilmiyyan 'Ala Madzhabi Al-Imam Asy-Syafi'i  
Ma'a Mutammimat Tanasub Al-'Ashr*

Penulis:

Syaikh DR. Alauddin Za'tari

**Edisi Indonesia**

# FIKIH IBADAH MADZHAB SYAFI'I

<b>Penerjemah</b>	: Abdul Rosyad Shiddiq
<b>Editor</b>	: Abdulh Zulfidar Akaha, Lc
<b>Pewajah Sampul</b>	: Faris Design
<b>Penata Letak</b>	: Eko Styawan
<b>Cetakan</b>	: Pertama, Januari 2019
<b>Penerbit</b>	: <b>PUSTAKA AL-KAUTSAR</b> Jln. Cipinang Muara Raya 63, Jakarta Timur 13420 Telp. (021) 8507590, 8506702 Fax. 85912403 Kritik & saran: customer@kautsar.co.id
<b>E-mail</b>	: marketing@kautsar.co.id, redaksi@kautsar.co.id
<b>Website</b>	: <a href="http://www.kautsar.co.id">http://www.kautsar.co.id</a>

## **ANGGOTA IKAPI DKI**

Hak cipta dilindungi Undang-undang

Dilarang memperbanyak atau memindahkan sebagian atau seluruh isi buku ini ke dalam bentuk apapun secara elektronik maupun mekanis, tanpa izin tertulis dari penerbit.

**All Rights Reserved**



# DUSTUR ILAHI

وَلَوْ شَاءَ رَبُّكَ لَجَعَلَ النَّاسَ أُمَّةً وَاحِدَةً  
وَلَا يَزَالُونَ مُخْتَلِفِينَ ۝١١٨ إِلَّا مَن رَّحِمَ رَبُّكَ ۝١١٩

*"Jikalau Tuhanmu menghendaki, tentu Dia menjadikan manusia umat yang satu, tetapi mereka senantiasa berselisih pendapat, kecuali orang-orang yang diberi rahmat oleh Tuhanmu."*

**(Hud: 118-119)**



# PENGANTAR PENERBIT

Segala puji bagi Allah, Tuhan semesta alam. Shalawat dan salam semoga senantiasa dilimpahkan kepada junjungan kita Nabi Muhammad ﷺ, juga keluarganya, para sahabat, tabi'in, tabi'ut tabi'in, dan semua yang mengikutinya hingga hari kiamat. Aamiin..

*Wa ba'd..*

Ada empat madzhab fiqh yang terkenal dan diikuti oleh hampir seluruh umat Islam di dunia saat ini, dan juga jauh sebelum hari ini. Ia adalah madzhab Hanafi, madzhab Maliki, madzhab Asy-Syafi'i, dan madzhab Hambali. Pendiri madzhab Hanafi adalah Imam An-Nu'man bin Tsabit yang masyhur dengan sebutan Imam Abu Hanifah *Rahimahullah* (w. 150 H). Pendiri madzhab Maliki adalah Imam Malik bin Anas *Rahimahullah* (w. 179 H). Pendiri madzhab As-Syafi'i adalah Imam Muhamman bin Idris Asy-Syafi'i *Rahimahullah* (w. 204 H). Dan, pendiri madzhab Hambali adalah Imam Ahmad bin Hambal *Rahimahullah* (w. 241 H).

Sebetulnya masih ada madzhab fiqh kelima yang termasuk diakui sebagai Ahlussunnah wal Jamaah, yaitu madzhab Zhahiri yang didirikan oleh Imam Dawud bin Ali Azh-Zhahiri *Rahimahullah* (w. 270 H). Madzhab ini dulu pernah jaya dengan tokoh besarnya, Imam Ibnu Hazm Al-Andalusi *Rahimahullah* (w. 456 H) yang terkenal dengan kitab monumentalnya; *Al-Muhalla*. Tetapi kini madzhab Zhahiri ini sudah (hampir) tidak ada lagi pengikutnya. Namun, warisan intelektualnya masih ada dan masih sering dikaji sebagai rujukan serta bahan perbandingan antar-madzhab fiqh.

Di antara empat madzhab fiqh di atas (selain Zhahiri), bisa dibilang yang paling banyak pengikutnya di dunia, dan khususnya di Indonesia, adalah madzhab Asy-Syafi'i. Sang pendiri, Imam Asy-Syafi'i yang dalam

dirinya tergabung penguasaan keilmuan yang sangat baik dalam bidang Al-Qur'an, hadits, dan logika (*ar-ra'yu*), membuat mazhabnya lebih bisa diterima oleh kebanyakan kaum muslimin. Karena, relatif lebih lentur dan realistis dalam banyak hal.

Pembaca yang budiman, penulis buku ini, Syaikh Prof. DR. Alauddin Za'tari *Hafizhabullah* adalah seorang ulama besar pakar fiqh dari Suriah. Selain mengajar di sejumlah universitas di Damaskus, beliau juga salah seorang mufti di Kementerian Wakaf (Kemenag, jika di Indonesia). Buku ***"FIKIH IBADAH MADZHAB SYAFI'***" yang ada di tangan Anda ini adalah salah satu karya beliau. Buku ini membahas berbagai masalah ibadah, dari thaharah, wudhu, shalat, zakat, dan lain-lain, menurut madzhab Asy-Syafi'i. Meskipun pembahasannya detil, rinci, ilmiah, disertai dalil-dalil yang lengkap, serta sumber rujukan yang sangat banyak, buku ini terasa mudah dicerna dan pahami.

Selamat membaca...

**Pustaka Al-Kautsar**





# DAFTAR ISI

<b>DUSTUR ILAHI.....</b>	<b>v</b>
<b>PENGANTAR PENERBIT .....</b>	<b>vii</b>
<b>MUKADDIMAH .....</b>	<b>1</b>
<b>PENGANTAR.....</b>	<b>5</b>
Mukadimah Yang Harus Ada Untuk Memperkenalkan Fiqih Definisi	
Fiqih Menurut Para Fuqaha.....	5
Keutamaan Fiqih .....	8
Topik Fiqih .....	9
Tujuan Fiqih.....	9
Faktor-faktor Perselisihan Para Ulama Fiqih .....	9
Tujuan-tujuan Syariat (Maqashid Syariah) .....	12
<b>BIOGRAFI IMAM ASY-SYAFI'I .....</b>	<b>16</b>
Nasabnya.....	16
Kelahiran dan Pertumbuhannya .....	16
Imam Asy-Syafi'i Menuntut Ilmu, dan Kedudukannya dalam Keilmuan ...	17
Kitab-kitab yang Ditinggalkan Imam Asy-Syafi'i.....	22
Faktor-faktor yang Membuat Imam Asy-Syafi'i Unggul dalam Keilmuan ..	23
Sekilas Tentang Ibadah dan Akhlaknya .....	25
Sakit dan Wafatnya.....	26
Murid-muridnya yang Terkenal .....	27
Istilah-istilah dalam Madzhab Asy-Syafi'i .....	29
<b>KITAB THAHARAH (BERSUCI).....</b>	<b>36</b>
Definisi Thaharah .....	36
Dalil Disyariatkannya 'Thaharah .....	36
Bagian-bagian Bersuci .....	37

Air.....	38
Bagian-bagian Air .....	39
Siwak (Gosok Gigi) .....	48
<b>BUANG HAJAT' .....</b>	<b>53</b>
Adab Buang Hajat.....	54
<b>ISTINJAK DAN ISTIJMAR .....</b>	<b>62</b>
Definisi.....	62
Hukumnya.....	62
<b>WUDHU .....</b>	<b>65</b>
Definisi.....	66
Fardhu-fardhu Wudhu .....	72
Hal-hal yang Sebaiknya Ditinggalkan dalam Wudhu (Menyelisih yang Utama) .....	88
Hal-hal yang Makruh dalam Wudhu .....	89
Hal-hal yang Membatalkan Wudhu.....	90
Yang Dilarang Ketika Menanggung Hadats Kecil.....	95
<b>MANDI.....</b>	<b>99</b>
Definisi Mandi .....	100
Hal-hal yang Mewajibkan Mandi.....	100
Mandi-mandi yang Disunnahkan .....	104
Kewajiban-kewajiban Mandi .....	106
Sunnah-sunnah Mandi .....	108
Hal-hal yang Makruh Pada Mandi Junub .....	110
Yang Dilarang dalam Keadaan Junub .....	111
<b>MENGUSAP KHUF .....</b>	<b>113</b>
Definisi Mengusap.....	114
Hukumnya.....	114
Dalil-dalil yang Menunjukkan Atas Kebolehan Mengusap Khuf .....	114
Syarat-syarat Mengusap Khuf .....	115
Kapan Waktu Mengusap Khuf Dimulai .....	118
Yang Membatalkan Mengusap Khuf .....	119
Letak Mengusap Khuf .....	119
Kadar yang Diusap .....	119

Mengusap Kaos Kaki .....	120
<b>TAYAMUM .....</b>	<b>121</b>
Definisi.....	122
Dalil 'Tayamum Dari Al-Qur'an, Sunnah, dan Ijma' .....	122
Keadaan-keadaan yang Dibolehkan Bertayamum .....	123
Syarat-syarat Mencari Air .....	124
Tayamum Untuk Satu Anggota Wudhu .....	128
Syarat-syarat Tayamum .....	130
Rukun-rukun Tayamum.....	133
Sunnah-sunnah Tayamum .....	135
Hal-hal yang Membatalkan Tayamum .....	136
Masalah Orang yang Tidak Mendapatkan Dua Alat Bersuci.....	137
<b>NAJIS .....</b>	<b>139</b>
Definisi.....	140
Jenis-jenis Najis.....	140
Najis-najis yang Menjadi Suci Karena <i>Istihalah</i> (Berubah Bentuk) .....	148
Menjadi Najis Karena Terkena Najis .....	149
Sucinya Sesuatu yang Terkena Najis .....	149
<b>HAID, NIFAS, DAN ISTIHADHAH.....</b>	<b>155</b>
<b>HAID.....</b>	<b>156</b>
Definisi.....	156
Usia Haid .....	156
Masa Haid.....	157
Masa Suci.....	157
<b>NIFAS.....</b>	<b>158</b>
Definisi .....	158
<b>ISTIHADHAH.....</b>	<b>164</b>
<b>SHALAT-SHALAT SUNNAH .....</b>	<b>167</b>
SHALAT-SHALAT SUNNAH RAWATIB YANG MENYERTAI SHALAT-SHALAT FARDHU .....	168
SHALAT-SHALAT SUNNAH YANG TIDAK IKUT PADA SHALAT-SHALAT FARDHU .....	175



<b>SHALAT JAMAAH.....</b>	<b>217</b>
Makna Jamaah, Keutamaan Shalat Jamaah dan Hukumnya .....	218
Makna Jamaah .....	218
Keutamaan Shalat Jamaah .....	218
Hukumnya .....	218
Mendapati Keutamaan Shalat Jamaah .....	221
Kapan Makmum Masbuq Masih Mendapati Satu Rakaat Bersama Imam ..	221
Masalah Menunjuk Pengganti Imam .....	222
Yang Paling Berhak Menjadi Imam .....	223
Yang Dianjurkan dalam Shalat Jamaah .....	225
Hal-hal yang Makruh dalam Shalat Jamaah .....	227
<b>SHALAT JUMAT .....</b>	<b>231</b>
Dua Rakaat, Dilaksanakan Pada Hari Jumat, Menggantikan Shalat Zuhur....	232
Hukumnya.....	232
Syarat-syarat Kewajiban Shalat Jumat.....	233
Syarat-syarat Sahnya Shalat Jumat .....	234
Syarat-syarat Dua Khutbah.....	236
Hal-hal yang Fardhu dalam Dua Khutbah.....	237
Hal-hal yang Disunnahkan dalam Dua Khutbah .....	239
Yang Dianjurkan Dibaca Pada Malam Jumat dan Siangnya.....	240
Bagi orang yang menghadiri shalat Jumat disunnahkan .....	243
Hal-hal yang Makruh Bagi Orang yang Menghadiri Shalat Jumat .....	245
Mendapati Jumatan.....	246
Udzur Jumatan dan Udzur Jamaah.....	247
<b>SHALAT MUSAFIR; QASHAR DAN JAMAK JUMAT.....</b>	<b>251</b>
Syarat-syarat Sahnya Qashar.....	257
Menjamak Shalat .....	258
Syarat-syarat Jamak Ta' khir.....	261
Jamak Taqdim Ketika Hujan.....	261
<b>JENAZAH-JENAZAH .....</b>	<b>263</b>
Maknanya .....	264
Menyebutkan Tentang Kematian, Menjenguk Orang Sakit, dan Melaya- ninya.....	264

Yang Disunnahkan Bagi Orang Sakit .....	267
Yang Disunnahkan dalam Keadaan Kritis .....	268
Yang Disunnahkan Setelah Seseorang Wafat.....	270
Hak Mayit Atas Orang-orang Mukallaf.....	272
Memandikan Mayit.....	275
Hukum-hukum yang Terkait dengan Orang yang Memandikan .....	278
Mengafani Mayit.....	279
Menshalatkan Mayit .....	281
Rukun-rukunnya .....	281
Sunnah-sunnahnya .....	283
Orang yang Paling Utama Menshalatkan Mayit .....	286
Beberapa Catatan.....	286
Mengusung Jenazah .....	287
Mengiringkan Jenazah .....	288
Memakamkan Mayit .....	290
Yang Wajib Dilakukan dalam Memakamkan Mayit.....	290
Syarat-syarat Memakamkan Mayit .....	290
Hal-hal yang Disunnahkan dalam Pemakaman .....	291
Hal-hal yang Makruh dalam Pemakaman .....	296
Hal-hal yang Diharamkan dalam Memakamkan .....	296
Ziarah Kubur.....	297
Takziah.....	299
Menangisi Mayit .....	301
<b>KITAB ZAKAT .....</b>	<b>303</b>
Makna Zakat .....	304
Nishab Emas dan Zakatnya.....	308
Nishab Perak dan Zakatnya .....	309
Zakat Perhiasan .....	309
Syarat-syarat Wajibnya Zakat Mata Uang .....	310
Zakat Perdagangan .....	311
Zakat Harta Niaga.....	311
Zakat Tanaman dan Buah-buahan .....	312
Zakat Binatang Ternak .....	315
<b>PEMBAYARAN ZAKAT .....</b>	<b>320</b>



Orang yang Membayar Zakat .....	320
Waktu Menyerahkan Zakat.....	321
Siapa yang Diberi Zakat.....	321
Penjelasan Tentang Delapan Golongan .....	322
<b>ZAKAT FITRAH .....</b>	<b>325</b>
<b>KITAB PUASA.....</b>	<b>327</b>
Definisi Puasa .....	328
Syarat-syarat Sahnya Puasa .....	333
Keadaan-keadaan yang Dbolehkan Berbuka dalam Puasa Ramadhan .....	338
Macam-macam Keadaan di Mana Seseorang Tidak Puasa Ramadhan .....	341
<b>I'TIKAF .....</b>	<b>365</b>
Definisi I'tikaf.....	366
<b>KITAB HAJI .....</b>	<b>371</b>
Makna Haji .....	372
Makna Umrah.....	373
Syarat-syarat Haji dan Umrah .....	374
Menggantikan Haji.....	379
Syarat-syarat Orang yang Menggantikan Haji.....	379
Rukun Haji .....	380
Kewajiban-kewajiban Haji .....	391
Syarat-syarat Ihram.....	412
Kewajiban-kewajiban Umrah .....	413
Sunnah-sunnah Haji dan Umrah .....	414
<b>ADAB BERZIARAH .....</b>	<b>442</b>
Tahallul dari Haji.....	445
Tahallul dari Umrah .....	446
Yang Membatalkan Haji dan Umrah .....	446
Konsekuensi Atas Orang yang Membatalkan Haji Atau Umrahnya .....	446
Beberapa Cara Menunaikan Haji dan Umrah.....	447
Hal-hal yang Menghalangi Penyempurnaan Haji .....	448
Tahallul Orang yang Terhalang/Tertahan .....	449
Terlewatnya Haji, Hukum Meninggalkan Salah Satu Rukun Selain Wukuf, Atau salah Satu Kewajiban, Atau Salah Satu Sunnah .....	450

Dam yang Wajib Dalam Haji dan Umrah (Fidyah).....	451
<b>HEWAN KURBAN .....</b>	<b>453</b>
Definisi.....	454
Waktunya .....	454
Hukumnya.....	454
Dalilnya.....	455
Binatang Kurban yang Memenuhi Kriteria .....	456
<b>LAMPIRAN-LAMPIRAN .....</b>	<b>461</b>
Lampiran Ilmiah Kaitannya Dengan Masa Kini .....	462
<b>BAHASAN TENTANG THAHARAH (BERSUCI).....</b>	<b>462</b>
Istinja' dan Perannya dalam Kebersihan dan Menjaga dari Penyakit ...	462
Adanya Nash Al-Qur'an Pada Telepon Genggam .....	463
Menyentuh Hp yang Ada Al-Qur'an di Dalamnya, Haruskah Bersuci? .....	464
Cara Menggabungkan Berdasarkan Dua Masalah di Atas .....	465
Pengembangan Perbedaan Pendapat Ini.....	468
Pembagian Atas Perselisihan Pendapat dalam Masalah Ini.....	470
Pendapat yang Diunggulkan (Tarjih) .....	471
Membawa Masuk <i>Handphone</i> yang Berisi Al-Qur'an ke Dalam Kamar Kecil.....	472
Perbedaan Pendapat Para Ulama Tentang Masuk ke Kamar Kecil dengan Membawa Mushaf.....	472
<b>LAMPIRAN PEMBAHASAN TENTANG SHALAT .....</b>	<b>490</b>
HUKUM MEMBACA AL-QUR'AN DARI <i>HANDPHONE</i> DALAM SHALAT .....	490
HUKUM MENYAMAKAN MEMBACA AL-QUR'AN LEWAT <i>HAND- PHONE</i> DENGAN MEMBACANYA DARI MUSHAF.....	494
<b>LAMPIRAN PEMBAHASAN ZAKAT'.....</b>	<b>499</b>
Zakat Harta Piutang .....	499
Zakat Mata Uang Kertas .....	500
Zakat Saham .....	501
Tata Cara Menilai dan Menghitung Zakat Niaga.....	502
Zakat Tanam-tanaman dan Buah-buahan .....	506
Zakat Usaha Industri .....	508



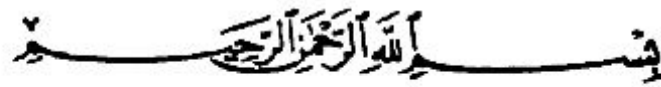
Zakat Aktiva Tetap .....	508
Zakat Tanah .....	508
Zakat Bahan Baku yang Masuk ke Dalam Industri, dan Zakat Bahan Pen- dukung .....	509
Zakat Barang Manufaktur, dan Barang yang Tidak Disiapkan Untuk Manufaktur .....	509
Zakat Salam .....	509
Zakat Istishna' .....	510
Zakat Harta Tak Bergerak dan Tanah yang Disewakan, Bukan Tanah Per- tanian .....	510
Zakat Sewa Harta Tak Bergerak .....	511
Zakat Pesangon dan Pensiun .....	511
Zakat Jaminan Uang.....	512
Zakat Saham Perusahaan .....	513
Perhitungan Zakat Pada Harta Perusahaan, Badan Keuangan, Area Bisnis, dan Pabrik .....	515
Pengelolaan Bagian Zakat Untuk Orang Fakir dan Miskin .....	518
Bagian Ibnu Sabil dan Penerapannya Masa Kini .....	526
Kepemilikan dan Kemaslahatan Zakat Berikut Hasilnya .....	527
Mengalihkan Zakat di Luar Wilayah Tempat Menghimpunnya .....	528
Bolehkah Berhutang Untuk Menunaikan Zakat Wajib? .....	529
Menginvestasikan Harta Zakat .....	529
Memanfaatkan Zakat Pada Usaha-usaha yang Memiliki Keuntungan Tanpa Boleh Dimiliki Secara Personal .....	529
Menginvestasikan Harta Zakat Untuk Membangun Sebuah Perusahaan Profesional yang Keuntungannya Digunakan Untuk Memberi Modal Usaha yang Islami.....	530
Sejauh Mana Kebolehan Mendirikan Penerbitan Buku-buku Islam Dari Harta Zakat .....	530
Sahkah Menikah dengan Menggunakan Harta Zakat? .....	531
Zakat fitrah .....	532
<b>LAMPIRAN PEMBAHASAN TENTANG PUASA.....</b>	<b>534</b>
<b>HAL-HAL YANG MEMBATALKAN PUASA DALAM BIDANG PEN- GOBATAN .....</b>	<b>534</b>

SEBAGIAN PENEMUAN MODERN TENTANG HAL-HAL YANG MEMBATALKAN PUASA.....	537
HAL-HAL YANG MEMBATALKAN PUASA YANG BERSIFAT MEDIS DAN DIAGNOSIS.....	549
Ketetapan-ketetapan Hukum Masalah Medis Dari Segi Membatalkan Puasa .....	549
<b>LAMPIRAN PEMBAHASAN HEWAN KURBAN .....</b>	<b>557</b>
Fatwa Majma' Al-Fiqh Al-Islami yang Terkait dengan Hewan-hewan Sem- belihan.....	557
<b>KITAB-KITAB FIQIH MADZHAB ASY-SYAFI'I .....</b>	<b>565</b>





# MUKADDIMAH



**Dengan menyebut nama Allah  
Yang Maha Pemurah lagi Maha Penyayang**

Segala puji kepunyaan Allah 'Tuhan seru semesta alam, pujian yang memenuhi nikmat-nikmatNya, dan yang mencukupi tambahannya. Semoga rahmat serta salam sejahtera yang sempurna selalu dilimpahkan kepada Rasul pembawa rahmat dan sang guru umat, yakni Muhammad bin Abdillah, kepada segenap keluarganya yang baik lagi suci, kepada seluruh sahabatnya, dan kepada orang-orang yang mengikuti mereka dengan baik sampai hari kiamat kelak.

Selanjutnya, Allah ﷻ berfirman,

إِنَّ هَذَا الْقُرْآنَ يَهْدِي لِلَّتِي هِيَ أَقْوَمُ وَيُبَشِّرُ الْمُؤْمِنِينَ الَّذِينَ يَعْمَلُونَ الصَّالِحَاتِ أَنَّ لَهُمْ أَجْرًا كَبِيرًا ﴿٩﴾

*"Sesungguhnya Al-Qur'an ini memberikan petunjuk kepada (jalan) yang lebih lurus dan memberi kabar gembira kepada orang-orang mukmin yang mengerjakan amal saleh, bahwa bagi mereka ada pahala yang besar."*  
(Al-Israa': 9)

Allah juga berfirman, *"Dan Kami turunkan (Al-Qur'an) itu dengan sebenar-benarnya dan Al-Qur'an itu telah turun dengan (membawa) kebenaran. Dan Kami tidak mengutus kamu, melainkan sebagai pembawa berita gembira dan pemberi peringatan."* (Al-Israa': 105)

Disebutkan dalam hadits shahih sabda Rasulullah ﷺ,

مَنْ يُرِدِ اللَّهُ بِهِ خَيْرًا يُفَقِّهْهُ فِي الدِّينِ .

*"Barangsiapa yang dikehendaki kebaikan oleh Allah, maka Allah akan*



*membuatnya pandai dalam masalah agama.”<sup>1</sup>*

Demikianlah, sesungguhnya fiqh Islam adalah materi ilmiah yang bersifat praktis atau terapan bagi agama Islam yang mampu memformulasi kehidupan kaum muslimin dalam prespektif nash-nash syariat, sehingga mereka akan mengetahui semua hak mereka, dan dapat menunaikan kewajiban mereka kepada Allah ﷻ dari satu segi, serta kepada sesama makhluk Allah dari segi yang lain.

Sesungguhnya fiqh Islam selalu dimuliakan dan dihargai di antara bangsa-bangsa. Fiqh Islam adalah contoh praktis yang baik milik kaum muslimin, karena sanggup memenuhi tuntutan-tuntutan masyarakat dalam menetapkan ucapan-ucapan, tindakan-tindakan, serta aktivitas-aktivitas mereka, dan dalam mengatur urusan-urusan kehidupan mereka.

Mengingat pendapat-pendapat fiqh beragam, sesuai hasil ijtihad para fuqaha, maka dalam buku ini saya berusaha menghimpun fiqh ibadah yang mudah menurut madzhab Asy-Syafi'i. Saya mencatat yang paling mudah untuk diterapkan dalam kehidupan masyarakat tanpa ada masalah atau kesusahan. Saya memberinya judul *"Fiqh Al-'Ibadat, 'Ilmiyyan 'Ala Madzhabi Al-Imam Asy-Syafi'i Ma'a Mutammimat Tanasub Al-'Ashr."*<sup>2</sup>

### **Metode Penulisan Buku Ini**

Tampak dengan jelas beberapa kelebihan pada buku fiqh ini dalam bentuk penulisannya yang baru, baik dari segi tahqiq, istinbath, uslub atau pola, pembuatan bab-bab, daftar isi, dan istidlalnya yang berdasarkan pada dalil yang shahih dari Al-Qur'an, sunnah, dan dalil akal (*'aqli*). Dalam hal ini ada antusiasme yang cukup tinggi untuk mengemukakan hadits yang shahih sebagai dalil bagi hukum fiqh.

Kepada Allah Tuhan pemilik Arasy yang agung saya memohon semoga berkenan menerima amal saya ini, dan menjadikannya sebagai amal yang tulus ikhlas untuk mendapatkan keridhaan-Nya serta menjadi

<sup>1</sup> Shahih Al-Bukhari, Bab Barangsiapa yang Dikehendaki Kebaikan oleh Allah, Niscaya Allah Akan Membuatnya Pandai dalam Masalah Agama, (71), I/25; dan Shahih Muslim, Bab Larangan Memintaminta, (2436), III/94. Hadits Muawiyah diriwayatkan oleh Ahmad (IV/96, nomor 16924), Ibnu Hibban (I/291, nomor 89), dan Ad-Darimi (I/85, nomor 224). Hadits Ibnu Abbas diriwayatkan oleh Ahmad (I/306, nomor 2791), Ad-Darimi (I/85, nomor 225), dan At-Tirmidzi (V/28, nomor 2645). Katanya, hadits ini hasan shahih. Hadits Ibnu Umar diriwayatkan oleh Ath-Thabarani dalam Al-Awsath (III/322, nomor 3288). Dan hadits Abu Hurairah diriwayatkan oleh Ibnu Majah (I/80, nomor 220), dan Ath-Thabarani dalam Al-Awsath (V/319, nomor 5424).

<sup>2</sup> Kami terbitkan dengan judul "Fiqh Ibadah Madzhab Syafi'i." (Edt.)

pemberat amal-amal kebajikan saya di hari kiamat kelak. Sebab, tujuan saya menyajikan masalah-masalah fiqih ini adalah untuk menjangkau sebagian besar kaum muslimin demi memberikan kemudahan kepada mereka, dan menghilangkan kesulitan dari mereka.

Kepada Allah ﷻ saya berharap semoga berkenan mewujudkan kemanfaatan pada buku ini, menjadi jalan untuk mendapatkan pahala, dan menjadi investasi pahala di sisi-Nya. Mahasuci Allah, dan Dialah yang kuasa memberikan pertolongan.

Kepada Allah saya juga memohon semoga berkenan menerima amal saya ini, dan menjadikannya amal yang tulus ikhlas untuk mendapatkan keridhaan-Nya serta menjadi pemberat amal-amal kebajikan saya di hari kiamat kelak.

Saya sampaikan rasa terima kasih yang banyak kepada manajemen Fakultas Dakwah Dan Informasi Ma'had Tinggi Syam yang diwakili oleh teman saya DR. Bassam Ajak. Semoga Allah selalu memberinya pertolongan. Itu adalah tempat saya belajar dan mengajar.

Saya juga menyampaikan rasa terima kasih kepada teman-teman saya di Dar Al-Ashma, dengan harapan mudah-mudahan mereka memperoleh balasan sebaik-baiknya atas jasa mereka sehingga buku ini berhasil dicetak dan diterbitkan dengan penampilan yang sangat bagus. Sekali lagi semoga Allah berkenan memberikan balasan yang terbaik atas jasa mereka.

Ya Allah, tolong terimalah dari kami apa yang baik, dan perbaikilah apa yang salah pada kami. Perbaikilah kami lahir batin, wahai Tuhan seru semesta alam.

Damaskus, 1 Muharram 1436 hijriyah/24 April 2014 masehi

Prof. DR. Syaikh Alauddin Za'tari

Direktur Kantor Fatwa Umum dan Studi Agama

Kementerian Wakaf, Republik Arab Suriah

<http://www.alzatari.net/>

<https://www.facebook.com/alzatari.net>





# PENGANTAR

## Mukadimah Yang Harus Ada Untuk Memperkenalkan Fiqih

### Makna Fiqih

Menurut pengertian bahasa: fiqih ialah memahami atau mengerti secara mutlak, baik yang tampak maupun yang tidak tampak, berdasarkan firman Allah ﷻ yang menceritakan tentang kaumnya Nabi Syuaib,

قَالُوا يَشْعَيْبُ مَا نَفْقَهُ كَثِيرًا مِّمَّا تَقُولُ ﴿٩١﴾

*"Mereka berkata; Wahai Syuaib, kami tidak banyak mengerti tentang apa yang kamu katakan itu."* (Hud: 91)

Firman Allah ﷻ,

وَإِنْ مِنْ شَيْءٍ إِلَّا يُسَبِّحُ بِحَمْدِهِ وَلَكِنْ لَا تَفْقَهُونَ تَسْبِيحَهُمْ ﴿٤٤﴾

*"Dan tak ada suatu pun melainkan bertasbih dengan memuji-Nya, tetapi kamu sekalian tidak mengerti tasbih mereka."* (Al-Israa': 44)

Dan firman-Nya,

فَمَا لِهَؤُلَاءِ الْقَوْمِ لَا يَكَادُونَ يَفْقَهُونَ حَدِيثًا ﴿٧٨﴾

*"Maka mengapa orang-orang itu (orang munafik) hampir-hampir tidak memahami pembicaraan sedikit pun?"* (An-Nisaa': 78)

### Definisi Fiqih Menurut Para Fuqaha

العلم بالأحكام الشرعية العملية المكتسب من أدلتها التفصيلية .

(Yakni mengetahui hukum-hukum syariat yang bersifat praktis yang dihasilkan dari dalil-dalilnya secara rinci).<sup>3</sup>

Yang dimaksud dengan “mengetahui” di sini ialah memahami secara mutlak sesuatu yang mencakup keyakinan dan dugaan. Sebab, hukum-hukum yang bersifat praktis (amaliyah) benar-benar ditetapkan berdasarkan dalil yang bersifat *qath’i* (pasti) atau yang bersifat *zhanni* (asumtif).

“Hukum-hukum” adalah sesuatu yang dituntut oleh pemangku syariat (Allah) Yang Maha Bijaksana. Atau hukum ialah khitab Allah ﷻ yang terkait dengan perbuatan-perbuatan orang mukallaf berupa tuntutan atau pilihan atau larangan.

Yang dimaksud dengan khitab menurut ulama-ulama ahli fiqih ialah dampak atau pengaruh yang berakibat, seperti mewajibkan shalat, mengharamkan membunuh, membolehkan makan, dan mensyaratkan wudhu untuk shalat.

Dikecualikan dari istilah “mengetahui hukum-hukum” ialah mengetahui dzat, sifat, dan tindakan-tindakan Allah ﷻ.

Kalimat “syariat” diambil dari kalimat *asy-syar’u*. Ini berarti mengecualikan hukum-hukum yang bersifat inderawi, seperti matahari itu terbit dari timur. Juga mengecualikan hukum-hukum yang bersifat logika, seperti satu adalah separuhnya dua. Dan juga mengecualikan hukum-hukum yang bersifat bahasa atau redaksional, seperti fa’il itu harus dibaca rafa’, atau mengaitkan sesuatu kepada yang lain dari segi positif atau negatif, seperti kalimat *Zaid orang yang berdiri*, atau *Zaid bukan orang yang berdiri*.

Yang dimaksud “praktis” (amaliyah) ialah yang terkait dengan amalan hati seperti niat, atau dengan selain amalan hati yang biasa dilakukan oleh seseorang, seperti membaca, shalat, dan amalan-amalan lainnya yang dilakukan oleh anggota-anggota badan yang lahir maupun yang batin.

Yang dimaksud ialah bahwa sebagian besar hal itu bersifat amalan, karena sebagiannya ada yang bersifat teori, seperti beda agama itu dapat menghalangi warisan. Dikecualikan daripadanya ialah hukum-hukum yang bersifat pengetahuan (*ilmiah*) dan keyakinan (*i’tiqadiyah*), seperti dasar-

<sup>3</sup> Syarh Jam’u Al-Jawami’, Al-Mahalli, 1/32; Syarh Al-Isnawi, 1/24; Syarh Al-’Adhud li Mukhtashar Ibnul Hajib, 1/18; Mir’at Al-Ushul, 1/50; dan Al-Madkhal ila Madzhab Ahmad, hlm 58.



dasar fiqih dan dasar-dasar agama seperti mengetahui Tuhan itu Maha Esa Maha Mendengar lagi Maha Melihat. Terkadang amaliyah disebut dengan istilah *furu'iyah*, dan i'tiqadiyah disebut dengan istilah (*ashliyah*).

Kalimat “yang dihasilkan” adalah sifat ilmu: Maksudnya ialah yang didapat dengan cara menganalisa dan berijtihad. Ini mengecualikan ilmu Allah ﷻ, ilmu malaikat-malaikatNya terhadap hukum-hukum syariat, dan ilmu Rasulullah ﷺ yang didapat lewat wahyu, bukan dengan ijtihad. Dan juga mengecualikan pengetahuan kita terhadap hal-hal spontan dan otomatis yang tidak memerlukan bukti atau merenung segala, seperti kewajiban shalat lima waktu. Jenis pengetahuan seperti ini tidak bisa disebut fiqih, karena hal itu didapat bukan dari hasil usaha.

Yang dimaksud dengan “dalil-dalilnya secara rinci” ialah sesuatu yang diterangkan dalam Al-Qur'an, sunnah, ijma', dan qiyas.

Menurut ulama-ulama ahli fiqih dari madzhab Asy-Syafi'i, hukum-hukum yang bersifat taklifi ialah:

1. Fardhu: Ia sinonim dengan rukun dan wajib. Ulama-ulama ahli fiqih dari madzhab Asy-Syafi'i tidak membedakan antara wajib dan fardhu, kecuali dalam masalah haji karena mengikuti Rasulullah ﷺ. Fardhu ialah sesuatu yang dituntut secara wajib untuk dilakukan, yang diberikan balasan pahala, yang haram ditinggalkan, dan yang disiksa jika dilanggar. Contohnya seperti shalat lima waktu.
2. Mandub atau sunnah atau mustahab: Adalah sesuatu yang dituntut secara sunnah untuk dilakukan, yang diberikan balasan pahala, yang tidak haram ditinggalkan, dan yang tidak disiksa jika dilanggar. Contohnya seperti bersiwak atau membersihkan gigi, dan bacaan-bacaan tasbih dalam shalat.
3. Haram: Adalah sesuatu yang dituntut secara wajib untuk ditinggalkan, yang diberikan balasan pahala jika ditinggalkan, yang haram dilakukan, dan yang disiksa jika dilakukan. Contohnya seperti berzina dan meminum khamer.
4. Makruh: Adalah sesuatu yang dituntut secara tidak wajib untuk ditinggalkan, yang diberikan balasan pahala jika ditinggalkan,

yang tidak haram dilakukan, dan yang tidak disiksa jika dilakukan. Contohnya seperti memakan bawang merah atau bawang putih sebelum mendatangi masjid, atau menghadiri perkumpulan-perkumpulan.

Sebagian ulama dari madzhab Asy-Syafi'i membagi makruh menjadi dua bagian sesuai dengan dalil tentang larangan. Jika larangannya yang tidak wajib hanya khusus perkara tertentu, maka hal itu disebut makruh. Contohnya seperti sabda Rasulullah ﷺ:

إِذَا دَخَلَ أَحَدُكُمُ الْمَسْجِدَ فَلْيَرْكَعْ رَكْعَتَيْنِ قَبْلَ أَنْ يَجْلِسَ .

*"Apabila salah seorang kalian masuk masjid, hendaklah ia shalat dua rakaat sebelum duduk."*<sup>4</sup>

Dan jika larangannya yang tidak wajib tidak khusus pada perkara tertentu, maka melakukannya adalah menyalahi yang utama. Contohnya seperti larangan meninggalkan hal-hal yang sunnah, dan tidak berpuasa bagi seorang musafir di bulan Ramadhan.

5. Mubah: Adalah memilih antara melakukan dan meninggalkan, yang tidak diberikan balasan pahala jika dilakukan –kecuali dibarengi dengan niat mengikuti sunnah– dan tidak diberikan balasan pahala jika ditinggalkan.

### Keutamaan Fiqih

Terdapat beberapa ayat Al-Qur'an dan hadits yang menerangkan tentang keutamaan fiqih serta anjuran untuk mendapatkannya. Di antaranya ialah firman Allah ﷻ,

وَمَا كَانَ الْمُؤْمِنُونَ لِيَنفِرُوا كَآفَّةً فَلَوْلَا نَفَرَ مِن كُلِّ فِرْقَةٍ مِّنْهُمْ طَائِفَةٌ لِّيَتَفَقَّهُوا فِي الدِّينِ وَلِيُنذِرُوا قَوْمَهُمْ إِذَا رَجَعُوا إِلَيْهِمْ لَعَلَّهُمْ يَحْذَرُونَ ﴿١٢٢﴾

*"Tidak sepatutnya bagi kaum mukminin itu pergi semuanya (ke medan perang). Mengapa tidak pergi dari tiap-tiap golongan di antara mereka beberapa orang untuk memperdalam pengetahuan mereka tentang agama*

<sup>4</sup> Shohih Muslim, Bab Anjuran Shalat Tahiyatul Masjid, (1688), II/155.



*dan untuk memberi peringatan kepada kaumnya apabila mereka telah kembali kepadanya, supaya mereka itu dapat menjaga dirinya.” (At-Taubah : 122)*

Allah ﷻ menjadikan otoritas menyeru kepada-Nya bagi para ulama ahli fiqih, dan ini merupakan tugas para nabi *‘Alaihimussalam*.

Rasulullah ﷺ bersabda, *“Barangsiapa yang dikehendaki kebaikan oleh Allah, niscaya Allah akan membuatnya pandai dalam agama.”*<sup>5</sup>

Mereka mengatakan, barangsiapa mempelajari Al-Qur`an, maka nilainya besar. Barangsiapa mendalami fiqih, maka derajatnya mulia. Barangsiapa menulis hadits, maka hujjahnya kuat. Barangsiapa mendalami bahasa, maka karakternya lembut. Dan barangsiapa yang tidak bisa menjaga dirinya, maka ilmunya tidak memberinya manfaat.

### **Topik Fiqih**

Topik ilmu fiqih ialah perbuatan hamba-hamba yang mukallaf. Di dalamnya dibahas tentang sesuatu yang menyodorkan perbuatan-perbuatan mereka berupa halal, haram, wajib, sunnah, dan makruh.

### **Tujuan Fiqih**

Yakni mengetahui hubungan seseorang dengan Tuhannya yang disebut dengan istilah fiqih ibadah, dan hubungannya dengan sesama makhluk yang disebut dengan istilah fiqih muamalat, menurut pendapat yang shahih.

Siapa meninggalkan ilmu, berarti ia telah menjerumuskan dirinya dalam kesalahan perbuatan-perbuatannya. Sekalipun dari satu segi selamat, namun pada segi-segi yang lainnya tidak selamat.

### **Faktor-faktor Perselisihan Para Ulama Fiqih**

Faktor-faktor utama perselisihan para ulama ahli fiqih dalam mencetuskan hukum-hukum syariat dari dalil-dalil yang bersifat zhanni (dugaan) adalah sebagai berikut:<sup>6</sup>

<sup>5</sup> *Shahih Al-Bukhari*, Bab Barangsiapa yang Allah kehendaki kebaikan padanya, niscaya Allah akan membuatnya pandai dalam masalah agama, (71), I/25; dan *Shahih Muslim*, Bab Larangan Meminta, (2436), III/94. Hadits Muawiyah diriwayatkan oleh Ahmad (IV/96, nomor 16924), Ibnu Hibban (I/291, nomor 89), dan Ad-Darimi (I/85, nomor 224). Hadits Ibnu Abbas diriwayatkan oleh Ahmad (I/306, nomor 2791), Ad-Darimi (I/85, nomor 225), dan At-Tirmidzi (V/28, nomor 2645). Katanya, hadits ini hasan shahih. Hadits Ibnu Umar diriwayatkan oleh Ath-Thabarani dalam Al-Awsath (III/322, nomor 3288). Dan hadits Abu Hurairah diriwayatkan oleh Ibnu Majah (I/80, nomor 220); dan Ath-Thabarani dalam Al-Awsath (V/319, nomor 5424).

<sup>6</sup> Lihat; *Bidayatu Al-Mujtahid*/Ibnu Rusyd Al-Hafid, I/5 dan seterusnya; *Hujjatullah Al-Balighat*/Ad-Dahlawi, I/115 dan seterusnya; dan *Al-Muwafaqat*/Asy-Syathibi, IV/211 – 214.



*Pertama*; Perbedaan makna-makna lafazh Arab, baik karena lafazhnya bersifat global, atau bersekutu, atau diragukan antara yang umum dan yang khusus, atau antara hakekat dan majaz, atau antara hakekat dan uruf (budaya), atau disebabkan karena kemutlakan lafazhnya yang sekali tempo dan keterbatasannya pada tempo yang lain, atau karena perbedaan i'rab, atau karena persekutuan lafazh-lafazh, baik lafazh mufrad, seperti lafazh *al-qur'u* yang secara mutlak bisa diartikan suci dan juga bisa diartikan haid. Lalu lafazh amar atau perintah yang bisa diartikan wajib atau sunnah. Kemudian lafazh larangan, apakah yang dimaksud larangan haram atau larangan makruh. Dan juga ada kalanya pada lafazh yang murakab. Contohnya seperti firman Allah ﷻ dalam surat Fathir ayat 10, setelah ayat tentang hukuman had atau hukuman qadzaf,

إِلَيْهِ يَصْعَدُ الْكَلِمُ الطَّيِّبُ وَالْعَمَلُ الصَّالِحُ يَرْفَعُهُ .

*"Kepada-Nya lah naik perkataan-perkataan yang baik dan amal yang saleh dinaikkan-Nya."*

Ulama-ulama ahli fiqih berselisih pendapat tentang fa'ilnya, apakah kalimat *al-kalim* (perkataan-perkataan), atau *al-'amal* (amal). Atau tentang keadaan-keadaan yang terjadi belakangan, seperti firman Allah ﷻ dalam surat Al-Baqarah ayat 282,

وَلَا يُضَارَّ كَاتِبٌ وَلَا شَهِيدٌ .

*"Dan janganlah penulis dan saksi saling sulit menyulitkan."*

Sesungguhnya kalimat *yudharra* (saling menyulitkan) berarti terjadinya madharat atau kesulitan dari keduanya atau atas keduanya. Contoh kemungkinan antara pengertian umum dan khusus ialah firman Allah ﷻ dalam surat Al-Baqarah ayat 256,

لَا إِكْرَاهَ فِي الدِّينِ .

*"Tidak ada paksaan untuk (memasuki) agama (Islam)."*

Apakah itu kalimat berita dengan arti larangan, atau kalimat khabar dalam arti yang sesungguhnya? Ada beberapa jenis majaz. Ada yang dibuang, ada yang ditambahkan, ada yang didahulukan, dan ada yang diakhirkan.

Contoh kemungkinan antara mutlak dan taqyid adalah seperti kemutlakan kalimat *ar-raqabah* dalam pemerdekaan yang menyangkut kafarat sumpah, dan terbatas pada sumpah dalam kafarat pembunuhan secara tidak sengaja.

*Kedua;* Perbedaan riwayat yang memiliki delapan sebab. Contohnya seperti hadits yang sampai kepada salah seorang perawi, tetapi tidak sampai kepada perawi lainnya. Atau sebuah hadits yang sampai dari jalur yang dha'if yang tidak bisa dijadikan hujjah atau argumen, dan sampai kepada perawi lain lewat jalur sanad yang shahih, atau sampai lewat satu jalur sanad. Ada seorang perawi berpendapat bahwa ada salah seorang perawinya yang dha'if, tetapi tidak diyakini oleh perawi lainnya, atau si perawi ini tidak melihat hal itu sebagai penghalang diterimanya riwayat. Hal ini berdasarkan pada perbedaan dalam cara ta'dil (menganggap adil) dan tarjih (mengunggulkan), atau sebuah hadits sampai kepada keduanya lewat jalur sanad yang disepakati, hanya saja salah seorang dari mereka mensyaratkan bahwa untuk bisa mengamalkan hadits tersebut ada beberapa syarat yang tidak disyaratkan oleh perawi lainnya. Contohnya seperti hadits mursal (yakni hadits yang diriwayatkan oleh seorang ahli hadits dengan beberapa sanad yang sambung dan yang sampai kepada para tabi'in. Lalu seorang tabi'in mengatakan, Rasulullah ﷺ bersabda).<sup>7</sup>

*Ketiga;* Perbedaan sumber. Di sana terdapat beberapa dalil yang diperselisihkan oleh ulama-ulama ahli fiqih tentang sejauh mana dalil-dalil tersebut bisa dijadikan pegangan. Contohnya seperti dalil berupa istihsan, mashalih mursalah, ucapan seorang sahabat, istishab, dzarai', dan lain sebagainya berupa klaim bara'ah atau boleh tidaknya.

*Keempat;* Perbedaan kaidah-kaidah ushul sekali tempo. Contohnya seperti kaidah umum yang sudah ditakhsis itu bukan merupakan hujah, pemahaman juga bukan merupakan hujah, tambahan pada nash Al-Qur'an itu nasakh atau bukan, dan lain sebagainya.

*Kelima;* Ijtihad dengan qiyas, di mana ia adalah penyebab perbedaan pendapat yang paling luas. Karena, qiyas ini memiliki dasar, syarat-syarat, dan ilat. Ilat memiliki beberapa syarat dan langkah. Semua itu merupakan

<sup>7</sup> Lihat; *Jami' At-Tahsil Fi Ahkam Al-Marasil*, Abu Sa'id bin Khalil bin Kikaldi Abu Sa'id Al-Ala'i, Al-Muhaqiq: Hamdi Abdul Majid As-Salafi, Alam Al-Kutub – Beirut, cetakan kedua tahun 1407 H – 1986 M, hlm 28; *Ma'rifat 'Ulum Al-Hadits*, Abu Abdillah Muhammad bin Abdillah Al-Hakim An-Naisaburi, tahqiq: As Sayid Mu'zham Husain, Dar Al-Kutub Al-Ilmiyah – Beirut, cetakan kedua, 1397 H – 1977 M, hlm 67.



ajang perselisihan. Kesepakatan pada dasar qiyas dan ijtihad yang berlaku maupun yang tidak berlaku di dalamnya adalah sesuatu yang hampir tidak terwujud. Sama seperti mewujudkan kaitan (yakni tahqiq adanya ilat pada furu') adalah faktor utama yang menimbulkan perbedaan pendapat di kalangan para ulama fiqh.

*Keenam;* Adanya pertentangan dan tarjih di antara dalil-dalil. Ini adalah pintu luas yang memunculkan perselisihan pandangan dan banyak perdebatan. Hal ini mencakup pengakuan takwil, ta'lil, *al-jam'u*, taufiq, dan adanya nasakh serta tidak adanya nasakh. Pertentangan bisa berupa pertentangan antara nash-nash, atau antara yang diqiyaskan dengan sebagiannya. Pertentangan juga bisa berupa pertentangan dalam sunnah yang menyangkut ucapan atau perbuatan atau ketetapan. Perselisihan juga bisa terjadi karena menyebut tindakan Rasulullah ﷺ sebagai politik atau fatwa. Pertentangan selalu terjadi karena beberapa faktor. Yang paling menonjol ialah bertahkim kepada tujuan-tujuan syariat, meskipun pandangan kepada urutan tujuannya beragam.

### **Tujuan-tujuan Syariat (Maqashid Syariah)**

Tujuan-tujuan syariat ialah menjaga agama (berupa akidah dan ibadah), jiwa, akal, nasab keturunan, dan harta benda. Dalam menjaga semua itu sebaiknya dilakukan secara bertahap menurut tingkatan-tingkatannya. Pertama ialah hal-hal yang bersifat penting (*adh-dharuriyat*), lalu hal-hal yang dianggap sebagai kebutuhan (*al-hajiyat*), kemudian hal-hal yang dianggap baik (*at-tahsiniyat*).

Hal-hal yang bersifat penting ialah di mana kehidupan manusia di bidang agama dan dunia bergantung kepadanya. Dengan kata lain jika hal itu hilang maka rusaklah kehidupan di dunia, nikmat menjadi tersia-sia, dan muncul siksa di akhirat nanti. Artinya, sesungguhnya hal itu adalah sesuatu yang harus ada demi menjaga kelima tujuan yang pokok.

Hal-hal yang dibutuhkan ialah yang dibutuhkan oleh manusia untuk menghilangkan kesusahan dari mereka, di mana jika hal itu hilang maka manusia akan jatuh dalam kesempitan dan kesusahan tanpa merusak kehidupan. Tetapi tanpa hal ini kelima tujuan pokok syariat tetap bisa terwujud, meski risikonya harus menghadapi kesusahan dan kesempitan.

Sedangkan hal-hal yang dianggap baik ialah kemaslahatan-kemaslahatan yang digunakan untuk mengambil kebaikan-kebaikan ibadah dan akhlak-akhlak yang mulia. Contohnya seperti bersuci, menutup aurat, dan lain sebagainya. Ini sama seperti sebuah pagar untuk menjaga kelima tujuan pokok syariat yang bersifat urgen.







# **BIOGRAFI IMAM ASY-SYAFI'I**



# BIOGRAFI

## IMAM ASY-SYAFI'I

### Nasabnya

Ia adalah Abu Abdillah Muhammad bin Idris bin Al-Abbas bin Utsman bin Syafi' bin As-Sa'ib bin Ubaid bin Abdi Yazid bin Hasyim bin Abdil Muthalib bin Abdi Manaf, kakek kakeknya Nabi ﷺ.

Syafi' adalah kakek kelima Imam Asy-Syafi'i salah seorang sahabat Rasulullah ﷺ. Ayahnya bernama As Sa'ib yang masuk Islam pada peristiwa perang Badar.

Ibunda Imam Asy-Syafi'i adalah seorang perempuan berkebangsaan Yaman dari suku Azed. Ia juga seorang perempuan yang memiliki fitrah sangat cerdas.

### Kelahiran dan Pertumbuhannya

Imam Asy-Syafi'i dilahirkan di bumi Palestina, Gaza, pada tahun 150 H, yakni tahun wafatnya seorang imam besar Abu Hanifah. Gaza bukanlah tanah air nenek moyang Imam Asy-Syafi'i, tetapi ayahnya (Idris) pergi ke sana untuk suatu keperluan. Di tempat itulah Idris punya anak bernama Muhammad. Dan, sang ayah wafat di sana.

Ayah Imam Asy-Syafi'i wafat ketika ia masih kecil. Usianya belum genap dua tahun. Ia lalu dibawa oleh ibunya ke Makkah. Sang ibu lebih memilih membawa Asy-Syafi'i kecil ke Makkah, meski keluarga besarnya dari suku Azed banyak yang tinggal di Yaman. Ia khawatir nasab dan hak anaknya sebagai bagian dari kaum kerabat (keluarga besar Bani Hasyim) akan hilang dari Baitul Mal kaum muslimin. Dan, ini adalah perjalanan pertama Asy-Syafi'i kecil dalam hidupnya, di mana kehidupannya dipenuhi dengan perjalanan.

Sekalipun memiliki martabat yang tinggi dan nasab yang mulia, Imam Asy-Syafi'i tumbuh di Makkah dan hidup di sana sebagai anak yatim dalam keluarga yang miskin. Kemiskinan dan nasab yang mulia inilah yang membuat Imam Asy-Syafi'i tumbuh sebagai seorang remaja dengan akhlak yang lurus dan perilaku yang mulia. Ketinggian nasab membawanya berhasil meraih cita-citanya yang luhur. Dan kemiskinan membuatnya berhasil merasakan perasaan-perasaan manusia dan wawasan-wawasan masyarakat mereka. Perasaan ini adalah sebuah keniscayaan bagi setiap orang yang gigih untuk melakukan suatu pekerjaan yang berkaitan dengan masyarakat.

Semenjak kecil sudah tampak jelas pada Imam Asy-Syafi'i tanda-tanda kecerdasan dan kejeniusannya yang luar biasa. Sampai-sampai gurunya di kuttab mau menerimanya sebagai murid tanpa upah, karena Imam Asy-Syafi'i bisa dipercaya menggantikan kedudukannya mengajar anak-anak ketika ia sedang bepergian.

Dan, Imam Asy-Syafi'i terkenal memiliki ingatan yang sangat kuat. Sampai ada yang mengatakan, bahwa ia selamanya tidak lupa atas apa yang sudah dihafalnya.

### **Imam Asy-Syafi'i Menuntut Ilmu, dan Kedudukannya dalam Keilmuan**

Imam Asy-Syafi'i sudah hafal Al-Qur'an ketika baru berusia tujuh tahun di depan gurunya seorang qari' terkemuka di Makkah bernama Ismail bin Qastantin.

Ia belajar ilmu tafsir dari beberapa ulama Makkah yang mewarisi dari seorang ahli terjemah dan tafsir Al-Qur'an, yakni Abdullah bin Abbas رضي الله عنه.

Setelah hafal Al-Qur'an, Imam Asy-Syafi'i beralih menghafalkan hadits-hadits Rasulullah ﷺ.

Semenjak muda Imam Asy-Syafi'i sangat antusias mempelajari bahasa Arab. Ia pergi merantau ke pedesaan untuk menuntut ilmu nahwu, ilmu sastra, dan ilmu bahasa. Ia tinggal di tengah-tengah suku Hudzail selama sepuluh tahun. Ia mempelajari bahasa dan seni sastra mereka. Suku Hudzail terkenal yang paling fasih di antara bangsa Arab. Dan ketika masih remaja Imam Asy-Syafi'i sudah sangat unggul dalam ilmu bahasa.



Di Makkah, ia rajin ke masjid dan dengan sangat antusias ia tekun mendengarkan pengajian dari para ulama.

Ketika Imam Asy-Syafi'i belum genap berusia lima belas tahun, gurunya yang bernama Muslim bin Khalid Az-Zanji, seorang imam sekaligus mufti penduduk Makkah, berkata kepadanya, "Berfarwalah, hai Abu Abdillah. Demi Allah, sudah waktunya engkau memberikan fatwa."<sup>8</sup>

Demikianlah di Makkah Imam Asy-Syafi'i sudah berhasil menguasai ilmu bahasa, fiqh, dan tafsir.

Tetapi cita-cita Imam Asy-Syafi'i dalam menuntut ilmu tidak berhenti hanya di situ saja. Ia terus bersungguh-sungguh berjuang keras untuk mendapatkan ilmu yang mulia, sehingga menuntut ia harus banyak merantau.

Pada saat itu para ulama dan para fuqaha banyak yang pergi ke Madinah untuk bisa melihat seorang ulama terkenal bernama Imam Malik bin Anas yang memiliki majlis pengajian di Masjid Nabawi di tanah haram tersebut.

Berita-berita tentang Imam Malik akhirnya terdengar oleh Imam Asy-Syafi'i yang juga ingin sekali melihatnya dan mendengar ilmunya. Pada saat itu ia sudah hafal kitab *Al-Muwaththa'* karya ulama besar tersebut. Akhirnya ia pun memutuskan untuk pergi merantau ke Madinah Al-Munawarah.

Di sana, Imam Asy-Syafi'i baru berhasil masuk ke pintu rumah Imam Malik setelah melalui jerih payah dan perjuangan yang berat. Begitu memandang Imam Asy-Syafi'i, Imam Malik sudah punya firasat, dan berkata, "Hai Muhammad, takutlah kepada Allah dan jauhi maksiat, niscaya kamu akan punya kedudukan." Kemudian Imam Malik berkata lagi, "Sesungguhnya Allah *'Azza wa Jalla* telah memasukkan cahaya ke dalam hatimu. Lalu Imam Malik berkata, "Besok kamu datang lagi, dan juga akan datang orang yang akan membacakan kepadamu." Imam Asy-Syafi'i bercerita, saya berkata kepadanya, "Sayalah orang yang akan membacakan itu." Saya pun membaca *Al-Muwaththa'* secara hafalan di hadapannya, sementara kitab berada di tanganku. Dan setiap kali saya ingin berhenti karena segan kepada Malik, dia menyuruhku untuk terus melanjutkan

<sup>8</sup> *Tarikh Al-Islam Wa Wafayat Al-Masyahir Wa Al-A'lam*, Syamsudin Muhammad bin Ahmad bin Utsman Adz Dzahabi, Dar Al-Kitab Al-Arabi, Libanon, Beirut, 1407 H – 1987 M, cetakan pertama, tahqiq: Dr. Umar Abdussalam Tadmuri, 14/310.

bacaanku. Dia kagum dengan bagusya bacaanku. Selanjutnya, saya menyelesaikan bacaan *Al-Muwaththa'* kepadanya hanya dalam beberapa hari saja." Dia berkata, "Jika ada seseorang yang beruntung, maka anak muda inilah orangnya."<sup>9</sup>

Setelah membacakan kitab *Al-Muwaththa'* di depan Imam Malik, Imam Asy-Syafi'i tinggal bersamanya untuk memperdalam ilmu fiqih, dan juga mengkaji masalah-masalah yang difatwakan oleh imam besar tersebut. Hubungan antara Imam Asy-Syafi'i dengan gurunya ini semakin kuat. Imam Malik berkata, "Tidak ada seorang Quraisy yang pernah datang kepadaku yang lebih paham daripada anak muda ini."<sup>10</sup>

Imam Asy-Syafi'i mengatakan, "Jika disebutkan tentang para ulama, maka Malik adalah bintangnya. Tidak ada seorang pun yang lebih berjasa kepadaku daripada Malik."<sup>11</sup>

Tetapi belakangan tampak jelas bahwa kedekatannya dengan imam Malik tidak dapat menghalanginya untuk pergi dan mencari pengalaman-pengalaman pribadi. Dari waktu ke waktu ia melakukan perantauan dan pengembaraan ke beberapa negara Islam. Ia juga tidak lupa pergi ke Makkah untuk mengunjungi ibundanya serta meminta nasehat-nasehatnya.

Setelah sepuluh tahun imam Asy-Syafi'i tinggal di Madinah, Imam Malik *Rahimahullah* wafat.

Imam Asy-Syafi'i merasa bahwa sesungguhnya ia baru mendapatkan ilmu yang sangat sedikit. Muncul keinginannya untuk bekerja di pemerintahan. Ia berhasil mendapatkan pekerjaan setelah ia menggadaikan rumahnya, karena sang ibu tidak sanggup membantunya. Ia bekerja di daerah Najran Yaman. Di sana ia rajin mendatangi majlis-majlis pengajian dan belajar dari ulama-ulama terkemuka, sehingga akhirnya pada suatu hari ia harus terlibat persoalan dengan penguasa Yaman terkait masalah pekerjaannya. Ia ditangkap secara zhalim. Selanjutnya oleh sang penguasa tersebut ia diadukan kepada khalifah Harun Ar-Rasyid yang menyuruh untuk menghadirkan Asy-Syafi'i ke Baghdad. Barangkali ujian yang

<sup>9</sup> Mukadimah *Al-Majmu'*/Imam An-Nawawi, dan *Mu'jam Al-Udaba'*/Yaquut Al-Hamawi.

<sup>10</sup> Mas'alah *Al-Ihtilaj* bi Asy-Syafi'i/Ahmad bin Ali bin Tsabit Al-Khathib Al-Baghdadi Abu Bakar, *Al-Maktabah Al-Atsariyah* – Pakistan, tahqiq: Dr. Khalil Ibrahim Mula Khathir, hlm 53.

<sup>11</sup> *Tarikh Al-Islam wa Wafayat Al-Masyahir wa Al-A'lam*/Syamsudin Muhammad bin Ahmad bin Utsman Adz-Dzahabi, XI/320.



menimpanya ini memang telah diatur oleh Allah ﷻ, supaya ia tidak tertarik kepada masalah kekuasaan dan lain sebagainya. Ia kemudian kembali menfokuskan perhatiannya ke dunia ilmu.

Imam Asy-Syafi'i bebas dari tuduhan yang dijeratkan kepadanya, sehingga ia bisa leluasa mempratikkan ilmu dan kemampuannya ke seluruh penjuru dunia.

Imam Muhammad bin Al-Hasan, murid Imam Abu Hanifah yang menjadi kampion masalah fiqh di Irak, menjadi guru Imam Asy-Syafi'i. Dari gurunya inilah Asy-Syafi'i menimba ilmu fiqh ahlu ra'yi.

Sebelumnya, Asy-Syafi'i belajar fiqh penduduk Madinah dari Imam Malik, sehingga ia menguasai fiqh mereka.

Dari dua madzhab inilah Imam Asy-Syafi'i menampilkan madzhab yang menghimpun keduanya. Inilah pendapatnya versi lama yang disebut dengan kitab *Al-Hujjah* (di mana banyak ulama yang meriwayatkan darinya. Az-Za'farani adalah yang paling teliti dan paling cermat riwayatnya di antara mereka).

Kemudian Imam Asy-Syafi'i pulang ke Makkah. Di otaknya penuh dengan ilmu-ilmu penduduk bumi pada saat itu, setelah dua tahun tinggal di Baghdad. Ia lalu mengajar di Masjidil Haram Makkah. Majlis pengajiannya dihadiri oleh banyak ulama yang datang pada musim haji. Mereka melihat Imam Asy-Syafi'i adalah seorang ulama yang hebat dan tiada duanya.

Imam Asy-Syafi'i tinggal di Makkah selama sembilan tahun penuh. Kita tahu ia adalah seorang yang suka pergi mengembara mencari suasana yang tenang untuk menghasilkan kaidah-kaidah istinbath dari hiruk pikuknya Irak yang penuh dengan beragam pendapat. Dan ia berhasil menulis kitab *Ar-Risalah* di bidang ilmu ushul fiqh.

Selanjutnya ia kembali pergi merantau ke Baghdad, dan namanya sudah cukup terkenal di sana. Ulama-ulama ahli hadits dan ulama-ulama ahli fiqh ramai membicarakannya. Di negeri inilah ia diberi gelar sebagai sang pembela hadits.

Ia menyebarkan pendapat-pendapatnya tentang ushul fiqh, dan terkadang harus berdebat untuk mempertahankannya.



Banyak orang dari Syam, Yaman, Irak, dan berbagai penjuru dunia lainnya yang datang berbondong-bondong kepada Imam Asy-Syafi'i untuk memperdalam ilmu fiqh.

Demikianlah, banyak kesaksian bertubi-tubi yang mengakui kapasitas keilmuan Imam Asy-Syafi'i di zamannya; dari guru-gurunya, teman-teman seangkatannya, dan murid-muridnya semua sepakat bahwa Imam Asy-Syafi'i adalah seorang ulama yang tiada duanya.

### **Kitab-kitab yang Ditinggalkan Imam Asy-Syafi'i**

Ada Dua Bagian:

1. Sebagian disebutkan oleh ulama-ulama ahli sejarah yang dikaitkan kepada Imam Asy-Syafi'i, seperti kitab *Al-Umm*. Menurut pendapat yang diunggulkan, Imam Asy-Syafi'i sendiri yang menyusun kitab ini, dan juga kitab *Ar-Risalah*.
2. Dan sebagian disebutkan oleh mereka yang dikaitkan dengan murid-murid Imam Asy-Syafi'i, dan dialah yang mengulasnya, seperti kitab *Mukhtashar Al-Buwaithi*, dan *Mukhtashar Al-Muzanni*.

Pada bagian yang pertama, Imam Asy-Syafi'i lah yang memaknai dan yang menformulasi. Sementara pada bagian yang kedua ia hanya memaknainya saja.

Majlis pengajiannya meliputi beberapa bidang ilmu. Ar-Rabi' bin Sulaiman mengatakan, "Imam Asy-Syafi'i mulai duduk di majlis pengajiannya seusaia ia menunaikan shalat shubuh, lalu orang-orang yang ingin belajar Al-Qur'an mendatanginya. Ketika matahari mulai terbit mereka beranjak pergi. Selanjutnya, giliran datang orang-orang yang ingin belajar hadits. Mereka menanyakan kepada Imam Asy-Syafi'i tafsir dan makna-makna sejumlah hadits. Ketika posisi matahari sudah mulai beranjak naik mereka bubar. Berikutnya, berlangsung pengajian untuk mudzakah. Dan ketika matahari mulai beranjak naik, mereka bubar. Kemudian, muncul orang-orang yang ingin belajar bahasa, ilmu arudh, ilmu nahwu, dan ilmu sastra. Mereka terus belajar hingga mendekati tengah hari."<sup>12</sup>

<sup>12</sup> *Mu'jam Al-Udaba',* Ya'qut Al-Hamawi, *Muqaddimah Al-Umm*.

Imam Asy-Syafi'i benar-benar mendapatkan berkah kabar gembira Rasulullah ﷺ ketika beliau berdo'a,

اللَّهُمَّ اهْدِ قُرَيْشًا ، فَإِنَّ عِلْمَ عَالِمِهَا يَمْلَأُ طِبَاقَ الْأَرْضِ .

*"Ya Allah, tunjukkanlah kaum Quraisy. Sesungguhnya ilmu ulama mereka memenuhi seantero bumi."*<sup>13</sup>

## **Faktor-faktor yang Membuat Imam Asy-Syafi'i Unggul dalam Keilmuan**

### **1. Bakat dan Sifat-sifatnya**

Sesungguhnya Allah telah menganugerahi Imam Asy-Syafi'i beberapa bakat yang membuatnya berhasil mencapai puncak tertinggi di kalangan para tokoh pemikir dan ahli fiqih.

Imam Asy-Syafi'i menikmati seluruh kemampuan serta perasaannya. Ia adalah orang yang memiliki kecerdasan, pemikiran yang mendalam, dan jangkauan pemahaman yang luas. Kajiannya menuntut semua yang bersifat universal dan teori-teori umum.

Ia juga memiliki kemampuan yang sangat kuat dalam menjelaskan dan mengungkapkan berbagai masalah. Ia dikaruniai lisan yang fasih, cara menerangkan yang mantap, dan suara yang sangat berpengaruh dalam mengungkapkan isi hati.

Ia memiliki jendela nurani yang menghubungkan pada jiwa manusia dan firasat yang kuat seperti gurunya Imam Malik untuk mengetahui hal ihwal para perawi hadits. Inilah yang membuat sebagian besar muridnya betah berada di sekitarnya untuk menimba ilmunya.

Batinnya bersih dari noda-noda dan kotoran-kotoran dunia, dan tulus dalam mencari kebenaran serta pengetahuan. Ia mencari ilmu karena Allah ﷻ, dan dalam pencariannya ia menempuh jalan yang lurus.

Sifat zuhudnya sampai pada kedudukan ilmu, dan ketulusannya dalam mencari kebenaran. Sesungguhnya ia mengatakan, "Aku ingin sekali orang-orang mempelajari ilmu ini, dan tidak ada satu pun daripadanya yang

<sup>13</sup> *Tarikh Al-Jami' Ash-Shaghir*, Al-Khathib (II/61); dan Ibnu Asakir dalam *At-Tarikh* (LI/326).



dikaitkan kepadaku.”<sup>14</sup>

Imam Asy-Syafi'i tidak pernah marah atau emosi dalam berdebat. Ia juga tidak mau berbicara panjang lebar dengan lidah yang tajam dalam berdialog. Karena, yang ia inginkan adalah kebenaran dalam debat dan dialognya. Ia mengatakan, “Aku sama sekali tidak pernah berdiskusi dengan siapa pun dengan target ingin menang. Aku ingin sekali ketika berdiskusi dengan siapa pun, Allah memberlihatkan kebenaran kepadaku lewat jasanya.”<sup>15</sup>

Keikhlasannya yang membuahkan kecerdasan hati, kemuliaan tujuan, anti hal-hal yang nista, dan keluhuran mencapai hal-hal yang mulia.

## 2. Guru-Gurunya

Imam Asy-Syafi'i menimba ilmu fiqh dan hadits dari beberapa orang guru yang tempat tinggal mereka berjauhan, dan dengan metode mereka yang beragam dalam mengajar. Ia menghimpun sebagian besar pendapat yang ada pada zamannya. Diriwayatkan, bahwa Imam Asy-Syafi'i punya banyak guru. Di antara mereka yang paling terkenal ada sembilan belas orang guru. Lima berada di Makkah, enam berada di Madinah, empat berada di Yaman, dan empat di Irak.”

Imam Asy-Syafi'i mempelajari fiqh Imam Malik. Ia mempelajari fiqh Imam Al-Auza'i, seorang ulama ahli fiqh terkemuka penduduk Syam, dari temannya Umar bin Abi Salamah penduduk Yaman. Ia mempelajari fiqh Imam Al-Laits bin Sa'ad, seorang ulama ahli fiqh terkemuka penduduk Mesir, dari temannya Yahya bin Hassan. Dan ia juga mempelajari fiqh Imam Abu Hanifah dari Muhammad bin Al-Hasan, seorang ulama ahli fiqh terkemuka penduduk Irak. Dengan demikian ia benar-benar mahir di madrasah hadits di Madinah Al-Munawarah, dan di madrasah falsafah di Irak.

Di sana ada madrasah ketiga yang fokus mengajarkan tafsir Al-Qur'an, yakni madrasah Makkah yang merupakan tempat tinggal Ibnu Abbas رضي الله عنه. Imam Asy-Syafi'i menganggap Ibnu Abbas sebagai contoh sempurna yang

<sup>14</sup> *Jami' Al-Ulum wa Al-Hikam Fi Syarhi Khamsina Haditsan Min Jawami' Al-Kalim*, Al-Imam Al-Hafizh Al-Faqih Zainuddin Abul Faraj Abdurrahman bin Syihabudin Al-Baghdadi Ad-Dimasyqi atau yang dikenal dengan nama Ibnu Rajab, wafat tahun 795 H. Tahqiq, takhrij, dan ta'liq: DR. Mahir Yasin Al-Fahl. Hadits ini diketengahkan oleh Abu Nu'aim dalam *Hilyat Al-Auliyah*, IX/110. Lihat; *Shyar A'lam An-Nubala'*, X/55, *Adab Asy-Syafi'i*: 92, *Tahdzib Al-Asma' Wa Al-Lughat* I/540, *Al-Munaqib/Al-Baihaqi* I/173, dan *Ma'rifat As-Sunan wa Al-Atsar* I/129.

<sup>15</sup> *Muqaddimah Al-Majmu'*, Imam An-Nawawi.



ia ikuti jejak-jejak langkahnya. Imam Asy-Syafi'i berjalan pada jalannya.

Semua itu memberikan ilmu yang banyak pada akal Imam Asy-Syafi'i. Darinya muncul perpaduan fiqih yang mendalam yang menghimpun berbagai hal yang berbobot, yang menyatu, yang seimbang, dan yang memadukan harmoni. Dari fiqih ini lahir makna-makna yang universal, lalu ia mengemukakannya kepada manusia dalam sebuah penjelasan yang elok, dan kata-kata yang indah.

### **3. Kajian-kajiannya yang Khusus dan Pengalaman-pengalamannya**

Imam Asy-Syafi'i senang mengembara, dan kesenangan inilah yang membukakan mata batinnya. Hal itu memberinya perasaan melebihi materi serta pengalaman yang diberikan oleh seorang ulama ahli fiqih.

Selama pengembaraannya Imam Asy-Syafi'i menjalin hubungan dengan beberapa orang guru. Ia belajar kepada para ulama. Ia saling memberi dan menerima dengan mereka. Ia terus mencari ilmu di mana pun ia bisa mendapatkannya. Ia tidak mepedulikan kelelahan yang dirasakannya. Sebab, yang penting baginya ialah isi yang ada dalam bejana.

### **Sekilas Tentang Ibadah dan Akhlaknya**

Imam Asy-Syafi'i sangat rajin beribadah. Ia membagi waktu malamnya menjadi tiga bagian. Sepertiga untuk menekuni ilmu, sepertiga untuk tidur, dan sepertiga lagi untuk beribadah.

Ia betah berlama-lama bersimpuh di hadapan Tuhannya. Ia shalat sambil membaca dengan mata menangis bercucuran air mata yang sangat deras karena takut melakukan kelalalaian.

Karena sikap rendah hatinya yang luar biasa, Imam Asy-Syafi'i menganggap dirinya termasuk orang-orang yang durhaka. Dalam hal ini ia mengatakan dalam bait-bait sya'irnya,

*"Aku cinta orang-orang saleh, meski aku tidak dari mereka  
semoga saja aku bisa mendapatkan syafa'at dari mereka  
Aku tidak menyukai barang dagangan yang ada maksiatnya  
meski kita semua berada dalam barang dagangannya"*

Allah ﷻ memberi Imam Asy-Syafi'i perhatian khusus. Ia memiliki suara

yang mendatangkan kesan yang mendalam. Dari dasar hatinya yang dibekali ibadah muncul cahaya. Ia sangat antusias terhadap Al-Qur'an. Setiap kali membaca Al-Qur'an ia menangis, dan mampu membuat menangis orang-orang yang mendengarnya.

Imam Asy-Syafi'i *Rahimahullah* adalah orang yang lurus dalam menjalankan syariat semaksimal mungkin.

Imam Asy-Syafi'i adalah orang yang dermawan, yang memiliki sifat ksatria, dan akhlak yang luhur. Dengan senang hati ia mau menerima orang-orang yang fakir. Di antara ucapannya ialah, "Sifat muru'ah memiliki empat sendi; yakni akhlak yang baik, dermawan, rendah hati, dan tekun beribadah."<sup>16</sup>

### **Sakit dan Wafatnya**

Imam Asy-Syafi'i *Rahimahullah* sering mengalami sakit-sakitan. Terutama sakit ambeien yang sering dikeluhkannya. Pada saat-saat terakhir hidupnya penyakit yang satu ini kambuh cukup parah.

Pada saat menderita sakit yang terakhir, seorang muridnya yang bernama Al-Muzanni menjenguknya dan bertanya, "Bagaimana keadaan Anda pagi ini?" Asy-Syafi'i menjawab, "Pagi ini aku akan pergi dari dunia, meninggalkan teman-teman, mereguk gelas kematian, dan mendatangi Allah Yang Maha Mulia lagi Maha Agung. Demi Allah, aku tidak tahu apakah rohku akan ke surga sehingga aku harus mengucapkan selamat kepadanya, atau ke neraka sehingga aku menyampaikan ucapan bela sungkawa." Selanjutnya ia menangis seraya bersyair,

*Ketika hatiku sudah keras dan jalan-jalanku sudah sempit  
Aku ingin jadikan asaku sebagai tangga menuju ampunan-Mu  
Dosaku sangatlah besar tetapi ketika kubandingkan ia  
dengan maaf-Mu, ampunan-Mu lebih besar, hai Tuhanku  
Engkau senantiasa mengampuni segala dosa, Engkau selalu  
dermawan lagi memaafkan, itulah karunia dan penghormatan*

Di penghujung suatu malam pada bulan Rajab tahun dua ratus empat setelah hijrah (204 H), ruhnyanya yang suci berpindah kepada Tuhannya dalam usia lima puluh empat tahun.

<sup>16</sup> *Hasyiyat Al-Jamal Ala Al-Minhaj*, Syaikhul Islam Zakaria Al-Anshari, Al-Allamah Syaikh Sulaiman Al-Jamal, Dar Al-Fikr, Beirut, 10, 759.



Semoga Allah ﷻ senantiasa merahmati Imam Asy-Syafi'i, meridhainya, dan memberinya tempat kembali yang mulia.

Sesungguhnya seperti yang dikatakan oleh Imam Ahmad bin Hambal rahimahullah, Imam Asy-Syafi'i adalah laksana matahari bagi dunia, dan laksana kesehatan bagi badan.

### **Murid-muridnya yang Terkenal**

Imam Asy-Syafi'i meninggalkan beberapa orang murid yang merupakan pilar-pilar ilmu yang selalu menjaga ilmunya, yang tekun menyebarkanluaskannya, dan yang setia membelanya. Di antara mereka:

Di Makkah: Abu Bakar Al-Humaidi, seorang ulama ahli fiqih sekaligus ahli hadits yang tsiqah dan bergelar Al-Hafizh.

Di Irak: Abu Ali Al-Hasan Ash-Shabbah Az-Za'farani. Di antara murid-murid Imam Asy-Syafi'i lainnya, ia adalah murid yang terkenal paling fasih lisannya, dan yang paling menguasai bahasa Arab. Az Za'farani adalah seorang perawi kitab-kitab karya Imam Asy-Syafi'i di Irak.

Abu Ali Al-Husain bin Ali Al-Karabisi, seorang ulama dan penulis yang terkenal cermat.

Abu Tsaur Al-Kalbi.

Abu Abdirrahman Ahmad bin Ahmad bin Muhammad bin Yahya Al-Asy'ari Al-Bashri. Ia sangat dekat dengan Imam Asy-Syafi'i. Bahkan ia adalah yang pertama menggantikannya di Irak.

Di antara ulama yang pernah menimba ilmu dari Imam Asy-Syafi'i, meskipun tidak dikenal sebagai pengikut madzhabnya adalah:

Imam Ahmad bin Hambal, satu di antara empat imam madzhab. Tentang Ahmad, Asy-Syafi'i pernah mengatakan, "Aku keluar dari Baghdad. Dan di sana aku tidak meninggalkan orang yang lebih pandai dalam ilmu fiqih, lebih wara', lebih zuhud, dan lebih alim daripada Ahmad bin Hambal."<sup>17</sup>

<sup>17</sup> *Ma'rifat Ulum Al-Hadits*, Abu Abdillah Muhammad bin Abdillah Al-Hakim An-Naisaburi, Dar Al-Kutub Al-Ilmiyah – Beirut, cetakan kedua, 1397 H/1877 M, tahqiq: As-Sayyid Mu'zham Husain, hlm 112; *Tarikh Baghdad*, Ahmad bin Ali Abu Bakar Al-Khathib Al-Baghdadi, Dar Al-Kitab Al-Ilmiyah – Beirut, 419; *Tahdzib At-Tahdzib*, Ahmad bin Ali bin Hajar Abul Fadhl Al-Asqalani Asy-Syafi'i, Dar Al-Fikr – Beirut, cetakan pertama, 1404 H/1984 M, I/64; *Tahdzib Al-Kamal*, Yusuf Bin Az Zakki Abdurrahman Abul Hajjaj Al-Mizzi, Muassasah Ar-Risalah – Beirut, cetakan pertama, 1400 H/1980 M, tahqiq: DR. Basyar Awwad Ma'ruf, I/451.



Dan juga Ishaq bin Rahawaih.

Di Mesir: Harmalah bin Yahya, seorang tokoh besar yang sangat dihormati. Ia meriwayatkan dari Imam Asy-Syafi'i beberapa kitab yang tidak diriwayatkan oleh Ar-Rabi' bin Sulaiman.

Abu Ya'qub Yusuf bin Yahya Al-Buwaithi: Ia orang yang sering diminta oleh Imam Asy-Syafi'i menggantikannya mengajar. Bahkan Imam Asy-Syafi'i lebih mengutamakan daripada Muhammad bin Abdillah bin Al-Hakam yang juga sangat dicintainya. Tetapi Imam Asy-Syafi'i lebih mengutamakan kebenaran daripada teman dan rasa cinta. Itulah pendirian Imam Asy-Syafi'i selamanya. Ia mengatakan, "Tidak ada seorang pun yang lebih berhak atas majlisku daripada Yusuf bin Yahya. Dan di antara murid-muridku tidak ada seorang pun yang lebih pintar darinya."<sup>18</sup> Al-Buwaithi adalah seorang ulama, faqih, lagi zuhud. Ia meninggal dunia di penjara dalam tragedi khalqul Qur'an.

Abu Ibrahim Ismail bin Yahya Al-Muzanni: Ia adalah seorang ulama yang tekun beribadah, ahli berdebat dengan santun, dan mampu menjelaskan masalah dengan sangat bagus. Imam Asy-Syafi'i berkata tentang Al-Muzanni yang masih berusia muda, "Seandainya berdebat dengan setan, Al-Muzanni sanggup mengalahkannya."<sup>19</sup> Imam Asy-Syafi'i juga pernah mengatakan, "Al-Muzanni adalah pembela madzhabku."<sup>20</sup> Al-Muzanni banyak menulis kitab tentang madzhab Asy-Syafi'i. Di antaranya ialah *Al-Mukhtashar*, dan *Al-Mukhtashar Ash-Shaghir*.

Ar-Rabi' bin Sulaiman Al-Muradi Al-Muadzsin, seorang perawi sekaligus pelayan Imam Asy-Syafi'i. Ia menemani Imam Asy-Syafi'i cukup lama dan banyak menimba ilmu darinya. Ia dikenal sebagai pelayan sekaligus sahabat Imam Asy-Syafi'i. Ia adalah orang yang terakhir meriwayatkan dari Imam Asy-Syafi'i di Mesir. Ia adalah seorang perawi yang jujur dan teliti.

<sup>18</sup> *Tarikh Al-Islam*, Adz-Dzahabi, XVII/423; *Tarikh Baghdad*, Ahmad bin Ali Abu Bakar Al-Khathib Al-Baghdadi, Dar Al-Kitab Al-Ilmiyah – Beirut, XIV/301, *Tahdzib A-Tahdzib*, Ahmad bin Ali bin Hajar Abul Fadhal Al-Asqalani Asy Syafi'i, Dar Al-Fikr – Beirut, cetakan pertama, 1404 H/1984 M, XI/376; *Thabaqat Al-Fuqaha*, Muhammad bin Jalaludin Al-Mukarram (Ibnu Manzhur) Abu Ishaq Asy-Syirazi, tahqiq: Ihsan Abbas, cetakan pertama, tahun 1970 M, Dar Al-Ra'id Al-Arabi, Beirut – Libanon, I/98; *Wafayat Al-A'yan Wa Anba' Abna' Az-Zaman*, Abul Abbas Syamsudin Ahmad bin Muhammad bin Abu Bakar bin Khallikan, tahqiq: Ihsan Abbas, Dar Shadir – Beirut, VII/63.

<sup>19</sup> *Al-Majmu'*, An-Nawawi, I/108.

<sup>20</sup> *Al-Majmu'*, An-Nawawi, I/107; *Siyar A'lam An-Nubala*, XII/493; *Wafayat Al-A'yan*, I/217; *Thabaqat Asy-Syafi'iyah*, As-Subki, II/94; *Thabaqat Al-Fuqaha*, I/97.

Banyak tokoh perawi yang datang kepadanya untuk mencari kitab-kitab karya Imam Asy-Syafi'i.

### **Istilah-istilah dalam Madzhab Asy-Syafi'i**

Dalam belasan masalah terdapat dua pendapat atau lebih yang dikutip dari Imam Asy-Syafi'i. Seperti dalam masalah khiyar rukyah yang menurut salah satu pendapat Imam Asy-Syafi'i hal itu dibolehkan, dan menurut versi pendapatnya yang lain hal itu tidak dibolehkan. Di sini, ia rujuk dari pendapatnya yang pertama. Begitu pula dalam masalah kewajiban zakat atas orang yang menghutangi dengan hutang yang sama dengan yang ada di tangannya. Atau dalam masalah tentang ikrarnya seorang yang pailit yang punya tanggungan hutang kepada orang lain, apakah orang yang mengakui hal itu termasuk golongan gharim atau tidak? Atau dalam masalah seorang suami yang menipu isterinya dengan mengatakan bahwa ia tidak menyebutkan nasab yang bukan nasabnya, apakah si isteri boleh memilih untuk menfasakh pernikahan, atau pernikahannya menjadi batal? Dan masih banyak lagi masalah-masalah serupa yang membuat sebagian orang yang memiliki tujuan tertentu menjadikan keragaman versi pendapat Imam Asy-Syafi'i sebagai cara untuk menyerang, mencela hasil ijtihadnya, dan menuduh ilmunya sedikit.

Sebenarnya keraguan di antara dua versi pendapat ketika terjadi pertentangan antara qiyas, dan benturan antar-dalil, bukan berarti menunjukkan kekurangan. Tetapi hal itu justru menunjukkan kesempurnaan pada akal. Karena, ia tidak mungkin menyerang secara yakin dalam masalah yang masih dugaan. Bukti yang menunjukkan atas kesempurnaan rasa ikhlasnya dalam mencari kebenaran dan tujuan ialah ia belum merasa mantap terhadap sebuah keputusan kecuali ia sudah punya alasan-alasan untuk mentarjih. Dan jika alasan-alasan tersebut tidak terpenuhi, ia akan menyampaikan keraguannya.<sup>21</sup>

Jika seorang mufti mendapati dua versi pendapat Asy-Syafi'i, hendaknya ia memilih pendapat yang diunggulkan oleh para perawi terdahulu.<sup>22</sup> Kalau tidak, ia mesti tawaquf, sebagaimana yang dikatakan An-Nawawi.

<sup>21</sup> *Asy-Syafi'i*, Abu Zahrah, him 172–175.

<sup>22</sup> Ulama-ulama mujtahid cenderung pada pendapat yang diunggulkan oleh Imam Syafi'i. Dan jika ia tidak mengunggulkan, mereka mengunggulkan yang belakangan atas yang terdahulu. Dan jika tidak diketahui mana yang belakangan —meskipun ini langka— mereka mengunggulkan pada yang lebih dekat dengan ushulnya.



Jika dalam suatu masalah terdapat beberapa versi pendapat yang dikemukakan oleh ulama-ulama mujtahid dari kalangan murid Imam Asy-Syafi'i, atau memiliki beberapa versi jalur penukilan yang berbeda, maka seorang mufti mesti mengambil pendapat yang diunggulkan oleh para mujtahid terdahulu, yakni pendapat yang paling banyak dishahihkan oleh mereka, lalu yang paling alim, kemudian yang paling wara'. Jika tidak mendapati pendapat yang diunggulkan, ia mendahulukan pendapat yang diriwayatkan oleh Al-Buwaithi, Ar-Rabi' bin Sulaiman Al-Muradi, dan Al-Muzanni dari Asy-Syafi'i.<sup>23</sup>

Adapun Syaikh Abu Zakaria Yahya bin Syaraf An-Nawawi (w. 676 H), dianggap sebagai ulama yang menyeleksi madzhab, yang menjelaskan mana di antara pendapat-pendapat Asy-Syafi'i yang diunggulkan. Hal itu terdapat dalam kitabnya (*Minhaj Ath-Thalibin* dan *'Umdat Al-Muftin*). Ia adalah orang yang dijadikan rujukan di kalangan madzhab Asy-Syafi'i. Termasuk beberapa kitab An-Nawawi lainnya, seperti *Raudhat Ath-Thalibin*, di mana dalam menulis kitab ini ia berpegang pada kitab *Mukhtashar Al-Muharrar* nya Imam Abul Qasim Ar-Rafi'i (w. 623 H). Kemudian Syaikh Zakaria Al-Anshari meringkas kitab *Al-Minhaj Ila Al-Manhaj*. Ia memberikan fatwa berdasarkan apa yang dikatakan oleh An-Nawawi dalam *Al-Minhaj*, serta apa yang disebutkan oleh pensyarah *Nihayat Al-Muhtaj* nya Ar-Ramli dan *Tuhfat Al-Muhtaj* nya Ibnu Hajar, lalu apa yang disebutkan oleh Syaikh Zakaria.

Inilah cara An-Nawawi dalam mengutip pendapat dan menjelaskan mana yang paling unggul yang dikeluarkan oleh para sahabat Imam Asy-Syafi'i, dan juga cara mentarjihkan di antara pendapat-pendapat tersebut. Sesungguhnya ia menyebut pendapat-pendapat Imam Asy-Syafi'i sebagai ucapan, menyebut pendapat murid-muridnya sebagai segi pandang, dan menyebut perbedaan para perawi madzhab dalam menceritakan pendapat Imam Asy-Syafi'i sebagai jalan atau jalur. Jadi, perbedaan-perbedaan itu ada tiga.<sup>24</sup>

*Al-Aqwal* (pendapat-pendapat): Ini dinisbatkan kepada Imam Asy-Syafi'i.

*Al-Awjuh* (pandangan-pandangan): Ini adalah pikiran-pikiran yang dicetuskan oleh para ulama ahli fiqih madzhab Asy-Syafi'i berdasarkan kaidah-kaidah dan ushul-ushulnya.

<sup>23</sup> Asy-Syafi'i, hlm 368 dst.

<sup>24</sup> Asy-Syafi'i, hlm 361; *Al-Fawa'id Al-Makkiyyah Fima Yahtajuhu Thalabat Asy-Syafi'iyyah*, hlm 35 dst.



*Ath-Thuruq* (jalur-jalur): Ini adalah perbedaan para perawi dalam menceritakan pendapat Asy-Syafi'i.

- a. *Al-Azhhar* (الأظهر) /yang paling kuat): Yakni di antara dua versi pendapat atau lebih dari pendapat Imam Asy-Syafi'i *Rahimahullah*, yang kuat perselisihannya di antara keduanya atau dalam keduanya. Lawannya ialah zhahir, karena kuatnya pemahaman.<sup>25</sup>
- b. *Al-Masyhur* (yang terkenal): Yakni di antara dua atau lebih pendapat Imam Asy-Syafi'i yang tidak cukup tajam perselisihannya dalam keduanya atau padanya. Bandingannya adalah gharib (asing), karena lemahnya pemahaman.

Masing-masing al-azhhar dan al-masyhur, adalah bagian dari dua versi pendapat Imam Asy-Syafi'i.

- c. *Al-Ashab* (yang lebih shahih): Yakni di antara dua atau beberapa segi pendapat yang diketengahkan oleh ashab dari ucapan Imam Asy-Syafi'i berdasarkan pada ushul-ushulnya, atau yang mereka cetuskan dari kaidah-kaidahnya. Perbedaan di antara yang telah disebutkan cukup tajam. Bandingannya ialah shahih.
- d. *Shahih*: Yakni dari dua atau beberapa segi. Tetapi perbedaan di kalangan para ashab tidak cukup tajam. Bandingannya adalah dha'if, karena lemahnya pemahaman.

Masing-masing al-ashab dan shahih adalah bagian dari dua atau beberapa segi pandang yang dikemukakan oleh al-ashab.

- e. *Al-Madzhab*: Yakni dari dua atau beberapa jalur sanad. Ini adalah perbedaan para ashab dalam mengutip pendapat. Contohnya seperti sebagian mereka dalam suatu masalah mengutip atau menceritakan dua versi pendapat, atau dari dua segi oleh orang yang mengajukan, dan sebagian mereka memastikan salah satunya. Betapa pun kadang pendapat yang pasti adalah yang diunggulkan, dan terkadang lainnya. Konotasi istilah "madzhab" ini ialah bahwa apa yang difatwakan, yaitu yang diungkapkan berdasarkan pendapat madzhab.
- f. *Nash*: Yakni nashnya Imam Asy-Syafi'i. Bandingannya adalah segi

<sup>25</sup> Lihat hal ini dan yang akan datang pada Mukadimah *Minhaj Ath-Thalibin*, An-Nawawi.

pendapat (*wajh*) yang lemah atau *takhrij*.<sup>26</sup> Masing-masing bisa memberikan fatwa tanpa berdasarkan nash.

- g. *Al-Jadid* (pendapat baru): Bandingannya pendapat versi lama. Pendapat versi baru ialah apa yang dikatakan Asy-Syafi'i ketika berada di Mesir, baik berupa tulisan atau fatwa. Para perawinya adalah Al-Buwaithi, Al-Muzanni, Ar-Rabi' bin Sulaiman Al-Muradi, Harmalah, Yunus bin Abdil A'la, Abdullah bin Az-Zubair Al-Makki, Muhammad bin Abdillah bin Abdil Hakam, dan lainnya. Tiga yang pertama adalah yang paling banyak meriwayakan. Sementara yang lainnya hanya perkara-perkara terbatas saja yang dinukil dari mereka.
- h. (*Al-Qadim*) pendapat versi lama: Yakni apa yang dikatakan Asy-Syafi'i di Irak berupa tulisan dalam kitabnya *Al-Hujjah*, atau yang difatwakannya. Perawinya ada sejumlah orang, dan yang paling terkenal di antara mereka adalah Imam Ahmad bin Hambal, Az-Za'farani, Al-Karabisi, dan Abu Tsaur. Tetapi Imam Asy-Syafi'i sudah rujuk dari pendapat lamanya, dan dia tidak membolehkan orang lain berfatwa dengan pendapatnya yang lama. Namun, para sahabat Asy-Syafi'i memberi fatwa berdasarkan pendapat versi lama dalam kurang lebih tujuh masalah.

Tentang apa yang ada di antara Mesir dan Irak, maka yang belakangan disebut pendapat versi baru (*al-qaulul jadid*), dan yang dahulu disebut pendapat versi lama (*al-qaulul qadim*).

Jika dalam suatu masalah ada pendapat lama dan juga ada pendapat baru, maka pendapat barulah yang diamalkan, kecuali dalam masalah-masalah ringan yang jumlahnya sekitar 17 masalah, difatwakan di dalamnya dengan pendapat lama.<sup>27</sup>

<sup>26</sup> *At-Takhrij*, adalah jawaban Imam Asy-Syafi'i dengan dua hukum yang berbeda dalam dua kasus yang hampir sama. Dan, tidak tampak apa yang bisa membedakan di antara keduanya. Lalu, para sahabat Asy-Syafi'i menukil jawaban Imam Syafi'i dalam satu kasus kepada yang lain, sehingga masing-masing kasus dari keduanya muncul dua pendapat, yakni yang tercatat (*manshush*) dan yang dikeluarkan (*mukharraj*), tercatat dalam suatu masalah namun dikeluarkan pada yang lainnya, dan yang dicatat pada yang lainnya tetapi ditakhrij pada yang pertama. Jadi bisa dikatakan dalam keduanya ada dua pendapat berdasarkan nukilan dan takhrij. Menurut pendapat yang paling shahih, Sesungguhnya sesuatu yang ditakhrij tidak dinisbatkan kepada Imam Asy-Syafi'i, karena bisa jadi ia sudah rujuk dalam masalah tersebut, lalu ia menyebutkan bedanya.

<sup>27</sup> Para ulama madzhab Syafi'i menghitung masalah-masalah ini sampai 22 masalah. Contoh, tidak adanya lewat waktu maghrib karena lewatnya lima rakaat. Lihat, *Hasyiyah Al-Bujairimi 'Ala Asy-Syarbini Al-Khatib* 1/48.



- i. Dua pendapat versi baru: Yang diamalkan ialah yang terakhir di antara keduanya jika memang bisa diketahui. Dan jika tidak bisa diketahui, tetapi Asy-Syafi'i mengamalkan salah satunya, maka hal itu membatalkan yang satunya atau mengunggulkan apa yang diamalkannya. Kalimat *dikatakan* berarti adanya segi yang lemah. Yang shahih atau yang lebih shahih adalah kebalikannya. Yang dimaksud dengan kalimat *syaikhan* (dua orang guru) adalah Ar-Rafi'i dan An-Nawawi.
- j. Kata Ibnu Hajar, tidak boleh mengamalkan hadits yang dha'if dalam pendapat madzhab Asy-Syafi'i. Dilarang talfiq dalam suatu masalah. Contohnya seperti bertaklid kepada Imam Malik dalam masalah anjing hukumnya suci, dan bertaklid kepada Imam Asy-Syafi'i dalam masalah mengusap sebagian kepala dalam shalat yang sama. Adapun dalam suatu masalah sepenuhnya dengan segala pertimbangannya hal itu diperbolehkan, meskipun setelah diamalkan. Contohnya seperti melaksanakan suatu ibadah yang sah menurut sebagian imam (dan tidak sah menurut sebagian yang lain). Ia boleh bertaklid dalam masalah ini. Bahkan ia tidak wajib mengqadha. Boleh berpindah dari satu madzhab ke madzhab yang lain, meskipun setelah diamalkan.<sup>28</sup>



<sup>28</sup> *Hasyiyah Al Bujairimi 'Ala Asy Syarbini Al Khathib* I/51.







# **KITAB THAHARAH (BERSUCI)**

# KITAB THAHARAH

## (BERSUCI)

### THAHARAH

#### Definisi Thaharah

Thaharah menurut pengertian bahasa adalah shighat masdar yang berarti suci.

Sementara menurut istilah para fuqaha (ulama-ulama pakar fikih), thaharah ialah menghilangkan hadats, atau menghilangkan najis, atau yang mengandung makna keduanya dalam bentuk keduanya.

Yang dimaksud dengan ucapan (yang mengandung makna keduanya dalam bentuk keduanya) ialah tayamum, dan mandi-mandi yang disunnahkan, seperti mandi Jumat, memperbarui wudhu, serta basuhan kedua dan ketiga dalam hadats dan najis. Itu semua adalah thaharah, tetapi tidak bisa menghilangkan hadats dan juga tidak menghilangkan najis.

Thaharah adalah syarat sahnya shalat, dan syarat dibolehkannya menggunakan bejana-bejana, makanan-makanan, dan lain sebagainya. Allah ﷻ selaku pemangku syariat yang bijaksana mensyaratkan sah shalatnya seseorang jika badannya suci, tempatnya suci, dan pakaiannya pun suci. Allah ﷻ juga mensyaratkan untuk kehalalan mengonsumsi makanan juga harus yang suci.

#### Dalil Disyariatkannya Thaharah

Firman Allah ﷻ,

إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ التَّوَّابِينَ وَيُحِبُّ الْمُتَطَهِّرِينَ ﴿٢٢٢﴾

*"Sesungguhnya Allah menyukai orang-orang yang bertaubat dan menyukai orang-orang yang mensucikan diri." (Al-Baqarah: 222)*



Hadits Abu Malik Al-Asy'ari radhiyallahu 'anhu, ia berkata, Rasulullah ﷺ bersabda,

الطُّهُورُ شَطْرُ الْإِيمَانِ .

*"Bersuci adalah separuh iman."*<sup>29</sup>

Dari Ibnu Abbas radhiyallahu 'anhuma, ia berkata; Nabi ﷺ berjalan melewati dua kubur. Tiba-tiba beliau bersabda,

أَمَّا إِنَّهُمَا لَيُعَذَّبَانِ وَمَا يُعَذَّبَانِ فِي كَبِيرٍ أَمَّا أَحَدُهُمَا فَكَانَ يَمْشِي بِالتَّمِيمَةِ وَأَمَّا الْآخَرُ فَكَانَ لَا يَسْتَتِرُ مِنْ بَوْلِهِ . قَالَ فَدَعَا بِعَسِيبٍ رَطْبٍ فَشَقَّهُ بِاثْنَيْنِ ثُمَّ غَرَسَ عَلَى هَذَا وَاحِدًا وَعَلَى هَذَا وَاحِدًا ثُمَّ قَالَ : لَعَلَّهُ أَنْ يُخَفَّفَ عَنْهُمَا مَا لَمْ يَنْبَسَا .

*"Ketahuilah, Sesungguhnya keduanya sedang diadzab. Tetapi mereka diadzab bukan karena dosa besar. Yang satu karena ia suka namimah (mengadu domba), dan yang satu lagi kurang bersih dari kencingnya."*

Lalu, beliau minta sepotong pelepah kurma yang masih basah dan membelahnya menjadi dua. Kemudian, beliau menancapkannya pada kubur masing-masing. Para sahabat bertanya, "Wahai Rasulullah, kenapa Anda lakukan ini?" Beliau bersabda, "Semoga benda ini bisa memperingan adzab mereka berdua selama belum kering."<sup>30</sup>

### Bagian-bagian Bersuci

Thaharah, dari segi definisi ada dua bagian:

- Thaharah yang dapat diindera, yakni thaharah atau bersuci dari najis.
- Dan, thaharah secara hukmi, yakni thaharah atau bersuci dari hadats.

Yang terkait dengan najis ialah sesuatu yang menurut syariat dianggap menjijikkan. Contohnya seperti darah, air kencing, dan lain sebagainya.

Thaharah dari najis sendiri terbagi menjadi dua bagian yang pokok. Ada yang bersifat ushul (pokok), dan ada yang bersifat furu' atau cabang yang muncul belakangan.

<sup>29</sup> Shahih Muslim, Kitab Jihad, Bab Keutamaan Wudhu (556), 1/140.

<sup>30</sup> Shahih Muslim, Kitab Ath-Thaharah, Bab Ad-Dalil 'Ala Najasati Al-Baul wa Wujub Al-Istibra' Minhu, (703) 1/166.

Thaharah yang bersifat pokok ialah sesuatu yang berdasarkan asal penciptaannya. Contohnya seperti air, debu, besi, tambang, dan lain sebagainya. Hukum asal segala sesuatu itu suci selama tidak ditetapkan najis berdasarkan sebuah dalil.

Thaharah yang muncul belakangan ialah bersih dari najis yang mengenai sesuatu-sesuatu tersebut. Disebutkan datang belakangan, karena hal itu bisa hilang disebabkan hal-hal yang dapat mensucikan dan yang dapat menghilangkan hukum najis, yaitu berupa air, debu, dan lain sebagainya.

Sementara hadats adalah sifat syar'i yang menempati pada salah satu anggota tubuh, atau seluruh badan yang menafikan kesucian. Ada yang mengatakan, hadats adalah najis hukmi dalam arti bahwa Allah menetapkan adanya hadats sebagai najis yang dapat menghalangi shalat, sebagaimana halnya najis yang dapat diindera.

## Air

Air yang dapat mengangkat hadats dan menghilangkan najis jumlahnya ada tujuh. Atau dengan istilah yang lebih singkat ialah setiap air yang turun dari langit atau yang keluar dari bumi.

Rinciannya adalah sebagai berikut:

1. Air hujan: Berdasarkan firman Allah ﷻ,

وَأَنْزَلْنَا مِنَ السَّمَاءِ مَاءً طَهُورًا ﴿٤٨﴾

*"Dan Kami turunkan dari langit air yang suci." (Al-Furqan: 48)*

Dan juga firman-Nya, *"Dan Allah menurunkan kepadamu hujan dari langit untuk mensucikan kamu dengan hujan itu." (Al-Anfal: 11)*

2. Air laut: Berdasarkan hadits Abu Hurairah رضي الله عنه, ia berkata; Seseorang bertanya kepada Rasulullah ﷺ, "Wahai Rasulullah, sesungguhnya kami biasa mengarungi lautan, dan kami hanya membawa sedikit air. Kalau kami gunakan air itu buat wudhu maka kami akan kehausan. Apakah kami boleh berwudhu dengan air laut?" Maka, Rasulullah ﷺ bersabda,

الطَّهُورُ مَأْوُهُ الْحِلُّ مَيْتَتُهُ .



*"Dia (laut) itu suci airnya, dan halal bangkainya."*<sup>31</sup>

3. Air sungai.
4. Air sumur.
5. Mata air.
6. Air salju.
7. Air dingin.

Dalil semua itu adalah ijma' (kesepakatan) para ulama bahwa air yang turun dari langit atau yang keluar dari tanah adalah suci.

### **Bagian-bagian Air**

#### **1. Air suci mensucikan**

Hanya air inilah yang dapat mengangkat hadats dan menghilangkan najis.

Dalil yang membatasi hanya air jenis ini dalam masalah hadats ialah firman Allah ﷻ,

فَلَمْ تَجِدُوا مَاءً فَتَيَمَّمُوا صَعِيدًا طَيِّبًا ﴿٦﴾

*"Lalu kamu tidak mendapatkan air, maka bertayamumlah dengan tanah yang baik (bersih)." (Al-Maa'idah: 6)*

Allah mewajibkan tayamum terhadap orang yang tidak mendapatkan air. Hal ini menunjukkan bahwa tidak boleh berwudhu dengan selain air.

Sementara dalil yang membatasi dalam najis ialah riwayat shahih tentang perintah Rasulullah ﷺ untuk membersihkan najis.

Air suci mensucikan terbagi menjadi:

- a. Air suci mensucikan yang tidak makruh digunakan, yakni air mutlak. (Dinamakan mutlak, karena jika disebut tentang air secara mutlak maka yang dimaksud adalah air ini), yakni air yang lepas dari semua kriteria pada selain namanya.

Status air ini tidak hilang dan berubah menjadi suci tidak

<sup>31</sup> Sunan Abi Dawud, Bab Wudhu Dengan Menggunakan Air Laut, (83) 1/31; Sunan At-Tirmidzi, Bab Menerangkan Tentang Air Laut Sesungguhnya Itu Amat Bersih, (69), 1/1000; Sunan An-Nasa'i, Bab Menyebutkan Tentang Air Laut Dan Wudhu Dengan Menggunakannya, (85), 1/75; dan Sunan Ibnu Majah, Bab Wudhu Dengan Menggunakan Air Laut, (386), 1/136.



mensucikan, kecuali jika tercampur dengan benda-benda suci yang mengubahnya dalam hal:

1. Rasanya.
  2. Warnanya.
  3. Baunya, dengan perubahan yang signifikan.
- b. Air suci mensucikan yang makruh digunakan:
1. Air yang sangat panas, dan kemakruhanannya hilang jika sudah dingin.
  2. Air yang sangat dingin, dan kemakruhanannya hilang dengan dihangatkan.  
Sebab kemakruhanannya pada masing-masing kedua jenis air tersebut ialah karena tidak bisa menyempurnakan bersuci dengan menggunakan perantara keduanya.
  3. Air yang terkena sinar matahari di suatu negara tropis dalam sebuah bejana (yang terbuat dari tambang yang bukan berasal dari emas dan perak. Contohnya seperti besi, timah, dan tembaga).

Sebab kemakruhanannya ialah menyangkut masalah kesehatan.

Ketentuan air yang terkena sinar matahari, ia mengeluarkan bau busuk pada air, dan ini merupakan hasil dari interaksi air dengan tambang bejana yang berada di bawah cahaya matahari. Oleh karena itu kemakruhanannya hanya terbatas jika digunakan untuk badan.

Adapun jika air ini digunakan untuk mencuci pakaian maka hukumnya tidak makruh. Dan hukum makruhnya juga hilang jika air ini sudah berubah menjadi dingin karena bau busuknya sudah hilang.

Di negara yang bersuhu sedang, menggunakan air panas yang terkena terik matahari hukumnya tidak makruh.

Demikian pula dengan air yang dipanaskan dengan menggunakan api atau dengan tenaga listrik, hukumnya juga tidak makruh.

## 2. Air suci tidak mensucikan

Yaitu air yang suci sendiri dan tidak dapat mensucikan yang lainnya, yakni yang tidak dapat menghilangkan hadats, dan tidak dapat mengangkat najis.

Air ini ada dua jenis. Pertama, air sedikit yang sudah digunakan. Kedua, air yang berubah karena bercampur dengan benda-benda suci yang tidak mendampinginya.

### a. Air sedikit yang sudah digunakan.

Air sedikit ialah air yang kurang dari dua kulah. Dua kulah adalah 195,112 liter<sup>32</sup> atau kira-kira satu barel.

Sedangkan air musta'mal ialah air yang sudah digunakan untuk bersuci menghilangkan hadats (wudhu dan mandi), atau yang sudah digunakan untuk bersuci menghilangkan najis.

### b. Air yang sudah digunakan untuk bersuci menghilangkan hadats.

Dalil bahwa air ini suci adalah hadits Jabir رضي الله عنه, ia berkata, "Aku sedang menderita sakit. Lalu Nabi ﷺ dan Abu Bakar datang menjengukku. Mereka berjalan kaki. Mereka mendapati aku sedang pingsan. Setelah berwudhu Nabi ﷺ menuangkan air sisa wudhunya kepadaku, dan seketika aku siuman."<sup>33</sup>

Alasan lainnya ialah bahwa air tersebut adalah air suci yang ada pada tempat yang suci.

Sementara alasan kenapa disebut tidak mensucikan, karena air ini sudah menghilangkan halangan.<sup>34</sup>

Termasuk air musta'mal ialah air yang sudah dimasuki oleh tangan seseorang ketika ia sedang melakukan wudhu atau mandi wajib setelah diniati, sebelum niat menciduk.<sup>35</sup>

<sup>32</sup> Syaikh DR. Wahbah Az-Zuhalli dalam *Al-Fiqh Al-Islami wa Adillatuh*, mengatakan bahwa 2 kulah adalah sebanyak 270 liter air. (Edt.)

<sup>33</sup> *Shahih Al-Bukhari*, Kitab Orang-Orang Yang Sakit, Bab Menjenguk Orang Yang Pingsan (5651), XIV/250.

<sup>34</sup> Maksudnya, sudah menghilangkan penghalang yang membuatnya suci mensucikan.

<sup>35</sup> Letak menciduk dalam wudhu ialah ketika hendak membasuh wajib dua tangan. Sedangkan letak menciduk dalam mandi ialah ketika memasukkan kedua tangan ke dalam air yang pertama kali setelah niat wajib mandi. Sebab, membasuh sekujur tubuh adalah wajib tanpa perlu ada tartib atau urutan. Berbeda dengan wudhu. Tetapi jika misalnya seseorang menciduk air lalu ia menuangkannya kembali pada kedua telapak tangannya dengan niat menghilangkan hadats besar dari keduanya, maka tidak perlu niat menciduk setelah niat menghilangkan hadats besar dari tubuh.



1. Tentang air sedikit yang sudah digunakan untuk menghilangkan najis, dan itu disebut air bekas cucian najis, ada kesepakatan para ulama bahwa hukumnya sama seperti hukum setelah digunakan untuk mandi. Jika kemudian masih najis, maka hukumnya najis. Dan jika tidak, maka hukumnya suci dengan beberapa syarat:
  - *Pertama*, bisa dipisahkan setelah digunakan untuk mencuci benda yang terkena najis, dan salah satu sifatnya tidak berubah karena najis.
  - *Kedua*, kapasitas air yang sudah terpisah dari tempat yang terkena najis tidak bertambah, setelah jatuhnya apa yang dibasuh dari air, dan jatuhnya sesuatu yang menyertai berupa noda-noda yang biasanya ada dalam air.
  - *Ketiga*, air mengalir pada sesuatu yang terkena najis. Jika ia dialiri seperti untuk merendam pakaian yang terkena najis, maka ia menjadi najis.

Beda antara yang mengalir dan yang dialiri ini adalah kaidah yang dikutip oleh para ulama dari madzhab Asy-Syafi'i dari sabda Rasulullah ﷺ,

إِذَا اسْتَيْقَظَ أَحَدُكُمْ مِنْ نَوْمِهِ فَلَا يَغْمِسُ يَدَهُ فِي الْإِنَاءِ حَتَّى يَغْسِلَهَا ثَلَاثًا فَإِنَّهُ لَا يَدْرِي أَيْنَ بَاتَتْ يَدُهُ .

*"Apabila salah seorang di antara kamu bangun tidur, janganlah mencelupkan tangan ke dalam bejana sebelum mencucinya tiga kali, karena ia tidak tahu di mana tangannya menginap semalam."*<sup>36</sup>

Jika air musta'mal dikumpulkan sehingga menjadi dua kulah, praktis hukum musta'malnya hilang.

2. Air yang berubah karena bercampur dengan benda-benda suci yang tidak menyertainya

Jika air bercampur dengan salah satu benda suci, lalu karenanya rasa, atau warna, atau bau air tersebut berubah dengan signifikan sehingga tidak bisa dibedakan kecuali dengan campuran tersebut, seperti air

<sup>36</sup> *Shahih Muslim*, Kitab Thaharah, Bab Makruh Orang yang Sedang Berwudhu dan Lainnya Mencelupkan Tangannya yang Diragukan Kenajisannya Dalam Bejana Sebelum Dibasuh Tiga Kali, (665), I/160.



sabun, air mawar, dan air perasan, maka sifat sucinya hilang, bukan substansi kesuciannya. Hukum air ini menjadi suci tetapi tidak mensucikan.

Jika air yang berubah disaring sehingga perubahannya hilang, maka hukumnya menjadi suci.

Di sana ada benda-benda suci yang tidak dapat menghilangkan kesucian air jika bercampur dengannya, baik air itu sedikit atau banyak, meskipun mengalami perubahan yang signifikan pada warnanya atau pada baunya atau pada rasanya. Soalnya tidak mungkin memisahkan atau menjaga air tersebut daripadanya, atau karena benda-benda suci tersebut sudah menjadi bagian darinya, atau sudah menyatu dengannya dalam kesucian. Benda-benda suci tersebut adalah:

- a. Debu, meskipun sudah dilemparkan ke dalam air. Sebab, ia sama dengan air dalam hal bisa mensucikan, berdasarkan sabda Nabi ﷺ:

وَجُعِلَتْ لَنَا الْأَرْضُ كُلُّهَا مَسْجِدًا، وَجُعِلَتْ تُرْبُهَا لَنَا  
ظَهُورًا إِذَا لَمْ نَجِدِ الْمَاءَ .

*“Dan dijadikan untuk kita seluruh bumi sebagai tempat bersujud. Debunya dijadikan untuk kita dapat mensucikan, jika kita tidak mendapati air.”<sup>37</sup>*

- b. Lumpur.
- c. Garam dan hasil-hasil tambang yang ada di dasar air.
- d. Benda yang mendampingi, seperti kayu, atau minyak, atau buih, meskipun mengubah bau atau rasa atau warna air. Sebab, minyak atau buih meskipun terdapat di air tetapi tidak bercampur dengannya, melainkan tetap ada. Makanya benda-benda ini disebut *mujawir* (yang mendampingi). Sama seperti dahan adalah pohon yang terdapat di air yang kayunya memiliki rasa, sehingga air tetap suci dan mensucikan, meskipun bau atau warna atau rasa air berubah.

<sup>37</sup> *Shahih Muslim, Kitab Masjid-masjid dan Tempat-tempat Shalat, (1193), II/63.*

Tetapi kalau air berubah karena *mujawir* yang menyela-nyelai, seperti *licorice*<sup>38</sup> atau teh di mana sebutan air hilang karena adanya ikatan yang melekat, maka air ini kehilangan kemampuannya untuk bisa mensucikan.

- e. Garam yang sudah menjadi air meskipun banyak. Demikian pula kalau misalnya garam dilemparkan dengan sengaja, karena ia sudah menjadi bagian dari air. Berbeda dengan garam yang masih utuh yang dapat merampas kesucian air.
- f. Daun pohon, meskipun dapat mengubah air karena berada padanya.

Terhadap semua masalah yang telah dikemukakan di atas, para ulama berpedoman pada dalil hadits tentang laut:

هُوَ الظُّهْرُ مَاؤُهُ الْحِلُّ مَيْتَتُهُ .

*"Laut itu airnya suci dan bangkainya halal."*<sup>39</sup>

### 3. Air mutanajis (yang terkena najis)

Air ini ada dua jenis:

- a. Air sedikit yang terkena najis secara mutlak, baik najis yang menempel maupun yang bercampur. Sesungguhnya air seperti ini menjadi najis cukup hanya dengan terkena saja, baik berubah airnya atau tidak berubah, dan baik hal itu dimaafkan atau tidak dimaafkan dalam shalat saja.

Dalilnya adalah sabda Rasulullah ﷺ yang diriwayatkan Ibnu Umar

إِذَا كَانَ الْمَاءُ قُلَّتَيْنِ لَمْ يَحْمِلِ الْخَبَثَ .

*"Apabila air ada dua kulah, maka ia tidak mengandung najis."*<sup>40</sup>

<sup>38</sup> *Licorice*, yaitu semacam gula-gula yang berwarna hitam. (Edt.)

<sup>39</sup> *Sunan Abi Dawud*, Bab Wudhu dengan Menggunakan Air Laut, (83), 1/31; *Sunan At-Tirmidzi*, Bab Air Laut Itu Suci dan Mensucikan, (69), 1/100; *Sunan An-Nasa'i*, Bab Meneyerbutkan Tentang Air Laut dan Berwudhu dengan Menggunakannya, (58), 1/75; dan *Sunan Ibnul Majah*, Bab Wudhu Dengan Menggunakan Air Laut, (386), 1/136.

<sup>40</sup> *Sunan Abi Dawud*, Bab Sesuatu yang Membuat Air Menjadi Najis (93), 1/23; *Sunan At-Tirmidzi*, Bab Air yang Tidak Dibuat Najis Oleh Sesuatu, (67), 1/97.



Sebaliknya jika airnya kurang dari dua kullah, ia bisa menjadi najis. Tetapi kalau selain air berupa benda-benda cair dan benda-benda lembab, hanya dengan bersentuhan saja dengan najis hukumnya sudah najis, baik sudah mencapai dua kullah atau tidak, dan baik berubah ataupun tidak.

Terkecuali dari benda-benda najis yang mengenai air yang sedikit dan membikin najis, adalah beberapa hal sebagai berikut:

1. Sesuatu yang tidak terjangkau oleh kedipan mata. Contohnya seperti hujan gerimis rintik-rintik yang hanya sedikit.
2. Bangkai binatang yang tidak memiliki darah mengalir. Contohnya seperti lalat, lebah, semut, kutu, kelelawar, nyamuk, dan jangkrik yang kalau jatuh ke air (sendiri atau karena tiupan angin, atau yang muncul di air, seperti cacing yang muncul di air, dan disamakan dengannya adalah ulat yang terdapat pada buah-buahan, cuka, dan keju), maka hal itu dimaafkan, asalkan warna atau rasa atau baunya tidak berubah.

Jika seekor binatang tersebut dilempar, meskipun dilakukan oleh anak kecil, atau oleh binatang ternak, atau jumlahnya banyak sehingga dapat mengubah air, hal itu menjadi najis, baik airnya sedikit atau banyak. Hal ini berdasarkan hadits Abu Hurairah رضي الله عنه, ia berkata; Rasulullah ﷺ bersabda,

إِذَا وَقَعَ الذُّبَابُ فِي شَرَابٍ أَحَدِكُمْ فَلْيَغْمِسْهُ، ثُمَّ لِيَنْزِعْهُ، فَإِنَّ فِي إِحْدَى جَنَاحَيْهِ دَاءٌ، وَالْأُخْرَى شِفَاءٌ.

*"Jika lalat jatuh ke dalam minuman salah seorang kamu, maka celupkan ke dalamnya lalu buanglah. Karena, pada salah satu sayapnya terdapat penyakit dan pada sayap yang lain terdapat obat."*<sup>41</sup>

Adapun binatangnya sendiri hukumnya najis, karena ia termasuk bagian dari bangkai.

<sup>41</sup> *Shahih Al-Bukhari*, Bab Jika Lalat Jatuh ke Minuman Salah Seorang Kalian Hendaklah Ia celupkan, Karena Pada Salah Satu Sayapnya Terdapat Penyakit dan Pada Sayap yang Lainnya Terdapat Obat, (3320), IV/130.



Alasan kenapa airnya atau bangkai yang muncul di dalamnya tidak menjadi najis, karena memang sulit menjaga daripadanya.

Hukum ini –yakni hukum sucinya binatang yang tidak memiliki darah mengalir yang jatuh ke air, kecuali jika dapat mengubahnya– tidak berlaku untuk semua jenis cairan dan makanan, berdasarkan hadits Abu Hurairah di atas. Karena, ia susah dihindari, dan juga karena sulit menjaganya.

3. Mulut seekor kucing yang terkena najis kemudian hilang. Air liurnya mengandung najis pada air yang mengalir, baik yang sedikit atau yang banyak.

Sedangkan kucingnya sendiri tidak najis, berdasarkan hadits Kabsyah binti Ka'ab, ia berkata; Sesungguhnya Abu Qatadah datang menemuiku. Aku lalu menyiapkan air wudhu untuknya. Tiba-tiba muncul seekor kucing dan meminum air tersebut. Dia memiringkan bejana ke arah si kucing yang kemudian meminumnya. Dia memandang kepadaku seraya berkata, "Apakah kamu heran, hai keponakanku?" Aku menjawab; Ya. Dia berkata, "Sesungguhnya Rasulullah ﷺ pernah bersabda,

إِنَّهَا لَيْسَتْ بِنَجَسٍ إِنَّهَا مِنَ الطَّوَافِينَ عَلَيْكُمْ وَالطَّوَافَاتِ .

*"Sesungguhnya kucing itu tidak najis. Sesungguhnya ia termasuk binatang yang suka mengelilingi kalian."*<sup>42</sup>

Uap benda yang najis. Hukumnya tidak membuat najis, kecuali benda ini meninggalkan bekas seperti warna, atau rasa, atau bau.

- b. Air yang banyak (Air yang banyak ialah air yang sudah mencapai dua kulah atau lebih) yang terkena najis yang bercampur, lalu salah satu di antara ketiga sifatnya (warna, rasa, dan bau) berubah. Dalilnya adalah ijma' para ulama.

Jika tidak ada yang berubah sama sekali pada air ini, maka hukumnya tetap suci. Adapun sabda Nabi ﷺ, *"Jika air sudah mencapai dua kulah,*

<sup>42</sup> Sunan An-Nasa'i, Bab Tentang Air Liur Kucing, (68), 1/55.

*maka ia tidak menanggung najis,*"<sup>43</sup> sebagai jawaban atas pertanyaan tentang air dan binatang ternak atau serigala yang meminumnya, hal itu diartikan jika ada keraguan<sup>44</sup> tentang kenajisan air, dan untuk alasan berhati-hati.<sup>45</sup>

Jika seseorang meyakini kesucian air tetapi sekaligus ia juga meragukan kenajisannya, maka ia boleh berwudhu dengan menggunakan air ini. Sebab, hukum asal air ini adalah suci.

Sebaliknya, jika ia meyakini kenajisan air ini tetapi sekaligus ia juga meragukan kesuciannya, maka ia tidak boleh menggunakannya untuk berwudhu. Sebab, hukum asal air ini adalah najis.

Dan jika ia tidak yakin apakah air tersebut suci atau najis, maka ia boleh menggunakannya untuk berwudhu. Sebab, hukum asal air ini adalah suci.

Yang dijadikan dasar dalam bab ini (bab mengamalkan yang asal dan tidak terpengaruh oleh keraguan) ialah hadits yang diriwayatkan Abbad bin Tamim dari pamannya, sesungguhnya ia mengadukan kepada Rasulullah ﷺ tentang seseorang yang merasa mendapati sesuatu dalam shalat. Rasulullah ﷺ bersabda,

لَا يَنْفَتِلْ أَوْ لَا يَنْصَرِفْ حَتَّى يَسْمَعَ صَوْتًا أَوْ يَجِدَ رِيحًا .

*"Janganlah ia berpaling sebelum ia mendengar suara, atau ia mendapati bau."*<sup>46</sup>

Jika seseorang merasa ragu terhadap dua air yang suci dan yang najis—seperti kalau misalnya ia ragu atas dua makanan yang suci dan najis, maka ia harus berhati-hati dalam memilihnya, karena pada dasarnya keduanya boleh sama seperti dalam kasus dua air— maka ia harus berijtihad dan bersuci dengan menggunakan air yang ia yakini suci berdasarkan tanda, seperti perubahan warna, atau bau, atau bekas diminum anjing, yang lebih dekat kepada salah satunya.

<sup>43</sup> *Sunan Abi Dawud*, Bab Sesuatu yang Membuat Najis Air, (63), 1/23; *Sunan At-Tirmidzi*, Bab Air yang Tidak Dibuat Najis Oleh Sesuatu, (67), 97.

<sup>44</sup> Menurut para ulama fiqih, ragu-ragu ialah tengah-tengah antara ada dan tidak adanya sesuatu.

<sup>45</sup> Menurut para ulama, yang dimaksud dengan *taharri* ialah ijtihad, mencari yang benar, dan berhati-hati tentang yang dimaksud.

<sup>46</sup> *Shahih Al-Bukhari*, Kitab Wudhu, Bab Tidak Boleh Wudhu Karena Ragu-ragu Sampai Merasa Yakin, (137), 1/39.



Dalam hal ini dianjurkan membuang air yang lainnya sebelum air yang suci digunakan, supaya setelah itu ijtihadnya tidak berubah, dan juga supaya ia tidak salah sehingga ia bisa menggunakan air yang najis, atau air yang menyerupai air yang kedua.

Jika seseorang berwudhu dari salah satu di antara dua air tersebut tanpa berijtihad terlebih dahulu, lalu belakangan terbukti ia berwudhu dengan menggunakan air yang suci, maka wudhunya tidak sah, karena ia tidak berijtihad terlebih dahulu.

Jika yang merasa ragu terhadap dua air tersebut adalah dua orang, lalu hasil ijtihad salah seorang mereka memutuskan salah satu air tersebut suci, sementara hasil ijtihad orang yang satunya lagi adalah sebaliknya, maka masing-masing mereka boleh berwudhu dengan menggunakan air yang sesuai dengan hasil ijtihadnya. Masing-masing keduanya tidak boleh menjadi makmum bagi yang lain, karena ia meyakini shalat imamnya batal.

Jika seseorang diberitahu oleh orang yang layak dipercaya tentang kenajisan suatu air atau baju atau makanan atau lainnya, di mana orang itu menjelaskan alasan najisnya, dan alasan inilah yang membuat air itu menjadi najis, maka air atau baju atau makanan atau lainnya tersebut dihukumi najis. Sebab, pemberitahuannya tersebut bisa diterima. Dan jika orang tersebut tidak menjelaskan penyebabnya, tetapi ia adalah seorang faqih yang pemahamannya sesuai dengan madzhab, maka pemberitahuan darinya juga wajib diterima.

## **Siwak (Gosok Gigi)**

### **Definisi siwak**

Secara bahasa, kata siwak dipakai untuk perbuatan, yaitu bersiwak atau memakai siwak. Sedangkan batang kayu yang dipakai bersiwak disebut miswak. Disebutkan dalam bahasa Arab *Saka fahu* ( سأك فاه ), yakni ia menggosok mulutnya. Jika dikatakan *Istaka* ( استاك ), tidak perlu menyebutkan mulut.

Adapun secara syariat, bersiwak ialah menggunakan benda apa pun untuk menggosok gigi dan bagian-bagian sekitarnya.



## Hukum bersiwak

### 1. Sunnah muakkadah (Sunnah yang ditekankan)

Ketika hendak wudhu dan akan shalat. Hal ini berdasarkan hadits riwayat Abu Hurairah رضي الله عنه, ia berkata; Rasulullah ﷺ bersabda,

لَوْلَا أَنِ أَشَقَّ عَلَى أُمَّتِي لَأَمَرْتُهُمْ بِالسِّوَاكِ .

*"Sekiranya tidak memberatkan umatku – atau manusia – niscaya aku perintahkan mereka untuk siwakan setiap akan shalat."*<sup>47</sup>

Ketika bangun tidur pada malam hari atau siang hari, berdasarkan hadits Hudzaifah رضي الله عنه, ia berkata, "Jika bangun dari tidur malam, Rasulullah ﷺ menggosok giginya dengan siwak."<sup>48</sup>

Dan ketika bau mulut berubah karena lama diam, atau karena tidak makan, atau karena mengonsumsi makanan yang berbau menyengat seperti bawang putih atau bawang merah.

### 2. Mustahab (Disukai)

Ketika membaca Al-Qur'an dan berdzikir.

Ketika gigi kelihatan berwarna kuning, berdasarkan hadits 'Ummam bin Abbas رضي الله عنه, sesungguhnya Nabi ﷺ bersabda,

مَا لِي أَرَاكُمْ تَأْتُونِي قُلُوحًا اسْتَاكُوا .

*"Kenapa aku melihat kalian datang kepadaku dengan gigi kuning dan kotor? Bersiwaklah kalian."*<sup>49</sup>

Ketika hendak tidur dan saat hendak memasuki rumah, berdasarkan hadits yang diriwayatkan Aisyah رضي الله عنها; Adalah Nabi ﷺ ketika sudah masuk rumah, yang pertama beliau lakukan adalah bersiwak.<sup>50</sup>

Dan ketika hendak masuk masjid.

<sup>47</sup> HR. Malik, Ahmad, Al-Bukhari, Muslim, An-Nasa'i, At-Tirmidzi, dan Ibnu Majah, dari Abu Hurairah. Juga diriwayatkan Ibnu Abi Syaibah, Ahmad, Abu Dawud, At-Tirmidzi, dan An-Nasa'i, dari Zaid bin Khalid Al-Juhani; Ahmad dari Ali; Abu Nu'aim dari Ibnu Amr; Ath-Thabarani dari Ibnu Umar; Ahmad dan Abu Nu'aim dari Ummu Habibah; Abu Nu'aim dari Sahal bin Sa'ad; dan Abu Nu'aim dari Jabir.

<sup>48</sup> *Shahih Al-Bukhari*, Kitab Wudhu, Bab Siwak, (245), I/255.

<sup>49</sup> *Musnad Al-Imam Ahmad*, (1863).

<sup>50</sup> *Shahih Muslim*, Kitab Bersuci, Bab Siwakan, (614).

### 3. Makruh

Bagi orang yang sedang berpuasa saat matahari mulai tergelincir ke arah barat, berdasarkan hadits Abu Hurairah رضي الله عنه, sesungguhnya Nabi ﷺ bersabda,

وَالَّذِي نَفْسُ مُحَمَّدٍ بِيَدِهِ لَخُلُوفٌ فِيمَ الصَّائِمِ أَطْيَبُ عِنْدَ اللَّهِ  
مِنْ رِيحِ الْمِسْكِ .

*"Demi Allah yang jiwa Muhammad ada di Tangan-Nya, sungguh bau mulut orang yang berpuasa itu lebih harum di sisi Allah daripada aroma kesturi."*<sup>51</sup>

#### Faidah bersiwak

Dari Aisyah رضي الله عنها, ia berkata; Sesungguhnya Nabi ﷺ bersabda,

السَّوَاكُ مَطْهَرَةٌ لِلْفَمِ مَرْضَاءٌ لِلرَّبِّ .

*"Siwak itu membersihkan mulut dan membuat Tuhan ridha."*<sup>52</sup>

Artinya, bahwa bersiwak itu dapat membersihkan mulut, sehingga seorang hamba siap untuk bermunajat kepada Tuhannya dengan aroma yang harum. Dengan demikian diharapkan Allah berkenan meridhainya, menerima ibadahnya, dan memberikan balasan pahala yang banyak.

Diriwayatkan Ahmad dari Ibnu Abbas رضي الله عنه, ia berkata; Rasulullah ﷺ bersabda,

أَمَرْتُ بِالسَّوَاكِ حَتَّى ظَنَنْتُ أَوْ حَسِبْتُ أَنْ سَيَنْزِلُ فِيهِ قُرْآنٌ .

*"Aku diperintah untuk rajin bersiwak, sampai-sampai aku mengira – atau menyangka– kalau Al-Qur'an akan turun menyinggung tentang hal itu."*<sup>53</sup>

#### Anjuran-anjuran Lain

- Mencukur kumis sampai kelihatan warna merah pada bibir.
- Memotong kuku, berdasarkan hadits Abu Hurairah رضي الله عنه,

<sup>51</sup> Shahih Al-Bukhari, Kitab Puasa, Bab Apakah Ia Mengatakan, "Sesungguhnya aku orang yang sedang berpuasa" jika ia dicaci maki? (1890).

<sup>52</sup> Shahih Al-Bukhari, Kitab Puasa, Bab Siwak dengan Menggunakan Benda yang Basah Maupun yang Kering Bagi Orang yang Berpuasa.

<sup>53</sup> Musnad Al-Imam Ahmad (2125), I/237.



sesungguhnya Rasulullah ﷺ biasa memotong kuku dan mencukur kumis pada hari Jumat, sebelum beliau berangkat shalat.”<sup>54</sup>

- Dianjurkan untuk memulai dari kedua tangan sebelum dua kaki. Dimulai dari jari telunjuk tangan kanan, lalu jari tengah, lalu jari manis, lalu ibu jari. Kemudian lanjut ke tangan kiri dengan memulai dari jari kelingking, jari manis, dan seterusnya. Selanjutnya beralih ke kaki kanan dan dimulai dari jari kelingking, lalu diakhiri dengan jari kelingking kaki kiri.
- Menghilangkan rambut ketiak. Sebaiknya dengan cara dicabut. Tetapi juga boleh dengan cara mencukur. Dianjurkan memulai pada ketiak kanan, berdasarkan hadits yang menyuruh untuk melakukan segala sesuatu pada yang kanan terlebih dahulu.
- Mencukur rambut kemaluan, berdasarkan hadits Anas bin Malik رضي الله عنه, ia berkata, “Dalam hal mencukur kumis, memotong kuku, mencabut bulu ketiak, dan mencukur bulu kemaluan, kami dianjurkan untuk tidak membiarkan lebih dari empat puluh malam.”<sup>55</sup> Dianjurkan untuk mengubur rambut, kuku, dan darah yang diambil ke dalam tanah.
- Merapikan jenggot, berdasarkan hadits Abu Hurairah رضي الله عنه, sesungguhnya Nabi ﷺ bersabda,

مَنْ كَانَ لَهُ شَعْرٌ فَلْيُكْرِمَهُ .

*“Barangsiapa memiliki rambut, hendaklah ia memuliakannya.”*<sup>56</sup>

Hal-hal yang dianjurkan di atas adalah berdasarkan hadits riwayat Aisyah رضي الله عنها, ia berkata; Rasulullah ﷺ bersabda,

عَشْرٌ مِنَ الْفِطْرَةِ قَصُّ الشَّارِبِ وَإِعْفَاءُ اللَّحْيَةِ وَالسَّوَاكُ  
وَاسْتِنْشَاقُ بِالْمَاءِ وَقَصُّ الْأَظْفَارِ وَغَسْلُ الْبَرَاجِمِ وَنَتْفُ الْإِبْطِ

<sup>54</sup> HR. Ath-Thabarani dalam *Al-Kabir* (333), dan Al-Baihaqi dalam *Syu'ab Al-Iman* (2645).

<sup>55</sup> HR. Al-Baihaqi dalam *As-Sunan Ash-Shughra* (77) dan *Syu'ab Al-Iman* (2650).

<sup>56</sup> *Sunan Abi Dawud*, Bab Merapikan Rambut (4165) IV/125; *Sunan Al-Baihaqi* dalam *Syu'ab Al-Iman*, Pasal Tentang Memuliakan Dan Meminyaki Rambut, (6036), VIII/425.



وَحَلَقُ الْعَانَةِ وَانْتِقَاصُ الْمَاءِ يَعْني الْإِسْتِنْجَاءَ، قَالَ زَكْرِيَّا قَالَ  
مُضْعَبٌ : وَنَسِيتُ الْعَاشِرَةَ إِلَّا أَنْ تَكُونَ الْمَضْمَضَةُ .

*"Sepuluh hal dari fitrah, yaitu: menggunting kumis, memelihara jenggot, bersiwak, instinsyaq<sup>57</sup> dengan air, memotong kuku, membasuh ruas jari-jari, mencabut bulu ketiak, mencukur rambut kemaluan, dan istinjak (cebok). Zakaria berkata; Mush'ab berkata; Aku lupa yang kesepuluh, kecuali itu adalah berkumur." <sup>58</sup>*



<sup>57</sup> Istinsyaq, yaitu memasukkan air ke dalam hidung lalu mengeluarkannya kembali.

<sup>58</sup> Diriwayatkan oleh Ahmad (VI/137, nomor 4, 251); Ibnu Abi Syaibah (I/178, nomor 2046); Muslim (I/223, nomor 261); Abu Dawud (I/14, nomor 53); At-Tirmidzi (V/91, nomor 2757), dia berkata: Hadits Hasan; An-Nasa'i (VIII/126, nomor 5040), dan Ibnu Majah (I/107, nomor 293). Juga Diriwayatkan Ishaq bin Rahawaih (II/79, nomor 547), Ibnu Khuzaimah (I/47, nomor 88), Abu Ya'la (VIII/14, nomor 4517), dan Al-Baihaqi (I/36, nomor 152).



## **BUANG HAJAT**

# BUANG HAJAT

## Adab Buang Hajat

Adab ini tampak dengan jelas pada hukum-hukum yang terkait dengan buang hajat, dan yang akan kami jelaskan sebagai berikut:

1. Dianjurkan untuk menjauhkan benda-benda yang ada tulisan dzikir kepada Allah ﷻ, asalkan itu bukan dibuat dengan bahan yang dapat mencegah masukannya bau ke benda tersebut. Hal ini berdasarkan hadits Anas bin Malik رضي الله عنه, ia berkata, “Jika memasuki kakus, Nabi ﷺ melepaskan cincinnya.”<sup>59</sup>
2. Disebutkan dalam Shahih Al-Bukhari dan Shahih Muslim, sesungguhnya ukiran pada cincin Nabi ﷺ bertuliskan; Muhammad Rasulullah.<sup>60</sup>
3. Dianjurkan memakai sandal.
4. Dianjurkan menutupi kepala, baik bagi laki-laki maupun perempuan.
5. Dalil dua adab di atas adalah riwayat dari Habib bin Shalih, ia berkata, “Jika memasuki kakus, Rasulullah ﷺ mengenakan sepatunya dan menutupi kepalanya.”<sup>61</sup>
6. Dianjurkan menyiapkan sesuatu yang digunakan untuk beristinja sebelum ia duduk (sesudah yakin adanya air), berdasarkan hadits Aisyah رضي الله عنها, sesungguhnya Nabi ﷺ bersabda,

إِذَا ذَهَبَ أَحَدُكُمْ إِلَى الْغَائِطِ فَلْيَذْهَبْ مَعَهُ بِثَلَاثَةِ أَحْجَارٍ  
يَسْتَطِيبُ بِهِنَّ فَإِنَّهَا تُجْزِي عَنْهُ .

<sup>59</sup> Sunan At-Tirmidzi, Bab Memakai Cincin di Tangan Kanan (1746) IV/229; dan Sunan An-Nasa'i, Bab Melepaskan Cincin Ketika Memasuki Kakus, (5213), VIII/178.

<sup>60</sup> Shahih Al-Bukhari, Kitab Pakailan, Bab Mengukir Cincin, (5872), XIV/583; Shahih Muslim, Bab Nabi ﷺ Memakai Cincin Dari Perak yang Bertuliskan Muhammad Rasulullah. Cincin ini kemudian dipakai oleh para khalifah sepeninggal beliau (5598), VI/150.

<sup>61</sup> Sunan Al-Baihaqi Al-Kubra, Bab Menutupi Kepala Ketika Memasuki Kakus, dan Berpangku Pada Kaki Kiri Ketika Duduk, (465), I/96.



*"Apabila salah seorang kalian pergi ke kakus, hendaklah ia pergi dengan membawa tiga batu untuk ia gunakan beristinja. Sesungguhnya tiga batu tersebut sudah mencukupinya."*<sup>62</sup>

7. Dianjurkan memasang sekat jika tidak ada orang yang haram melihat auratnya. Kalau ada, hukumnya menjadi wajib. Ia pasang sekat tersebut di belakang punggungnya. Hal ini berdasarkan hadits Abu Hurairah رضي الله عنه, dari Nabi ﷺ, beliau bersabda,

مَنْ أَتَى الْغَايِطَ فَلَيْسَتْ تَرَفَّانِ لَمْ يَجِدْ إِلَّا أَنْ يَجْمَعَ كَثِيبًا مِنْ  
رَمْلٍ فَلَيْسَتْ دَبْرُهُ .

*"Barangsiapa masuk ke kamar kecil, hendaklah ia memasang sekat. Jika tidak menemukannya, ia mesti mengumpulkan tumpukan pasir lalu membelakanginya."*<sup>63</sup>

Jika tempatnya berada di padang pasir atau di tanah lapang, sedapat mungkin ia harus menjauh dari penglihatan manusia, berdasarkan hadits riwayat Ya'la bin Murrah رضي الله عنه, "Sesungguhnya Nabi ﷺ jika hendak buang air besar beliau menjauh."<sup>64</sup>

8. Dianjurkan mendahulukan kaki kiri sebelum kaki kanan ketika memasuki kakus, dan mendahulukan kaki kanan sebelum kaki kiri ketika keluar. Demikian yang harus dilakukan ketika tempatnya berada di padang pasir, yakni pada saat seseorang sudah sampai di tempat duduknya.
9. Ketika hendak memasuki kakus dianjurkan membaca do'a,

بِسْمِ اللَّهِ، اللَّهُمَّ إِنِّي أَعُوذُ بِكَ مِنَ الْخُبْثِ وَالْخَبَائِثِ .

*"Dengan menyebut nama Allah. Ya Allah, sesungguhnya aku berlindung kepada-Mu dari setan laki-laki dan setan perempuan."*

<sup>62</sup> Sunan Abi Dawud, Bab Istinja dengan Batu, (140), I/10. Hadits ini juga diriwayatkan Ahmad (VI/133, nomor (25056); Sunan Al-Baihaqi Al-Kubra, Bab Kewajiban Beristinja dengan Menggunakan Tiga Batu (512) I/103; An-Nasa'i (I/41, nomor 44); Ath-Thahawi, (I/121); dan Ad-Daraquthni (I/54). Katanya, isnadnya shahih. Juga diriwayatkan Ad-Darimi (I/180, nomor 670); dan Abu Ya'la (VII/340, nomor 4376).

<sup>63</sup> Sunan Al-Baihaqi Ash-Shughro, Bab Istinja (57), I/23.

<sup>64</sup> Sunan Ibnu Majah, Kitab Bersuci, Bab Menjauh Untuk Buang Air Besar (333), I/120.

Hal ini berdasarkan hadits Anas bin Malik رضي الله عنه, ia berkata, Rasulullah ﷺ bersabda,

سَتَرَمَا بَيْنَ أَعْيُنِ الْجِنِّ، وَعَوْرَاتِ بَنِي آدَمَ إِذَا وَضَعُوا ثِيَابَهُمْ أَنْ يَقُولُوا : بِسْمِ اللَّهِ .

*"Sekat yang menghalangi antara mata-mata jin dan aurat-aurat manusia ketika mereka menanggalkan pakaiannya, ialah bacaan bismillah."*<sup>65</sup>

Bersumber dari Anas bin Malik رضي الله عنه, ia berkata, "Jika memasuki kakus, Nabi ﷺ membaca do'a, *"Allahumma inni a'udzu buka min al khubutsi wa al khaba'its* (Ya Allah, sesungguhnya aku berlindung kepada-Mu dari setan laki-laki dan setan perempuan."<sup>66</sup>

Dan ketika akan keluar dari kakus, seseorang dianjurkan membaca doa; *Ghufranak, alhamdu lillahi alladzi adzhaba 'anni al-adza wa 'afani* (Segala puji bagi Allah yang telah menghilangkan penyakit dariku, dan yang menyembuhkan aku). Hal ini berdasarkan hadits Aisyah رضي الله عنها, ia berkata; Jika akan keluar dari kakus, Rasulullah ﷺ membaca,

غُفْرَانَكَ .

*"Ya Allah, aku mohon ampunan-Mu)." <sup>67</sup>*

Dan juga berdasarkan hadits yang diriwayatkan Anas bin Malik رضي الله عنه, ia berkata; Apabila akan keluar dari kakus, Nabi ﷺ membaca

الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي أَذْهَبَ عَنِّي الْأَذَى وَعَافَانِي .

*"Segala puji bagi Allah yang telah menghilangkan penyakit dariku, dan menyembuhkan aku."*<sup>68</sup>

Dan seseorang boleh menambahkan doa,

<sup>65</sup> HR. Ath-Thabarani dalam *Al-Mu'jam Al-Awsath* (2504), III/67.

<sup>66</sup> *Shahih Al-Bukhari*, Kitab Wudhu, Bab Yang Dibaca Ketika Akan Masuk Kakus (142), I/41; dan *Shahih Muslim*, Bab Yang Dibaca Oleh Seseorang Saat Akan Memasuki Kakus (857), I/195.

<sup>67</sup> *Sunan Abi Dawud*, Bab Yang Dibaca Oleh Seseorang Ketika Ia Hendak Memasuki Kakus (30), I/12; *Sunan An-Nasa'i*, Bab Yang Dibaca Oleh Seseorang Saat Akan Keluar Dari Kakus (9907) VI/24; dan *Sunan Ibni Majah*, Bab Yang Dibaca Oleh Seseorang Saat Akan Keluar Dari Kakus (300) I/110.

<sup>68</sup> *Sunan Ibni Majah*, Kitab Bersuci, Bab Yang Dibaca Oleh Seseorang Saat Akan Keluar Dari Kakus, (301), I/110.



اللَّهُمَّ طَهِّرْ قَلْبِي مِنَ النِّفَاقِ وَحَصِّنْ فَرْجِي مِنَ الْفَوَاحِشِ .

*“Ya Allah, bersihkanlah hatiku dari kemunafikan, dan jagalah kemaluanku dari hal-hal yang keji.”*<sup>69</sup>

10. Dianjurkan untuk tidak mengangkat kainnya sebelum ia dekat dengan tanah, berdasarkan hadits Ibnu Umar رضي الله عنه, “Adalah Nabi ﷺ jika hendak buang air besar, beliau tidak mengangkat kainnya sebelum dekat dengan tanah.”<sup>70</sup>
11. Juga dianjurkan menjulurkan kainnya ketika seseorang selesai dari buang air besar, sebelum ia dalam posisi berdiri tegak dengan tetap harus menjaga jangan sampai terkena najis.
12. Dianjurkan merenggangkan posisi sepasang kaki karena dikhawatirkan terkena najis, bertumpu pada kaki kiri saat jongkok, dan menegakkan kaki kanan. Hal ini berdasarkan hadits Suraqah bin Ju'syum رضي الله عنه, ia berkata, “Rasulullah ﷺ mengajarkan kepada kami ketika salah seorang kami masuk ke dalam kakus untuk bertumpu pada kaki kiri dan menegakkan kaki kanan.”<sup>71</sup>
13. Seseorang wajib menuntaskan bersuci dalam buang air kecil. Hal itu bisa dilakukan dengan cara berdehem, atau menunggu beberapa saat, atau berjalan beberapa langkah asalkan tidak sampai menimbulkan was-was. Dalilnya ialah hadits tentang dua orang yang disiksa dalam kubur, “Salah satu di antara keduanya karena tidak tuntas bersuci dari buang air kecilnya.”<sup>72</sup>
14. Makruh hukumnya melawan arah angin, supaya ia tidak terkena percikannya sehingga ia terkena najis.
15. Makruh hukumnya buang air kecil pada liang yang menjadi tempat serangga dan hewan lain, berdasarkan hadits Abdullah bin Sarjis رضي الله عنه, sesungguhnya Rasulullah ﷺ melarang buang air kecil pada

<sup>69</sup> *Hasyiyat Al-Jamal ‘Ala Al-Minhaj*, Syaikhul Islam Zakaria Al-Anshari, Al-Allamah Syaikh Sulaiman Al-Jamal, Dar Al-Fikri – Beirut, I/291; *Hawasyi Asy-Syarwani*, I/184; *Fathu Al-Mu’in*, I/132, dan *Al-Iqna’*, I/50.

<sup>70</sup> *Sunan At-Tirmidzi*, Kitab Bersuci, Bab Menerangkan Tentang Memasang Sekat Saat Buang Air Besar, (14), I/21.

<sup>71</sup> *Sunan Al-Baihaqi Al-Kubra*, Bab Menutupi Kepala Ketika Memasuki Kakus, Dan Bertumpu Pada Kaki Kiri Ketika Dalam Posisi Duduk, jika memang riwayat yang menerangkan hal itu shahih, (462), I/96.

<sup>72</sup> *Sunan An-Nasa’i*, Bab Meletakkan Pelepah Kurma Pada Kubur, (2080), IV/106.



liang.<sup>73</sup>Karena, bisa saja ada serangga yang keluar menggigitnya, atau hal itu dapat mengembalikan air kencingnya.”

16. Makruh hukumnya buang air besar di jalan, berdasarkan hadits Mu'adz bin Jabal رضي الله عنه, ia berkata, Rasulullah ﷺ bersabda,

اتَّقُوا الْمَلَاعِينَ الثَّلَاثَةَ : الْبَرَازَ فِي الْمَوَارِدِ وَقَارِعَةَ الطَّرِيقِ وَالظِّلَّ .

*“Hindarilah tiga tempat yang menyebabkan munculnya kutukan, yakni buang air di saluran air, di tengah jalan, dan tempat berteduh.”<sup>74</sup>*

17. Makruh hukumnya buang air besar di tempat yang digunakan banyak orang bercakap-cakap, karena hal itu dapat mengganggu mereka.
18. Makruh hukumnya buang air di bawah pohon berbuah yang buahnya bisa dimakan. Hal itu demi menjaga jangan sampai buah yang jatuh menjadi busuk, baik pada musim berbuah atau tidak.
19. Makruh hukumnya buang air kecil di tempat yang keras, berdasarkan riwayat dari Abu Musa Al-Asy'ari رضي الله عنه, ia berkata; Sesungguhnya pada suatu hari aku bersama Rasulullah ﷺ. Ketika hendak buang air kecil beliau menghampiri tanah di tempat di dasar dinding. Setelah buang air kecil beliau bersabda,

إِذَا أَرَادَ أَحَدُكُمْ أَنْ يَبُولَ فَلْيَرْتَدْ لِبَوْلِهِ مَوْضِعًا .

*“Jika salah seorang kalian hendak kencing, hendaknya ia memilih tempat yang lembek untuk air kencingnya.”<sup>75</sup>*

20. Makruh hukumnya bercakap-cakap, kecuali darurat. Jika seseorang bersin misalnya, ia cukup membaca hamdalah dalam hati. Jika ada orang lain mengucapkan salam kepadanya, makruh hukumnya ia menjawab salam orang tersebut. Hal ini berdasarkan hadits Ibnu Umar رضي الله عنه, sesungguhnya seseorang mengucapkan salam kepada Nabi

<sup>73</sup> Sunan Abi Dawud, Kitab Bersuci, Bab Larangan Buang Air Kecil Pada Liang, (29), I/12.

<sup>74</sup> Sunan Abi Dawud, Kitab Bersuci, Bab Tempat-tempat yang Oleh Nabi ﷺ Dilarang Digunakan Buang Air Kecil, (26), I/11; Sunan Ibnu Majah, Bab Larangan Buang Air di Jalanan, (328), I/119; dan Sunan Al-Baihaqi Al-Kubra, Kitab Larangan Buang Air di Jalan yang Biasa Dilewati Manusia dan di Tempat Berteduh Mereka, (480), I/97. Hadits ini juga diriwayatkan Ath-Thabarani (XX/123, nomor 247), dan Al-Hakim (I/273, nomor 594). Al-Hakim berkata; Sanadnya shahih, dan disetujui Adz-Dzahabi.

<sup>75</sup> Sunan Abi Dawud, Bab Seseorang Harus Menyiapkan Untuk Air Kecilnya, (3), I/5; Sunan Al-Baihaqi Al-Kubra, Bab menuntaskan Air Seni, (455), I/94; Ahmad (IV/396, nomor 19555); dan Al-Hakim (III/528, nomor 5964). Al-Hakim berkata; Sanadnya shahih, dan disetujui Adz-Dzahabi.

ﷺ ketika beliau sedang buang air kecil, dan beliau tidak menjawab salamnya.<sup>76</sup>

Diriwayatkan oleh Abu Said Al-Khudri رضي الله عنه, ia berkata; Aku pernah mendengar Rasulullah ﷺ bersabda,

لَا يَخْرُجُ الرَّجُلَانِ يَضْرِبَانِ الْغَايِطَ كَاشِفَيْنِ عَنْ عَوْرَتَيْهِمَا  
يَتَحَدَّثَانِ، فَإِنَّ اللَّهَ عَزَّ وَجَلَّ يَمُقْتُ عَلَى ذَلِكَ .

*“Tidaklah keluar dua orang yang buang air besar dengan membuka auratnya, di mana keduanya bercakap-cakap, kecuali sungguh Allah Yang Maha Mulia lagi Maha Agung murka atas hal itu.”*<sup>77</sup>

21. Makruh hukumnya buang air kecil dengan posisi berdiri kecuali ada udzur, berdasarkan hadits Aisyah رضي الله عنها, ia berkata, “Siapa yang mengatakan bahwa Nabi ﷺ pernah buang air kecil sambil berdiri, maka jangan kalian percaya orang itu. Tidaklah beliau buang air kecil melainkan dengan duduk.”<sup>78</sup>
22. Makruh hukumnya duduk lama-lama.
23. Makruh hukumnya memandang ke langit atau ke kemaluan atau ke sesuatu yang keluar darinya, kecuali karena alasan darurat. Juga makruh hukumnya mempermainkan kemaluan dengan tangannya.
24. Makruh hukumnya istinja atau cebok di tempat buang air besar, supaya air yang najis tidak kembali kepadanya, berdasarkan hadits Abdullah bin Mughaffal رضي الله عنه, sesungguhnya Nabi ﷺ bersabda,

لَا يَبُولَنَّ أَحَدُكُمْ فِي مُسْتَحِمِّهِ، ثُمَّ يَتَوَضَّأُ فِيهِ، فَإِنَّ عَامَّةَ  
الْوَسْوَاسِ مِنْهُ .

*“Janganlah salah seorang kalian buang air kecil di tempat mandinya, kemudian ia berwudhu di situ, karena pada umumnya waswas muncul*

<sup>76</sup> HR. Abu Dawud, (I/5, nomor 17); An-Nasa'i (I/37, nomor 38); Ibnu Hibban (III/86, nomor 806); dan Al-Hakim (I/272, nomor 592).

<sup>77</sup> Sunan Abi Dawud, Kitab Bersuci, Bab Makruh Hukumnya Berbicara Saat Sedang Buang Air Besar, (15), I/17.

<sup>78</sup> Sunan At-Tirmidzi, Kitab Bersuci, Bab Menerangkan Tentang Larangan Buang Air Kecil dengan Berdiri, (12), I/17.



*dari sana.”<sup>79</sup>*

Adapun tempat-tempat yang memang biasa digunakan untuk buang air seperti toilet umum, maka hukumnya tidak apa-apa. Sebab, biasanya tempat-tempat seperti itu tidak menimbulkan masalah. Camkan hal itu.

Tentang masalah menghadap dan membelakangi kiblat ketika buang hajat, ada tiga hukum:

- Haram menghadap atau membelakangi kiblat di gurun pasir dan di tanah-tanah lapang tanpa memasang sekat, atau dengan memasang sekat tetapi tidak memenuhi beberapa persyaratan. Hal ini berdasarkan hadits Abu Ayyub Al-Anshari رضي الله عنه, ia berkata, Rasulullah ﷺ bersabda,

**إِذَا أَتَى أَحَدُكُمْ الْغَايِطَ فَلَا يَسْتَقْبِلِ الْقِبْلَةَ وَلَا يُؤَلِّهَا ظَهْرَهُ.**

*“Apabila salah seorang kalian mendatangi kakus, maka janganlah ia menghadap ke kiblat, dan jangan pula membelakanginya.”<sup>80</sup>*

Dari Abu Hurairah رضي الله عنه, ia berkata, Rasulullah ﷺ bersabda,

**إِنَّمَا أَنَا لَكُمْ بِمَنْزِلَةِ الْوَالِدِ أَعْلِمُكُمْ، فَإِذَا أَتَى أَحَدُكُمْ الْغَايِطَ فَلَا يَسْتَقْبِلِ الْقِبْلَةَ وَلَا يَسْتَدْبِرْهَا وَلَا يَسْتَطِبْ بِيَمِينِهِ.**

*“Sesungguhnya posisiku terhadap kalian adalah seperti seorang ayah yang mengajari kalian. Jika salah seorang mendatangi toilet, janganlah ia menghadap atau membelakangi kiblat. Dan janganlah ia cebok dengan menggunakan tangan kanannya.”<sup>81</sup>*

**Khilaful aula** (menyalahi yang terbaik) : Menghadap atau membelakangi kiblat jika ada sekat.

<sup>79</sup> HR. Abdurrazzaq (I/255, nomor 978); Ahmad (V/56, nomor 20582); Abu Dawud (II/7, nomor 27); At-Tirmidzi (I/33, nomor 21), katanya, “Hadits ini gharib”; An-Nasa’i (I/34, nomor 36), Ibnu Majah (I/111, nomor 304); Al-Hakim (I/273, nomor 595), katanya, hadits ini shahih atas syarat Al-Bukhari dan Muslim; Al-Uqaili (I/29, biografi 11 Asy’ats bin Abdillah Al-A’ma). Hadits ini juga diriwayatkan Abd bin Humaid (halaman 181, nomor 505), dan Ibnul Jarud (halaman 21, nomor 35).

<sup>80</sup> *Shahih Al-Bukhari*, Kitab Wudhu, Bab Tidak Boleh Menghadap Kiblat Saat Buang Air Besar Atau Buang Air Kecil, Kecuali Pada Bangunan Dinding dan Lain Sebagainya, (144), I/41.

<sup>81</sup> Diriwayatkan oleh Ahmad (II/247, nomor 7362); Abu Dawud (I/3, nomor 8); An-Nasa’i (I/38, nomor 40); Ibnu Majah (I/114, nomor 313); Ibnu Hibban (IV/288, nomor 1440); dan Abu Awanah (I/171, nomor 511).



Tidak haram, tidak makruh, dan juga tidak menyalahi yang terbaik; menghadap atau membelakangi kiblat di tempat-tempat yang memang disediakan untuk buang hajat. Tetapi adabnya harus menghindarinya, dan menyiapkan tempat duduk yang berpaling dari menghadap atau membelakangi kiblat, jika memungkinkan dan tidak menyulitkan diri.



# ISTINJAK DAN ISTIJMAR

## Definisi

Secara bahasa, istinjak ialah upaya menghentikan gangguan atau penyakit. Istinjak diambil dari kata *Najawtu asy-syajarata wa anjabtuha idza qatha'tuha* (Aku pilih pohon yang baik ketika aku akan menebangnya). Jadi seolah-olah seseorang menghentikan gangguan. Istinjak disebut juga *al-istithabah* (mencari nyaman), karena istinjak dapat melegakan hati berkat hilangnya najis. Dan disebut *al-istijmar* diambil dari kalimat *al-jimar* yang berarti batu kerikil kecil.

Di antara ketiga perbedaan tersebut, istinjak dan istithabah bisa dengan menggunakan air dan batu. Sementara istijmar dengan batu saja.

Sedangkan secara syariat, istinjak<sup>82</sup> adalah menghilangkan dan membersihkan sesuatu yang keluar dari dua jalan (kemaluan dan anus).

## Hukumnya

Wajib karena keluarnya tinja dan air seni, berdasarkan hadits Abu Hurairah رضي الله عنه, sesungguhnya Rasulullah ﷺ bersabda,

اَسْتَنْزَهُوا مِنَ الْبَوْلِ فَإِنَّ عَامَّةَ عَذَابِ الْقَبْرِ مِنْهُ .

*"Bersucilah dari kencing, karena kebanyakan siksa kubur berasal darinya."*<sup>83</sup>

Sebab, ia adalah najis yang tidak terlalu sulit untuk menghilangkannya. Maka, tidak sah hukumnya shalat dengan membawa najis ini, sebagaimana najis-najis yang lainnya.

Istinjak juga wajib dari semua najis yang keluar dari lubang kemaluan maupun anus, meskipun jarang. Contohnya seperti darah, wadi, dan madzi. Jika dari lubang tersebut keluar kerikil atau cacing yang tidak basah,

<sup>82</sup> Istinjak, juga bisa diterjemahkan dengan "cebok." (Penj.)

<sup>83</sup> *Sunan Ad-Daraquthni* (474), I/128.

menurut pendapat yang paling shahih hal itu tidak wajib istinjak.

Istinjak harus menggunakan air atau batu atau benda padat yang suci, yang dapat menyerap najis, yang tidak basah, dan yang tidak dimuliakan.

Dengan demikian hal ini mengecualikan selain air berupa benda-benda cair, arang yang keras, debu yang tidak berbatu, bambu yang halus, dan makanan yang biasa dikonsumsi oleh manusia.

Di antara benda yang dimuliakan ialah buku-buku ilmiah, apa saja yang bermanfaat, kertas yang ada tulisan nama-nama Allah, dan bagian dari masjid.

Disunnahkan istinjak dengan menggunakan air dan batu sekaligus. Pertama dengan batu, lalu dengan air. Jika harus menggunakan salah satunya, diutamakan menggunakan air daripada batu. Sebab, air dapat menghilangkan barang najis dan bekasnya. Sementara batu hanya dapat menghilangkan najisnya saja. Dan, jika sudah menggunakan air, maka tidak perlu menggunakan batu, karena tidak ada gunanya.









# WUDHU

# WUDHU

## Definisi

Secara bahasa, wudhu berasal dari kata *al-wadhu'ah* (الوضاءة) yang berarti bersih dan berseri-seri.

Sedangkan secara syariat, wudhu ialah menggunakan air pada anggota-anggota badan tertentu yang dimulai dengan niat.

Adapun makna kata *al-wadhu'* (dengan fat-hah dhad) adalah air yang digunakan untuk berwudhu.

## Dalil Disyariatkannya Wudhu

Firman Allah ﷻ,

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا إِذَا قُمْتُمْ إِلَى الصَّلَاةِ فَاغْسِلُوا وُجُوهَكُمْ  
وَأَيْدِيَكُمْ إِلَى الْمَرَافِقِ وَامْسَحُوا بِرُءُوسِكُمْ وَأَرْجُلَكُمْ إِلَى  
الْكَعْبَيْنِ ﴿٦﴾

*"Hai orang-orang yang beriman, apabila kamu hendak mengerjakan shalat, maka basuhlah mukamu dan tanganmu sampai dengan siku, dan usaplah kepalamu dan (basuh) kakimu sampai dengan kedua mata kaki."* (Al-Maa'idah: 6)

Hadits Ibnu Umar ؓ, ia berkata, sesungguhnya aku pernah mendengar Rasulullah ﷺ bersabda,



لَا تُقْبَلُ صَلَاةٌ بِغَيْرِ طَهْوَرٍ .

*"Shalat tidak diterima tanpa bersuci."*<sup>84</sup>

## Hukum Wudhu

### 1. Wudhu Fardhu

- a. Untuk sahnya shalat, baik shalat fardhu atau sunnah. Juga untuk sahnya sujud tilawah dan sujud syukur.
- b. Untuk menyentuh mushaf, berdasarkan firman Allah ﷻ,

لَا يَمَسُّهُ إِلَّا الْمُطَهَّرُونَ ﴿٧٩﴾

*"Tidak menyentuhnya (Al-Qur'an) kecuali orang-orang yang disucikan."*  
(Al-Waqi'ah: 79)

- c. Untuk melakukan thawaf, berdasarkan hadits Ibnu Abbas ؓ , sesungguhnya Nabi ﷺ bersabda,

الطَّوَافُ حَوْلَ الْبَيْتِ مِثْلُ الصَّلَاةِ إِلَّا أَنْكُمْ تَتَكَلَّمُونَ فِيهِ، فَمَنْ تَكَلَّمَ فِيهِ فَلَا يَتَكَلَّمَنَّ إِلَّا بِخَيْرٍ .

*"Thawaf di sekitar Ka'bah itu seperti shalat. Tetapi dalam thawaf kalian boleh bicara. Siapa yang bicara dalam thawaf sebaiknya ia bicara yang baik-baik saja."*<sup>85</sup>

### 2. Wudhu Sunnah

- a. Sehabis mimisan (mengeluarkan darah dari hidung), berdasarkan hadits Salman ؓ , ia berkata, Nabi ﷺ melihat pada hidungnya

<sup>84</sup> Hadits Ibnu Umar ini diriwayatkan oleh Ibnu Abi Syaibah(I/13, nomor 26); Shahih Muslim(I/204, nomor 224);At-Tirmidzi (I/5, nomor 1); Ibnu Majah (I/100, nomor 272); dan Ibnu Hibban (VIII/152, nomor 3366). Juga diriwayatkan Ibnu Abi Khuzaimah(I/8, nomor 8), dan Al-Baihaqi dalam *Syua'ab Al-Iman* (III/3, nomor 2710). Hadits Anas diriwayatkan oleh Ibnu Abi Syaibah(I/14, nomor 27), dan Al-Khatib (IV/320). Juga diriwayatkan oleh Ibnu Majah (I/100, nomor 273); Abu Ya'la (VII/244, nomor 4251); dan Abu Awanah (I/199, nomor 639). Hadits ini memiliki beberapa versi riwayat yang lain. Di antaranya: *إِنَّ اللَّهَ لَا يَقْبَلُ صَلَاةً بِغَيْرِ طَهْوَرٍ* (Sesungguhnya Allah tidak menerima shalat tanpa bersuci).

<sup>85</sup> HR. At-Tirmidzi (III/293, nomor 960), Al-Hakim (I/630, nomor 1686), dan Al-Baihaqi dalam *Al-Kubra*, (V/87, nomor 908). Juga diriwayatkan Ibnu Abi Syaibah(III/137, nomor 12808), Abu Ya'la (IV/467, nomor 2599), Ibnu Abi Khuzaimah(IV/222, nomor 2739), dan Ath-Thabarani (XI/34, nomor 10955).

keluar darah. Beliau bersabda, “Berwudhulah lagi.”<sup>86</sup> Hal ini juga untuk keluar dari perselisihan para ulama.

- b. Sahabis muntah-muntah, berdasarkan hadits Abu Ad-Darda رضي الله عنه, sesungguhnya Rasulullah ﷺ mengalami muntah-muntah. Dan setelah membatalkan puasa, beliau berwudhu.<sup>87</sup>
- c. Ketika hendak tidur, berdasarkan hadits Al-Barra' bin Azib رضي الله عنه, ia berkata, Nabi ﷺ bersabda,

إِذَا أَتَيْتَ مَضْجَعَكَ فَتَوَضَّأْ وُضُوءَكَ لِلصَّلَاةِ، ثُمَّ اضْطَجِعْ عَلَى شِقِّكَ الْأَيْمَنِ ثُمَّ قُلْ : اللَّهُمَّ أَسْلَمْتُ وَجْهِي إِلَيْكَ وَفَوَّضْتُ أَمْرِي إِلَيْكَ، وَأَلْجَأْتُ ظَهْرِي إِلَيْكَ رَغْبَةً وَرَهْبَةً إِلَيْكَ، لَا مَلْجَأَ وَلَا مَنْجَا مِنْكَ إِلَّا إِلَيْكَ، اللَّهُمَّ آمَنْتُ بِكِتَابِكَ الَّذِي أَنْزَلْتَ وَبِنَبِيِّكَ الَّذِي أَرْسَلْتَ . فَإِنْ مِتَّ مِنْ لَيْلَتِكَ فَأَنْتَ عَلَى الْفِطْرَةِ وَاجْعَلْهُنَّ آخِرَ مَا تَتَكَلَّمُ بِهِ .

*“Jika kamu hendak mendatangi tempat peraduanmu, maka berwudhulah seperti kamu wudhu untuk shalat. Kemudian, berbaringlah miring ke sisi kanan, lalu bacalah; ‘Ya Allah, aku pasrahkan wajahku kepada-Mu, aku serahkan urusanku kepada-Mu, dan aku sandarkan punggungku kepada-Mu dengan berharap-harap cemas kepada-Mu. Tiada tempat berlindung dan tiada tempat selamat dari-Mu kecuali kepada-Mu. Ya Allah, aku beriman kepada Kitab-Mu yang Engkau turunkan, dan kepada Nabi-Mu yang Engkau utus.’ Jika kamu meninggal dunia pada malam itu, maka kamu meninggal dalam fitrah. Dan, jadikanlah doa itu sebagai yang terakhir kamu ucapkan.”*<sup>88</sup>

<sup>86</sup> Sunan Ad-Daraquthni, {586}, I/156; Ath-Thabarani dalam Al-Kabir (5974); dan Al-Bazzar, (2522).

<sup>87</sup> At-Tirmidzi, Kitab Bersuci, Bab Menerangkan Tentang Wudhu karena Muntah-muntah dan Mimisan (87).

<sup>88</sup> HR.Ahmad (IV/290, nomor 18584); Shahih Al-Bukhari (I/97, nomor 244); Shahih Muslim (IV/2081); Abu Dawud (IV/311, nomor 5046); At-Tirmidzi (V/468, nomor 3394), katanya, hadits ini hasan; An-Nasa'i dalam Al-Kubra (VI/195, nomor 10618); dan Ibnu Abi Khuzaimah (I/198, nomor 216). Juga diriwayatkan Ibnu Majah (II/1275), nomor 3876).



- d. Setelah tidur dalam posisi duduk stabil di tempatnya.<sup>89</sup>
- e. Setelah tertawa keras dalam shalat,<sup>90</sup> dan untuk keluar dari perselisihan para ulama.
- f. Setelah memakan makanan yang dimasak dengan menggunakan api,<sup>91</sup> berdasarkan hadits Abu Hurairah رضي الله عنه, ia berkata; Aku pernah mendengar Rasulullah ﷺ bersabda,

تَوَضَّأُوا مِمَّا مَسَّتِ النَّارُ .

*“Berwudhulah karena makan makanan yang dimasak dengan api.”<sup>92</sup>*

- g. Sehabis makan daging unta, berdasarkan hadits Jabir bin Samurah رضي الله عنه, sesungguhnya seseorang bertanya kepada Rasulullah ﷺ, “Apakah aku harus berwudhu lagi setelah makan daging kambing?” Beliau bersabda, *“Jika kamu mau, berwudhulah.. Dan jika tidak mau, tidak usah berwudhu.”* Aku bertanya, “Apakah aku harus berwudhu lagi setelah makan daging unta?” Beliau bersabda, *“Ya. Berwudhulah karena makan daging unta.”<sup>93</sup>*
- h. Ketika ragu dengan hadats (buang angin apa tidak).
- i. Begitu selesai melakukan dosa dan kesalahan, seperti mencaci maki, berbicara yang buruk, menggunjing, dan berdusta. Tujuannya ialah untuk melebur dosa.

Diriwayatkan dari Abu Hurairah رضي الله عنه, sesungguhnya Rasulullah ﷺ bersabda,

<sup>89</sup> Yakni posisi duduk bersila.

<sup>90</sup> Dalil yang menunjukkan bahwa itu tidak wajib ialah hadits diriwayatkan oleh Al-Bukhari bersumber dari Jabir رضي الله عنه, *“Jika seseorang tertawa dalam shalat ia harus mengulangi shalatnya, dan tidak perlu berwudhu lagi.”* Sunan Ad-Daraquthni (661), II/227.

<sup>91</sup> Dalil bahwa hal itu tidak wajib adalah hadits Jabir رضي الله عنه, ia berkata, “Adalah satu di antara dua perkara terakhir dari Rasulullah ﷺ ialah tidak berwudhu dari makanan yang dimasak dengan api.” Sunan Abi Dawud, Kitab Bersuci, Bab Tentang Tidak Berwudhu Karena Memakan Makanan yang Dimasak dengan Api, (192).

<sup>92</sup> Hadits dari Anas. Dikeluarkan oleh Ibnu Majah (I/164, nomor 487); Ath-Thabarani dalam *Al-Awsath* (VII/16, nomor 6720). Hadits dari Aisyah, diriwayatkan Ahmad (VI/89, nomor 24624); *Shahih Muslim* (I/273, nomor 353); dan Ibnu Majah (I/164, nomor 486). Hadits Abu Hurairah diriwayatkan Abdurrazzaq (I/173, nomor 668); Ibnu Abi Syaibah (I/53, nomor 549); Ahmad (II/265, nomor 7594); *Shahih Muslim* (I/272, nomor 352); An-Nasa'i dalam *Al-Kubra* (I/104, nomor 179); Ibnu Majah (I/163, nomor 485); dan Ibnu Hibban (III/426, nomor 1147). Hadits Zaid bin Tsabit diriwayatkan Ahmad (V/184, nomor 21638), dan An-Nasa'i dalam *Al-Kubra* (I/105, nomor 185). Dan hadits Abu Thalhah diriwayatkan Ibnu Abi Syaibah (I/53, nomor 552), dan Ath-Thabarani (V/103, nomor 4728).

<sup>93</sup> *Shahih Muslim*, Bab Berwudhu Setelah Memakan Daging Unta, (828).



إِذَا تَوَضَّأَ الْعَبْدُ الْمُسْلِمُ - أَوِ الْمُؤْمِنُ - فَغَسَلَ وَجْهَهُ خَرَجَ مِنْ وَجْهِهِ كُلُّ خَطِيئَةٍ نَظَرَ إِلَيْهَا بِعَيْنَيْهِ مَعَ الْمَاءِ - أَوْ مَعَ آخِرِ قَطْرِ الْمَاءِ - فَإِذَا غَسَلَ يَدَيْهِ خَرَجَ مِنْ يَدَيْهِ كُلُّ خَطِيئَةٍ كَانَتْ بَطَشَتْهَا يَدَاهُ مَعَ الْمَاءِ - أَوْ مَعَ آخِرِ قَطْرِ الْمَاءِ - فَإِذَا غَسَلَ رِجْلَيْهِ خَرَجَتْ كُلُّ خَطِيئَةٍ مَشَتْهَا رِجْلَاهُ مَعَ الْمَاءِ - أَوْ مَعَ آخِرِ قَطْرِ الْمَاءِ - حَتَّى يَخْرُجَ نَقِيًّا مِنَ الذُّنُوبِ .

*"Apabila seorang hamba muslim atau mukmin berwudhu, saat membasuh mukanya, keluarlah semua dosa yang dilihat dengan kedua matanya dari mukanya bersama dengan air itu atau bersama tetesan air yang terakhir. Saat ia membasuh kedua tangannya, keluarlah semua dosa yang diperbuat kedua tangannya bersama dengan air itu atau bersama tetesan air yang terakhir. Dan saat ia membasuh kedua kakinya, keluarlah semua dosa yang diperbuat kedua kakinya bersama dengan air itu atau bersama tetesan air yang terakhir, sehingga ia benar-benar bersih dari semua dosa."*<sup>94</sup>

- j. Begitu selesai marah, berdasarkan hadits Athiyah As-Sa'di رضي الله عنه, sesungguhnya Rasulullah ﷺ bersabda,

إِنَّ الْغَضَبَ مِنَ الشَّيْطَانِ وَإِنَّ الشَّيْطَانَ خُلِقَ مِنَ النَّارِ وَإِنَّمَا تُظْفَأُ النَّارُ بِالْمَاءِ فَإِذَا غَضِبَ أَحَدُكُمْ فَلْيَتَوَضَّأْ .

*"Sesungguhnya marah itu dari setan, sedangkan setan diciptakan dari api, dan sesungguhnya api dipadamkan dengan air. Jika salah seorang kalian marah, hendaklah ia berwudhu."*<sup>95</sup>

- k. Ketika hendak membaca Al-Qur'an, termasuk dzikir, karena sesungguhnya membaca Al-Qur'an adalah bermunajat kepada

<sup>94</sup> Shahih Muslim, Bab Keluarnya Kesalahan-kesalahan Bersamaan dengan Air Wudhu, (600).

<sup>95</sup> HR. Ahmad (IV/226, nomor 18014); Abu Dawud (IV/249, nomor 4784); Ath-Thabarani (XVII/167, nomor 443); dan Ibnu Asakir (XL/289).

Allah ﷻ. Tetapi jika seseorang yang sedang punya hadats membaca Al-Qur'an hukumnya tidak makruh, berdasarkan hadits Ali ﷺ, ia berkata, "Rasulullah ﷺ membaca Al-Qur'an kapan saja, kecuali saat sedang jinabat."<sup>96</sup>

- l. Ketika akan mempelajari hadits yang mulia, berdasarkan hadits tentang munajat Rasulullah ﷺ.
- m. Ketika hendak mengkaji kitab-kitab ilmiah demi menghormati dan memuliakannya.
- n. Ketika hendak berdzikir, berdasarkan hadits yang diriwayatkan dari Al-Muhajir bin Qanfadh ﷺ, sesungguhnya ia menemui Nabi ﷺ saat beliau sedang buang air kecil. Ia mengucapkan salam, dan beliau baru menjawab salamnya sesudah selesai berwudhu. Kemudian seraya meminta maaf beliau bersabda, *"Sesungguhnya aku tidak suka berdzikir kepada Allah Yang Maha Mulia lagi Maha Agung kecuali dalam keadaan suci."*<sup>97</sup>
- o. Untuk duduk di masjid dan lewat di dalamnya. Sebab, makruh hukumnya bagi orang yang masuk masjid untuk duduk di rumah Allah ﷻ sebelum ia shalat dua rakaat terlebih dahulu.
- p. Selesai memikul mayat, berdasarkan hadits Abu Hurairah ﷺ, dari Nabi ﷺ, beliau bersabda,

مَنْ عَسَلَ مَيِّتًا فَلْيَغْتَسِلْ وَمَنْ حَمَلَهُ فَلْيَتَوَضَّأْ .

*"Barangsiapa memandikan mayat, hendaknya dia mandi. Dan barangsiapa memikul mayat, maka hendaknya dia berwudhu."*<sup>98</sup>

- q. Dianjurkan memperbarui wudhu setiap kali akan shalat, meskipun ia masih punya wudhu. Ia wudhu sekalipun berhadats. Ini jika ia sudah shalat fardhu dengan wudhu yang pertama. Kalau belum, tidak perlu wudhu lagi. Demikian berdasarkan hadits Anas bin Malik ﷺ, sesungguhnya Nabi ﷺ berwudhu setiap kali akan shalat,

<sup>96</sup> HR. Ibnu Abi Syaibah (I/97, nomor 1078), dan Abu Ya'la (I/436, nomor 579).

<sup>97</sup> HR. Abu Dawud (I/5, nomor 17), An-Nasa'i (I/37, nomor 38), Ibnu Hibban (III/86, nomor 806), dan Al-Hakim (I/272, nomor 592).

<sup>98</sup> HR. At-Tirmidzi (III/318, nomor 993), dan dia berkata; Hadits ini hasan; dan Al-Baihaqi (I/300, nomor 1334),



baik beliau dalam keadaan suci ataupun tidak.<sup>99</sup>

- r. Dianjurkan berwudhu bagi orang junub yang ingin makan atau minum atau tidur atau melakukan lagi hubungan intim. Berdasarkan hadits Aisyah رضي الله عنها, ia berkata, “Jika Nabi ﷺ sedang dalam keadaan junub, lalu hendak makan atau tidur, beliau berwudhu seperti wudhu ketika akan shalat.”<sup>100</sup>

Dari Abu Said Al-Khudri رضي الله عنه, ia berkata, Rasulullah ﷺ bersabda,

إِذَا أَتَى أَحَدُكُمْ أَهْلَهُ ثُمَّ بَدَأَ لَهُ أَنْ يُعَاوِدَ فَلْيَتَوَضَّأْ بَيْنَهُمَا  
وُضُوءًا .

*“Apabila salah seorang kalian telah menggauli istrinya, kemudian ia ingin mengulangi lagi, hendaklah ia berwudhu satu kali di antara keduanya.”*<sup>101</sup>

## Fardhu-fardhu Wudhu

### 1. Niat

Menurut pengertian bahasa, niat ialah bermaksud dan berketetapan hati. Dan menurut pengertian syariat, niat ialah bermaksud melakukan sesuatu yang dibarengkan dengan pekerjaannya.

Hukum niat adalah wajib.

Tempat niat ada di hati. Jika apa yang diucapkan oleh lisan berbeda dengan yang diniati dalam hati, tidak dianggap (apa yang dikatakan lisan). Tujuannya ialah untuk membedakan antara ibadah dan adat kebiasaan.

### Dalil-dalil Fardhunya Niat

- a. Firman Allah ﷻ,

وَمَا أُمِرُوا إِلَّا لِيَعْبُدُوا اللَّهَ مُخْلِصِينَ لَهُ الدِّينَ ﴿٥١﴾

*“Padahal mereka tidak diperintah kecuali supaya menyembah Allah*

<sup>99</sup> Sunan At-Tirmidzi, Kitab Bersuci, Bab Menerangkan Berwudhu Untuk Setiap Kali Shalat, (58).

<sup>100</sup> Shahih Muslim, Bab Boleh Tidur Bagi Orang yang Junub, (726).

<sup>101</sup> Sunan Abi Dawud, Bab Berwudhu Bagi Orang yang Ingin Mengulangi, (220), dan Sunan At-Tirmidzi, Bab Menerangkan Tentang Orang Junub yang Ingin Mengulangi Ia Harus Berwudhu, (141).



*dengan memurnikan ketaatan kepada-Nya dalam (menjalankan) agama yang lurus.” (Al-Bayyinah: 5)*

Dikarenakan wudhu itu ibadah, maka harus dilakukan dengan ikhlas karena Allah ﷻ di mana itu adalah pekerjaan hati, yakni niat. Juga firman Allah ﷻ, “*Hai orang-orang yang beriman, apabila kamu hendak mengerjakan shalat, maka basuhlah mukamu dan tanganmu sampai dengan siku...*” ini artinya, wudhu itu diperintahkan untuk menjalankan shalat. Dan itulah makna niat.

Dan hadits Umar bin Al-Khathab رضي الله عنه, ia berkata, Rasulullah ﷺ bersabda,

إِنَّمَا الْأَعْمَالُ بِالنِّيَّاتِ وَإِنَّمَا لِكُلِّ امْرِئٍ مَا نَوَى .

*“Sesungguhnya amal itu tergantung pada niatnya, dan sesungguhnya bagi setiap orang adalah tergantung niatnya.”*<sup>102</sup>

Maksudnya, bahwa agar setiap amal bernilai syariat yang ada kaitannya dengan pahala atau siksa, maka harus didasari dengan niat. Dan wudhu adalah termasuk amal yang disyariatkan. Jadi harus ada niat. Kalau tidak ada niat, wudhunya tidak tercapai.

- b. Sesungguhnya wudhu adalah ibadah yang mencakup beberapa rukun. Jadi harus diniati. Sama seperti shalat. Waktunya niat wudhu ialah ketika membasuh bagian pertama pada wajah.

Jika seseorang yang berwudhu lupa niat atau ia berniat setelah membasuh wajah maka niatnya tidak sah.

Sama seperti itu ialah jika ia sudah berniat pada saat baru membaca basmalah, atau pada saat ia sudah membasuh sepasang telapak tangan, lalu niatnya hilang sebelum membasuh bagian apapun dari wajah, maka wudhunya juga tidak sah.

Shighat niat: Seseorang niat untuk menghilangkan hadats (yakni menghilangkan hukumnya hadats), atau niat bersuci untuk shalat, atau niat bersuci dari hadats, atau niat fardhu wudhu, atau niat melakukan fardhunya wudhu.

Untuk wudhu, seseorang tidak cukup berniat thaharah (bersuci)

<sup>102</sup> Shahih Muslim, jilid III, Kitab Kepemimpinan, Bab 45/155.

secara mutlak. Karena, thaharah itu bisa bersuci dari hadats saja, dan bisa bersuci dari najis. Jadi, niat secara mutlak seperti itu dianggap tidak sah.

## 2. Membasuh Muka

Dalil kewajiban membasuh muka ialah firman Allah ﷻ,

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا إِذَا قُمْتُمْ إِلَى الصَّلَاةِ فَاغْسِلُوا وُجُوهَكُمْ ۖ

*"Hai orang-orang beriman, apabila kamu hendak mengerjakan shalat, maka basuhlah mukamu." (Al-Maa'idah: 6)*

Juga beberapa hadits shahih, dan ijma' ulama.

Batas muka: dimulai dari kening di bagian atas hingga batas dagu di bagian bawah, batas jenggot memanjang, dan batas sepasang anak telinga melebar.

Batasan ini mencakup bagian merah pada bibir, sepasang cambang, kumis, rambut yang tumbuh di dahi, rambut yang sejajar telinga, bagian putih antara telinga dan rambut yang sejajar dengan telinga, dan rambut yang tumbuh di bagian bawah bibir.

Jika ada rambut tipis yang kulitnya bisa dilihat dari sela-selanya, maka bagian dalam dan bagian luarnya harus dibasuh rambut dan kulitnya.

Dan jika tebal, maka yang dibasuh cukup bagian luarnya saja, berdasarkan hadits Atha bin Yassar dari Ibnu Abbas رضي الله عنه; Sesungguhnya ia berwudhu. Setelah membasuh mukanya, ia mengambil satu ciduk air lalu ia menggunakannya untuk berkumur dan beristinsyaq. Lalu ia kembali mengambil air satu ciduk untuk begini (ia menuangkan air pada tangannya yang lain), lalu dengan kedua tangannya ia membasuh wajahnya. Setelah membasuh wajah, ia mengambil air satu ciduk dan membasuh tangan kanannya. Lalu ia mengambil lagi air satu ciduk dan membasuh tangan kirinya. Setelah mengusap kepala ia mengambil air satu ciduk dan menyela-nyelai kaki kanannya hingga membasuhnya. Lalu ia mengambil satu ciduk air dan membasuh kaki kirinya. Setelah itu ia berkata, "Seperti inilah aku melihat Rasulullah ﷺ berwudhu."<sup>103</sup>

<sup>103</sup> Shahih Al-Bukhari, Kitab Wudhu, (140), 1/40.



Kata An-Nawawi, dengan hanya satu kali cidukan, air tidak bisa menembus ke bagian bawah rambut jenggot yang lebat.<sup>104</sup>

Tetapi menurut pendapat yang populer dan shahih, sesungguhnya jenggot Rasulullah ﷺ cukup lebat. Diriwayatkan dari Jabir bin Samurah رضي الله عنه, ia berkata, “Adalah Rasulullah ﷺ beliau sangat lebat jenggotnya.”<sup>105</sup>

Dan, disunnahkan menyela-nyelai jenggot dengan menggunakan jari mulai dari bagian bawah, berdasarkan hadits Anas bin Malik رضي الله عنه, sesungguhnya Rasulullah ﷺ jika berwudhu beliau mengambil segenggam air, lalu beliau memasukkannya di bawah dagunya, kemudian beliau gunakan untuk menyela-nyelai jenggotnya. Beliau bersabda, “*Beginilah Tuhanku Yang Maha Mulia lagi Maha Agung memerintahkan aku.*”<sup>106</sup>

Orang yang berwudhu wajib membasuh sebagian dari kepala, leher, dan di bawah dagu bersama muka. Sebab, untuk disebut membasuh muka secara sempurna harus seperti itu.

### 3. Membasuh Kedua Tangan Berikut Siku

Siku adalah kumpulan dua tulang besar yang saling mempengaruhi, tulang lengan, dan tulang hasta.

*Dalil atas wajibnya membasuh siku beserta tangan ialah firman Allah ﷻ,*

وَأَيْدِيكُمْ إِلَى الْمَرَافِقِ .

*“...dan tangan-tanganmu sampai dengan siku.”*

Dan juga berdasarkan hadits Nuaim bin Abdillah Al-Mujmir, ia berkata; Aku pernah melihat Abu Hurairah رضي الله عنه berwudhu. Ia membasuh mukanya, ia membaguskan wudhunya. Selanjutnya ia membasuh tangan kanannya hingga sampai ke lengan, kemudian membasuh tangan kirinya juga sampai lengan. Setelah mengusap kepala, ia kemudian membasuh kaki kanannya hingga sampai ke betis, lalu membasuh kaki kirinya juga sampai ke betis. Selanjutnya

<sup>104</sup> *Al-Majmu'*, I/374.

<sup>105</sup> *Shahih Muslim*, Kitab Keutamaan-keutamaan, Bab Uban Rasulullah, (6330), XV/354.

<sup>106</sup> *Sunan Abi Dawud*, Kitab Bersuci, Bab Menyela-nyelai Jenggot, (145), I/202.



ia berkata, “Demikianlah aku melihat Rasulullah ﷺ berwudhu.”<sup>107</sup> Apa yang dilakukan oleh Rasulullah ﷺ adalah penjelasan apa yang diperintahkan. Dan tidak ada satu pun riwayat yang dikutip bahwa beliau meninggalkan hal itu.

#### 4. Mengusap Sebagian Kepala

Dalil atas hal itu ialah firman Allah ﷻ,

وَأَمْسَحُوا بِرُءُوسِكُمْ ۖ

“... dan usaplah kepalamu.” (Al-Maa'idah: 6)

Yang dimaksud mengusap atau menyapu di sini, ialah mengusapkan tangan dalam keadaan basah pada anggota badan.

Adapun kepala, ia mencakup bagian-bagian tumbuhnya rambut yang biasa. Ini berarti meliputi ubun-ubun atau bagian depan kepala, atas ujung dahi bagian kanan dan kiri, ujung bagian belakang kepala, dan ujung samping bagian kanan kiri kepala.

Sedangkan yang wajib dari kata mengusap, adalah apa yang sudah bisa disebut mengusap. Jadi perbuatan apa pun yang secara meyakinkan bisa disebut mengusap, berarti sudah memenuhi kewajiban. Sebab, yang dimaksud dengan kalimat “pada kepalamu” ( بِرُءُوسِكُمْ ) adalah usaplah sebagian dari kepalamu.

Yang disebut membasuh sebagian kepala bisa hanya dengan mengusap rambut-rambut di kepala, atau sebagian rambut saja, atau membasuh kepala, atau mengusapkan beberapa tetes air pada kepala, atau meletakkan tangan yang dalam keadaan basah pada kepala. Hal itu sudah dianggap cukup, karena semua itu bisa disebut kepala, baik yang diusap merupakan bagian tumbuhnya rambut atau rambut yang terurai dari tempat tumbuhnya. Hal itu sudah dianggap cukup.

#### 5. Membasuh Dua Kaki Sampai Mata Kaki dan Tumit

Mata kaki ialah tulang menonjol yang terdapat pada betis dan telapak kaki. Hal ini berdasarkan hadits Muhammad bin Ziyad, dia berkata;

<sup>107</sup> Shahih Muslim, Kitab Bersuci, Bab Anjuran Membasuh Secara Maksimal Bagian yang Akan Tampak Bercahaya Pada Hari Kiamat Kelak, (602), II/224.

Aku mendengarnya,<sup>108</sup> di mana dia pernah berjalan melewati orang-orang yang tengah berwudhu dari tempat wudhu. Dia berkata; Sempurnakanlah wudhu kalian, karena sesungguhnya Abul Qasim ra bersabda,

وَيْلٌ لِلْأَعْقَابِ مِنَ النَّارِ .

*"Celakalah bagi tumit-tumit yang terkena api neraka."*<sup>109</sup>

Adapun dalil yang menunjukkan bahwa mata kaki termasuk yang wajib dibasuh, ialah hadits Abu Hurairah ra yang telah lalu: ... Kemudian ia membasuh kaki kanannya hingga sampai ke betis, lalu membasuh kaki kirinya juga sampai ke betis.<sup>110</sup>

Dan, yang wajib dalam wudhu adalah apa yang diharuskan dibasuh dan diusap. Jadi, kalau seseorang hanya melakukan hal itu dengan sempurna, maka sudah dianggap cukup. Demikian berdasarkan hadits Ibnu Abbas ra, ia berkata, "Nabi sa wudhu satu kali satu kali."<sup>111</sup>

## 6. Tertib Urutan (At-Tartib)

*At-tartib*, yaitu memulai pada muka yang dibarengi dengan niat, lalu kedua tangan, lalu kepala, kemudian kedua kaki.

Dalil yang menunjukkan atas kewajiban tertib urutan ini, ialah hadits Jabir ra tentang tata cara haji Rasulullah sa. Di dalamnya disebutkan,

نَبَدَأُ بِمَا بَدَأَ اللَّهُ بِهِ .

*"Kami memulai dengan apa yang Allah memulai dengannya."*<sup>112</sup>

Sejumlah hadits shahih tentang tata cara wudhu Nabi sa juga menunjukkan bahwa beliau selalu berwudhu dengan tertib urutan sebagaimana yang disebutkan dalam ayat tentang wudhu.

Dalilnya dari segi logika ialah bahwa Allah swt mewajibkan yang diusap di antara yang dibasuh. Di kalangan orang-orang Arab tidak dibedakan

<sup>108</sup> Maksudnya, Abu Hurairah. (Edt.)

<sup>109</sup> *Shahih Al-Bukhari*, (163), I/73, dan *Shahih Muslim* (242), I/214.

<sup>110</sup> *Shahih Muslim* (602), II/224.

<sup>111</sup> *Shahih Al-Bukhari*, Kitab Wudhu, Bab Wudhu Satu Kali Satu Kali, (157), I/43.

<sup>112</sup> HR. An-Nasa'i (V/236, nomor 2962), dan Ad-Daraqurhni (II/254). Hadits ini juga diriwayatkan Ibnu Jarud (halaman 123, nomor 469).



di antara hal-hal yang sejenis kecuali karena ada *'illat* (sebab). Dan, sebabnya di sini ialah keharusan tertib urutan. Kemudian, sesungguhnya wudhu adalah ibadah yang mencakup berbagai rukun, seperti shalat. Karena itu, harus ada tertib urutan dalam wudhu.

Berdasarkan hal ini, jika seorang yang berwudhu, dan di tengah-tengah wudhu ia lupa membasuh salah satu anggota di antara anggota-anggotanya, maka ia wajib membasuh yang sesudahnya, supaya ia disebut melakukan tartib.

Demikian pula yang dilakukan oleh orang yang ragu-ragu, harus berdasarkan pada keyakinan. Jadi, ia harus membasuh apa yang diragukannya dan yang sesudahnya. Adapun kalau ia ragu setelah selesai dari wudhu, maka tidak ada kewajiban atasnya. Sebab, ragu-ragu setelah ibadah selesai itu tidak ada pengaruhnya. Kecuali ragu dalam hal niat yang memang ada pengaruhnya, karena ibadahnya menjadi tidak sah. Jadi harus diulang.

Jika seseorang dengan sengaja atau lupa meninggalkan tertib urutan, maka wudhunya tidak sah.

#### **7. Muwalat dan Menyertakan Niat Bagi Orang yang Terus Menerus Mengalami Hadats**

*Muwalat* ialah melaksanakan perbuatan wudhu secara runtut. Tidak boleh ada yang memisahkan di tengah-tengah aktifitas wudhu yang menurut kebiasaan dianggap sebagai jeda.

Dan, yang dimaksud dengan menyertakan niat ialah selalu menghadirkan niat wudhu dalam hati bagi orang yang berwudhu di sela-sela seluruh proses wudhunya.

Demikian pula bagi orang yang terus menerus mengalami hadats, ia wajib melakukan muwalat antara wudhu dan shalat. Namun, jika ia memisahkan antara wudhu dan shalat untuk kepentingan shalat, seperti menutup aurat, menunggu shalat jamaah, atau memakai wewangian, maka hal itu tidak mengapa. Tanpa alasan-alasan tersebut tidak boleh memisahkan atau ada jeda.



### Yang Dianggap Cukup Mewakili Wudhu

1. Jika seorang mukallaf berendam dalam air dengan niat wudhu atau mandi, hukumnya sah, meskipun ia melakukan hal itu hanya satu menit. Demikian apabila diperkirakan *tartib* bisa dipenuhi dalam waktu yang singkat.
2. Mandi wajib, yakni mandi jinabat, atau mandi haid, atau mandi nifas atau bersalin, sudah bisa mewakili wudhu, meskipun mandinya tidak didahului dengan wudhu, dengan syarat bahwa di tengah-tengah mandi tidak boleh menyentuh kemaluan, atau lubang anus, atau ada sesuatu yang keluar dari lubang kemaluan atau lubang anus. Jadi, hendaknya hadats besar dihilangkan dulu dari dua aurat sebelum mandi berikut niatnya.

Jika seseorang melakukan sunnah wudhu sebelum mandi, maka hadats besar hilang dari kedua aurat sebelum wudhu.

Adapun mandi sunnah, seperti mandi Jumat dan mandi dua hari raya, hal itu tidak cukup mewakili wudhu. Sebab, sunnah tidak bisa mencukupi kewajiban. Sebaliknya, kewajiban bisa mencukupi sunnah.

### Sunnah-sunnah Wudhu

1. Bersiwak, berdasarkan hadits Abu Hurairah رضي الله عنه, dari Nabi ﷺ, beliau bersabda,

لَوْلَا أَنِ أَشَقَّ عَلَى أُمَّتِي لَأَمَرْتُهُمْ بِالسَّوَاكِ عِنْدَ كُلِّ وُضُوءٍ .

*"Sekiranya aku tidak memberatkan umatku—atau manusia—niscaya aku perintahkan mereka untuk bersiwak setiap kali wudhu."*<sup>113</sup>

2. Menghadap kiblat. Sebab, wudhu meskipun sarana tetapi itu adalah ibadah.

Seseorang dianjurkan untuk memilih tempat yang tidak berpotensi percikan air mengenainya.

3. Melafalkan niat dan menghadirkannya dalam hati selama proses berwudhu.

<sup>113</sup> *Shahih Al-Bukhari*, Kitab Puasa, Bab Mencium Bagi Orang yang Sedang Berpuasa, (1933), III/31.

4. Membaca basmallah, berdasarkan hadits Abu Hurairah رضي الله عنه, ia berkata, Rasulullah ﷺ bersabda,

لَا صَلَاةَ لِمَنْ لَا وُضُوءَ لَهُ وَلَا وُضُوءَ لِمَنْ لَمْ يَذْكُرْ اسْمَ اللَّهِ عَلَيْهِ .

*"Tidak ada shalat bagi orang yang tidak punya wudhu, dan tidak ada wudhu bagi orang yang tidak menyebut nama Allah ﷻ padanya."*<sup>114</sup>

Waktunya: Bacaan basmalah dibarengkan dengan niat kesunnahan wudhu pada awal membasuh sepasang telapak tangan. Jika seseorang tidak membaca basmalah pada awalnya meskipun sengaja, ia boleh melakukannya sebelum selesai wudhu dengan membaca kalimat *Bismillahi 'ala awwalihi wa akhirih* (Dengan menyebut nama Allah pada awal dan akhirnya) –sebagaimana pada makan dan minum– supaya jangan sampai dalam wudhu tidak disebutkan nama Allah Yang Maha Mulia lagi Maha Agung.

Dan jika seseorang tidak membaca basmalah hingga selesai wudhu, ia tidak perlu membacanya lagi karena tempatnya sudah lewat.

5. Membasuh kedua telapak tangan pada awal wudhu, karena organ ini merupakan alat untuk bersuci. Jadi pertama-tama organ ini harus dibersihkan terlebih dahulu. Juga berdasarkan hadits Ibnu Aus bin Abi Aus, dari kakeknya, ia berkata, "Aku pernah melihat Rasulullah ﷺ membasuh telapak tangan tiga kali."<sup>115</sup>

Kesunnahan ini juga ditekankan ketika seseorang baru bangun dari tidur, berdasarkan hadits yang diriwayatkan oleh Abu Hurairah رضي الله عنه, sesungguhnya Nabi ﷺ bersabda,

إِذَا اسْتَيْقَظَ أَحَدُكُمْ مِنْ نَوْمِهِ فَلَا يَغْمِسْ يَدَهُ فِي الْإِنَاءِ حَتَّى يَغْسِلَهَا ثَلَاثًا فَإِنَّهُ لَا يَدْرِي أَيْنَ بَاتَتْ يَدُهُ .

*"Apabila salah seorang kamu bangun tidur, janganlah mencelupkan tangannya ke dalam bejana sebelum mencucinya tiga kali. Karena, ia*

<sup>114</sup> HR. Ahmad (II/418, nomor 9408); Abu Dawud (II/25, nomor 101); Ibnu Majah (I/140, nomor 399); dan Al Hakim (I/245, nomor 518). Katanya, isnadnya shahih. Hadits ini juga diriwayatkan Ad-Daraquthni (I/79), dan Al Baihaqi (I/41, nomor 183).

<sup>115</sup> An-Nasa'i (83), I/64. Caranya ialah dengan mengucurkan air pada tangan sebanyak tiga kali.



*tidak tahu di mana tangannya menginap semalam.”<sup>116</sup>*

6. Berkumur dan beristinsyaq, berdasarkan hadits Abdullah bin Zaid رضي الله عنه, ia berkata, “Aku pernah diminta untuk menyiapkan air wudhu Rasulullah ﷺ. Beliau menyuruh untuk diambilkan sebuah bejana. Lalu air dalam bejana tersebut aku tuangkan ke tangan beliau, kemudian beliau membasuh tangannya sebanyak tiga kali. Setelah memasukkan tangan ke dalamnya, beliau lalu mengeluarkannya. Selanjutnya beliau berkumur dan beristinsyaq dengan menggunakan satu telapak tangan, dan beliau melakukan hal itu tiga kali.”<sup>117</sup>

Untuk sempurnanya kesunnahan sebaiknya berkumur dilakukan terlebih dahulu baru menyusul istinsyaq. Cara berkumur ialah dengan memasukkan air ke mulut, baik ia memutar-mutarkan air itu di dalam mulut lalu mengeluarkannya atau tidak. Jika ingin sempurna, ia kocok-kocokkan air tersebut (dalam mulutnya).

Adapun cara beristinsyaq ialah dengan memasukkan air ke hidung, baik ia mengisapnya dengan nafas ke lubang hidung lalu disemprotkan atau tidak. Dan jika ingin sempurna, air tersebut harus disemprotkan.

Hal itu berdasarkan hadits Abu Hurairah رضي الله عنه, dari Nabi ﷺ, sesungguhnya beliau bersabda,

**مَنْ تَوَضَّأَ فَلْيَسْتَنْثِرْ .**

*“Barangsiapa berwudhu hendaklah ia menyemprotkan air dari dalam hidung.”<sup>118</sup>*

Yang utama ialah menghimpun antara berkumur dan beristinsyaq dengan satu cidukan. Hal ini dilakukan sebanyak tiga kali dengan tiga kali cidukan, berdasarkan hadits Abdullah bin Zaid رضي الله عنه yang telah dikemukakan sebelumnya.<sup>119</sup>

Disunnahkan keduanya dilakukan dengan sungguh-sungguh,

<sup>116</sup> *Shahih Muslim*, Kitab Bersuci, Bab Makruh Orang yang Berwudhu dan Lainnya Mencelupkan Tangannya yang Diragukan Kenajisannya Dalam Bejana Sebelum Dibasuh Tiga Kali, (665), I/160.

<sup>117</sup> *Shahih Muslim*, Kitab Bersuci, Bab Tentang Wudhunya Nabi ﷺ (578), I/145.

<sup>118</sup> *Shahih Al-Bukhari*, Kitab Wudhu, Bab Istintsar Dalam Wudhu, (161), I/43; dan *Shahih Muslim*, Bab Mengutamakan Istintsar (585), I/146.

<sup>119</sup> *Shahih Muslim*, Kitab Bersuci, Bab Tentang Wudhunya Nabi ﷺ (578), I/145.



berdasarkan hadits Laqith bin Shabirah رضي الله عنه, sesungguhnya ia berkata; Aku berkata, “Wahai Rasulullah, beritahukanlah kepadaku tentang wudhu.” Beliau bersabda,

أَسْبِغِ الْوُضُوءَ وَخَلِّلْ بَيْنَ الْأَصَابِعِ وَبَالِغْ فِي الْإِسْتِنْشَاقِ إِلَّا أَنْ تَكُونَ صَائِمًا .

*“Sempurnakanlah wudhu, sela-selailah antara jari-jari, dan bersungguh-sungguhlah dalam beristinsyaq, kecuali jika kamu sedang berpuasa.”*<sup>120</sup>

Disunnahkan menciduk air untuk berkumur dan beristinsyaq dengan menggunakan tangan kanan, lalu menyembrotkannya dari hidung dengan tangan kiri. Hal ini berdasarkan hadits Ali رضي الله عنه tentang tata cara wudhu Nabi صلى الله عليه وسلم, di mana beliau memasukkan tangan kanannya ke dalam bejana, lalu memenuhi mulutnya dengan air, kemudian berkumur-kumur dan beristinsyaq. Selanjutnya beliau menyembrotkannya dengan tangannya yang kiri. Beliau melakukan hal itu sebanyak tiga kali.<sup>121</sup>

7. Memulai pada muka bagian atas, dan memulai dengan jari-jari tangan dan kaki. Jika dibantu orang lain menuangkan air, seorang yang berwudhu memulai dari siku dan mata kaki.
8. Memaksimalkan bagian anggota wudhu yang kelak di akhirat akan kelihatan bercahaya, yakni dahi dan sekitarnya.

Cara memaksimalkan membasuh dahi ialah dengan membasuh bagian atas muka yang merupakan bagian dari kepala dan bagian dari leher. Sedangkan cara memaksimalkannya ialah dengan membasuh bagian atas siku pada tangan, dan bagian atas mata kaki pada kaki.

Dalil kesunnahan tersebut adalah hadits Abu Hurairah رضي الله عنه, ia berkata, aku pernah mendengar Rasulullah صلى الله عليه وسلم bersabda,

<sup>120</sup> HR. Asy-Syafi'i (I/15); Abdurrazzaq (I/26), nomor 79); Ibnu Abu Syaibah (I/18, nomor 84); Ahmad (IV/211, nomor 17879); Abu Dawud (I/35, nomor 142); At-Tirmidzi (III/155, nomor 788), dan ia berkata, hadits ini hasan shahih; An-Nasa'i (I/79, nomor 114); Ibnu Majah (I/153, nomor 448); Ibnu Hibban (III/368, nomor 1087); Al-Hakim (I/24, nomor 525); dan Al-Baihaqi (I/51, nomor 239). Hadits ini juga diriwayatkan Ibnu Khuzaimah (I/78, nomor 150), Ibnul Jarud (halaman 31, nomor 80); Ath-Thabarani dalam *Al-Kabir* (XIX/216, nomor 482); dan Ath-Thabrani dalam *Al-Awsath* (VII/260, nomor 7446).

<sup>121</sup> *Sunan Al-Baihaqi Al-Kubra*, (222), I/48.

إِنَّ أُمَّتِي يُدْعَوْنَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ غُرًّا مُحَجَّلِينَ مِنْ آثَارِ الْوُضُوءِ،  
فَمَنْ اسْتَطَاعَ مِنْكُمْ أَنْ يُطِيلَ غُرَّتَهُ فَلْيَفْعَلْ .

*"Sesungguhnya umatku akan datang pada hari kiamat dengan wajah, tangan, dan kakinya tampak cemerlang bercahaya dari bekas wudhu. Barangsiapa yang bisa memanjangkan kecemerlangan itu, maka lakukanlah."*<sup>122</sup>

Bersumber dari Abu Hazim, ia berkata; Aku berada di belakang Abu Hurairah رضي الله عنه ketika ia sedang berwudhu untuk shalat. Ia menjulurkan tangannya hingga mencapai ketiaknya. Aku bertanya kepadanya; Wahai Abu Hurairah, wudhu apa ini? Ia menjawab; Wahai Bani Farrukh, jadi kalian ada di sini? Kalau tahu kalian ada di sini, aku tidak akan berwudhu seperti wudhu tadi. Aku pernah mendengar kekasihku Rasulullah ﷺ bersabda,

تَبْلُغُ الْحِلْيَةُ مِنَ الْمُؤْمِنِ حَيْثُ يَبْلُغُ الْوُضُوءُ .

*"Perhiasan orang mukmin pada hari kiamat akan sampai pada bagian yang terkena air wudhu."*<sup>123</sup>

9. Menyela-nyelai ruas jari-jari tangan dengan cara membuat jalinan, dan dimulai dengan ujung-ujungnya, berdasarkan hadits Laqith bin Shabirah رضي الله عنه sebagaimana yang telah dikemukakan sebelumnya.<sup>124</sup>
10. Menggerak-gerakkan cincin. Diriwayatkan dari Rafi' رضي الله عنه, sesungguhnya jika Rasulullah ﷺ berwudhu beliau menggerak-gerakkan cincinnya.<sup>125</sup>
11. Mendahulukan yang kanan, berdasarkan hadits riwayat Aisyah رضي الله عنها, ia

<sup>122</sup> *Shahih Al-Bukhari*, Kitab Wudhu, Bab Tentang Keutamaan Wudhu dan Orang-orang yang Akan Tampak Bercahaya Cemerlang Pada Hari Kiamat Nanti Karena Pengaruh Wudhu, (136) I/39; dan *Shahih Muslim* (246), I/216.

<sup>123</sup> *Shahih Muslim*, Kitab Wudhu, Bab Hilyah (Cahaya) Itu Akan Sampai Pada Bagian yang Terkena Air Wudhu, (609), I/232.

<sup>124</sup> HR. Asy-Syafi'i (I/15), Abdurrazzaq (I/26, nomor 79); Ibnu Abu Syaibah (I/18, nomor 84); Ahmad (IV/211, nomor 17879); Abu Dawud (I/35, nomor 142); At-Tirmidzi (III/155, nomor 788), dan katanya, hadits ini hasan shahih; An-Nasa'i (I/79, nomor 114); Ibnu Majah (I/153, nomor 448); Ibnu Hibban (III/368, nomor 1087); Al-Hakim (I/24, nomor 525); dan Al-Baihaqi (I/51, nomor 239). Hadits ini juga diriwayatkan Ibnu Khuzaimah (I/78, nomor 150); Ibnu Jarud (halaman 31, nomor 80); Ath-Thabarani dalam *Al-Kabir* (XIX/216, nomor 482); dan Ath-Thabarani dalam *Al-Awsath* (VII/260, nomor 7446).

<sup>125</sup> *Sunan Ibnu Majah*, Kitab Bersuci, Bab Menyela-nyelai Ruas Jari-Jari, (449), I/153.



berkata,

كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُعْجِبُهُ الْتَّيْمُنُ فِي تَغْلِهِ،  
وَتَرْجُلِهِ، وَطُهُورُهُ، وَفِي شَأْنِهِ كُلِّهِ .

*"Adalah Nabi ﷺ beliau suka memulai dari yang kanan ketika memakai sandal, bersisir, bersuci, dan dalam segala urusannya." <sup>126</sup>*

12. Menggosok anggota wudhu, berdasarkan hadits Abdullah bin Zaid bin Ashim رضي الله عنه, "Sesungguhnya Nabi ﷺ setelah selesai berwudhu, beliau bersabda, "Demikianlah cara menggosok."<sup>127</sup> Dan, ini demi menghindari perselisihan pendapat di kalangan para ulama.
13. Mengusap seluruh kepala. Caranya, seseorang meletakkan dua tangannya pada bagian depan kepalanya seraya menempelkan salah satu jari telunjuknya pada yang lain, dan menempelkan ibu jarinya pada bagian bawah belakang telinga, kemudian ia menjalankan keduanya ke bagian tengkuk, lalu mengembalikan lagi ke posisi semula, meskipun ia memiliki rambut yang tidak mudah diatur. Mengusap ke belakang dan mendorongnya kembali ke depan dihitung sekali usapan. Jika ia memiliki rambut yang mudah diatur, atau ia memiliki rambut yang rapi, maka ia tidak perlu menjalankannya. Hal itu berdasarkan hadits Yahya Al-Mazini; Sesungguhnya seseorang bertanya kepada Abdullah bin Zaid, "Apakah Anda bisa memperlihatkan kepadaku bagaimana Rasulullah ﷺ berwudhu?" Abdullah bin Zaid menjawab, "Bisa." Ia lalu minta diambulkan air. Selanjutnya ia mengusap kepalanya dengan tangan seraya memaju-mundurkan tangannya. Ia memulai pada bagian depan kepalanya, lalu membawanya sampai ke bagian tengkuknya, kemudian ia mengembalikannya lagi pada posisi semula."<sup>128</sup>

Jika tidak mau melepas apa yang ada di kepalanya, seseorang bisa mengusap bagian dari kepala, lalu menyempurnakan usapan dengan cara seperti yang telah dikemukakan sebelumnya sebanyak tiga kali.

<sup>126</sup> *Shahih Al-Bukhari*, Kitab Wudhu, Bab Mendahulukan yang Kanan Dalam Wudhu dan Mandi, (168), I/45.

<sup>127</sup> *Musnad Al-Imam Ahmad* (16488), IV/39.

<sup>128</sup> *Shahih Al-Bukhari*, Kitab Wudhu, Bab Menerangkan Tentang Mengusap Seluruh Bagian Kepala, (185), I/48.



Hal ini berdasarkan hadits Al-Mughirah bin Syu'bah رضي الله عنه, ia berkata, "Nabi ﷺ berwudhu, beliau mengusap khuf dan serbannya."<sup>129</sup>

14. Mengusap sepasang telinga setelah mengusap kepala, yang pada bagian luar dan bagian dalamnya, dengan menggunakan air yang baru, bukan air yang sudah digunakan untuk mengusap kepala.

Jika seseorang setelah membasahi semua jarinya, lalu ia menggunakan sebagiannya untuk mengusap kepala, dan menggunakan sebagian lagi untuk mengusap sepasang telinga, apa yang ia lakukan itu sudah benar, berdasarkan hadits Amr bin Syuaib tentang tata cara wudhu Nabi ﷺ yang antara lain disebutkan, "Setelah mengusap kepala, beliau memasukkan sepasang jari telunjuknya ke telinga, lalu mengusapkan ibu jarinya pada bagian luar telinga, dan mengusapkan kedua jari telunjuknya pada bagian dalam telinga."<sup>130</sup>

Mengusap sepasang telinga dilakukan setelah mengusap kepala. Jika seseorang mengusap telinga dulu baru mengusap kepala, maka mengusap telinga dianggap tidak cukup, karena ia melakukan hal itu sebelum waktunya.

15. Menyela-nyelai ruas jari-jari kaki mulai dari bawah sampai atas, yakni dengan menggunakan jari kelingking tangan kiri. Dimulai dengan jari kelingking kaki kanan, dan diakhiri dengan jari kelingking kaki kiri, berdasarkan hadits Al-Mustaurid bin Syaddad رضي الله عنه, ia berkata, "Aku pernah melihat Rasulullah ﷺ sedang berwudhu. Beliau menyela-nyelai ruas jari-jari kedua kakinya dengan menggunakan jari kelingking tangannya."<sup>131</sup>

Menyela-nyelai hukumnya sunnah jika posisi jari-jari kedua kaki renggang. Adapun jika posisinya rapat di mana tidak bisa ditembus oleh air kecuali dengan menyela-nyelainya, maka hukumnya wajib.

Ketika membasuh kaki disunnahkan memulai dengan bagian jari-jari, dan bersungguh-sungguh ketika menggosok bagian mata kaki atau tumit, terutama pada musim dingin, karena orang cenderung malas membiarkan tumitnya terkena air.

<sup>129</sup> *Sunan At-Tirmidzi*, Kitab Bersuci, Bab Menerangkan Tentang Mengusap Serban, (100), I/176.

<sup>130</sup> *Sunan Abi Dawud*, Kitab Bersuci, Bab Menerangkan Wudhu Itu Tiga Kali-Tiga Kali, (135), I/51.

<sup>131</sup> *Sunan Ibnu Majah*, Kitab Bersuci, Bab Menerangkan Tentang Menyela-nyelai Jari-jari, (446), I/152.

16. Membasuh, mengusap, dan menyela-nyelai dianjurkan dilakukan sebanyak tiga kali, berdasarkan hadits Amr bin Syuaib, dari ayahnya, dari kakeknya, ia berkata; Sesungguhnya seseorang menemui Nabi ﷺ dan berkata, “Wahai Rasulullah, bagaimana cara bersuci?” Nabi pun minta diambilkan air. Maka, beliau membasuh kedua telapak tangannya tiga kali, lalu membasuh mukanya tiga kali, lalu membasuh lengannya tiga kali, lalu menyapu kepalanya tiga kali, lalu memasukkan kedua jari telunjuknya ke telinga, lalu mengusapkan ibu jarinya ke bagian luar telinga dan mengusapkan jari telunjuk ke bagian dalam telinga, kemudian membasuh kedua kaki masing-masing tiga kali, beliau bersabda,

هَكَذَا الْوُضُوءُ فَمَنْ زَادَ عَلَى هَذَا أَوْ نَقَصَ فَقَدْ أَسَاءَ وَظَلَمَ أَوْ  
ظَلَمَ وَأَسَاءَ .

*“Demikianlah wudhu. Barangsiapa yang menambahi atau mengurangnya, maka sungguh ia telah melakukan kesalahan dan berbuat zhalim. Atau ia berbuat zhalim dan melakukan kesalahan.”*<sup>132</sup>

Bersumber dari Syaqqi bin Salamah, ia berkata; Aku pernah melihat Utsman bin Affan ؓ membasuh kedua lengannya tiga kali-tiga kali, dan mengusap kepalanya tiga kali, kemudian ia mengatakan, “Aku melihat Rasulullah ﷺ melakukan seperti ini.”<sup>133</sup>

17. Berturut-turut, yakni tidak boleh membiarkan ada jeda waktu antara membasuh anggota-anggota wudhu.

Ada riwayat shahih dari sebagian sahabat Nabi ﷺ yang menyatakan sesungguhnya Nabi ﷺ melihat seseorang tengah shalat, dan pada punggung telapak kakinya tampak masih bagian sebesar koin dirham yang belum terkena air. Nabi pun menyuruh orang itu untuk mengulang wudhu dan shalatnya.<sup>134</sup>

Hal ini untuk menghindari ikhtilaf ulama yang menganggap batal wudhu dengan ada jeda waktu yang lama dalam membasuh anggota-anggota wudhu.

<sup>132</sup> Sunan Abi Dawud, Kitab Bersuci, Bab Menerangkan Tentang Wudhu Itu Tiga Kali-Tiga Kali, (135), 1/51.

<sup>133</sup> Sunan Abi Dawud, Kitab Bersuci, Bab Menerangkan Tentang Tata Cara Wudhu Nabi ﷺ (110), 1/41.

<sup>134</sup> Sunan Abi Dawud, Kitab Bersuci, Bab Menerangkan Tentang Memisahkan Wudhu, (175), 1/67.



Ukuran lama dan sebentar ialah jika antara membasuh dua anggota wudhu melewati waktu yang membuat anggota wudhu yang dibasuh sudah kering. Dan menurut kebiasaan, itu waktu yang lama.

18. Selesai wudhu, tanpa menunda-nunda seraya menghadap ke arah kiblat, ia membaca,

أَشْهَدُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَحْدَهُ لَا شَرِيكَ لَهُ، وَأَشْهَدُ أَنَّ مُحَمَّدًا عَبْدُهُ وَرَسُولُهُ.

*"Aku bersaksi bahwa tidak ada Tuhan selain Allah saja yang tiada sekutu bagi-Nya, dan bahwasanya Muhammad adalah hamba dan utusan-Nya."*

Dalilnya adalah hadits Uqbah bin Amir رضي الله عنه yang antara lain mengutip ucapan Umar رضي الله عنه, Rasulullah ﷺ bersabda,

مَا مِنْكُمْ مِنْ أَحَدٍ يَتَوَضَّأُ فَيُبْلِغُ - أَوْ فَيُسْبِغُ - الْوُضُوءَ ثُمَّ يَقُولُ أَشْهَدُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَأَنَّ مُحَمَّدًا عَبْدُ اللَّهِ وَرَسُولُهُ إِلَّا فُتِحَتْ لَهُ أَبْوَابُ الْجَنَّةِ الثَّمَانِيَةِ يَدْخُلُ مِنْ أَيِّهَا شَاءَ.

*"Setiap kalian yang berwudhu, dan ia menyempurnakan wudhunya, kemudian ia membaca; Aku bersaksi bahwa tidak ada Tuhan selain Allah saja yang tiada sekutu bagi-Nya, dan bahwasanya Muhammad adalah hamba dan utusan-Nya, niscaya dibukakan untuknya delapan pintu surga. Dia bisa masuk dari pintu mana pun yang ia mau."*<sup>135</sup>

At-Tirmidzi menambahkan dalam riwayatnya,

اللَّهُمَّ اجْعَلْنِي مِنَ التَّوَّابِينَ، وَاجْعَلْنِي مِنَ الْمُتَطَهِّرِينَ .

*"Ya Allah, jadikanlah aku termasuk orang-orang yang bertaubat, dan jadikan aku termasuk orang-orang yang bersuci."*<sup>136</sup>

Seseorang juga boleh menambahkan bacaan,

<sup>135</sup> Shahih Muslim, Kitab Bersuci, Bab Dzikir yang Dianjurkan Sesudah Wudhu, (576), I/144.

<sup>136</sup> Sunan At-Tirmidzi, Bab-bab Bersuci, Bab Menerangkan Tentang yang Dibaca Sesudah Wudhu, (55), I/78.



سُبْحَانَكَ اللَّهُمَّ وَبِحَمْدِكَ لَا إِلَهَ إِلَّا أَنْتَ أَسْتَغْفِرُكَ وَأَتُوبُ إِلَيْكَ.

*"Mahasuci Engkau, ya Allah dan dengan memuji-Mu. Tidak ada Tuhan selain Engkau. Aku mohon ampunan kepada-Mu, dan aku bertaubat kepada-Mu."*<sup>137</sup>

Tidak mengapa berdoa pada saat membasuh anggota-anggota wudhu.

### **Hal-hal yang Sebaiknya Ditinggalkan dalam Wudhu (Menyelisihi yang Utama)**

1. Minta tolong orang lain tanpa udzur untuk menuangkan air wudhu. Karena, hal itu dianggap berlebihan yang tidak patut dilakukan oleh orang yang beribadah. Tetapi jika hal itu dilakukan boleh saja. Sebab ada riwayat shahih dari Usamah رضي الله عنه dan lainnya yang biasa membantu menuangkan air untuk Nabi ﷺ saat berwudhu.<sup>138</sup> Tetapi kalau meminta bantuan orang lain untuk menyediakan air hukumnya tidak mengapa.
2. Mengibaskan, yakni mengibaskan tangan dari air selesai wudhu, karena hal itu dianggap seperti ingin menghindar dari ibadah.
3. Mengelap dengan menggunakan sapu tangan, kecuali karena ada udzur. Contohnya seperti kepanasan atau kedinginan, berdasarkan hadits riwayat Maimunah رضي الله عنها tentang tata cara mandi jinabat, sesungguhnya Nabi ﷺ diambilkan sapu tangan namun beliau tidak menggunakannya untuk mengelap.<sup>139</sup> Karena, itu adalah bekas ibadah, sehingga lebih utama tidak menggunakannya.
4. Berbicara, kecuali ada kepentingan. Alasannya, karena hal itu bisa memalingkan dari berdoa, kecuali menjawab salam yang hukumnya memang wajib, sementara tidak berbicara hukumnya hanya sunnah. Betapapun yang wajib lebih kuat daripada yang sunnah.
5. Tetapi bagi orang yang menemui seseorang yang sedang berwudhu sebaiknya jangan mengucapkan salam sampai orang itu selesai berwudhu, supaya ia tidak terpaksa harus berbicara.

<sup>137</sup> *Sunan Abi Dawud*, Bab Tentang Kafarat Majlis, (4859), IV/415; *Sunan An-Nasa'i*, Bab Yang Dibaca Ketika Duduk di Majlis yang Banyak Kesalahan, (10233), VI/106.

<sup>138</sup> HR. Ahmad (V/199, nomor 2179); Al-Bukhari (II/600, nomor 1582); dan Muslim (II/931, nomor 128).

<sup>139</sup> HR. Muslim, Kitab Haid, Bab Tata Cara Mandi Jinabat, (38), I/254.

6. Menampar muka dengan air.

### Hal-hal yang Makruh dalam Wudhu

1. Berlebihan dalam menuangkan air, meskipun seseorang berwudhu di lautan, berdasarkan firman Allah ﷻ,

وَلَا تُسْرِفُوا إِنَّهُ لَا يُحِبُّ الْمُسْرِفِينَ ﴿١٤١﴾

*“Dan janganlah kamu berlebih-lebihan. Sesungguhnya Allah tidak menyukai orang yang berlebih-lebihan.” (Al-An’am: 141)*

Dan juga berdasarkan hadits Abdullah bin Amr bin Al-Ash ؓ, sesungguhnya Rasulullah ﷺ mendapati Sa’ad yang sedang berwudhu. Beliau bertanya, *“Kenapa kamu berlebihan?”* Ia balik bertanya, *“Apakah dalam wudhu ada istilah berlebihan?”* Beliau bersabda, *“Ya, meskipun kamu berada di tepi sungai yang mengalir.”*<sup>140</sup>

2. Menambahi dalam membasuh dan menyapu lebih dari tiga kali, berdasarkan sabda Rasulullah ﷺ dalam hadits Amr bin Syuaib yang telah dikemukakan sebelumnya, *“Barangsiapa menambahi – lebih dari tiga kali – atau menguranginya, maka ia telah melakukan kesalahan dan berbuat zhalim. Atau ia berbuat zhalim dan melakukan kesalahan.”*<sup>141</sup>
3. Meminta bantuan orang lain untuk membasuhkan anggota-anggota wudhu, kecuali ada udzur.
4. Tidak mendahulukan anggota-anggota wudhu yang kanan.
5. Berlebih-lebihan dalam berkumur dan beristinsyaq bagi orang yang sedang berpuasa, berdasarkan sabda Rasulullah ﷺ,

أَسْبِغِ الْوُضُوءَ، وَخَلِّلْ بَيْنَ الْأَصَابِعِ، وَبَالِغْ فِي الْإِسْتِنْشَاقِ، إِلَّا أَنْ تَكُونَ صَائِمًا .

*“Sempurnakanlah wudhu, selailah antara jari-jari, dan bersungguh-*

<sup>140</sup> Sunan Ibnī Majah, Bab-Bab Bersuci, Bab Menerangkan Tentang Sederhana Dalam Wudhu dan Makruh Melampaui Batas, (460), II/56.

<sup>141</sup> Sunan Abi Dawud, Kitab Bersuci, Bab Menerangkan Tentang Wudhu Itu Tiga Kali-Tiga Kali, (135), I/51.



*seungguhnya dalam beristinsyaq, kecuali jika kamu sedang puasa.”<sup>142</sup>*

6. Wudhu di tempat yang terkena najis, karena dikhawatirkan ia akan terkena najis atau ia mengalami waswas.

### **Hal-hal yang Membatalkan Wudhu**

1. Keluarnya sesuatu dari lubang kemaluan atau lubang anus.

Sesuatu yang keluar dari lubang kemaluan atau lubang anus bisa berupa barang atau bau yang suci atau yang najis, yang kering atau yang basah, yang biasa keluar atau yang tidak biasa keluar, baik sedikit atau banyak. Contohnya seperti berupa air seni atau tinja, atau darah wasir, atau madzi, atau wadi. Dalil yang menunjukkan atas batalnya wudhu disebabkan oleh apa saja yang keluar dari lubang kemaluan atau lubang anus adalah shahih dan jelas.

Tentang keluarnya air seni atau tinja adalah berdasarkan nash Al-Qur'an, sunnah, dan ijma'. Allah ﷻ berfirman,

أَوْ جَاءَ أَحَدٌ مِّنكُم مِّنَ الْغَايِطِ أَوْ لَمَسْتُمُ النِّسَاءَ فَلَمْ تَجِدُوا مَاءً فَتَيَمَّمُوا ﴿١٢﴾

*“Atau salah seorang kamu datang dari kamar kecil atau kamu menyentuh perempuan, lalu kamu tidak mendapatkan air, maka bertayamumlah.”*  
(An-Nisaa': 43)

Tentang keluarnya bau, adalah berdasarkan hadits Abu Hurairah رضي الله عنه, ia berkata; Rasulullah ﷺ bersabda,

لَا تُقْبَلُ صَلَاةٌ مِّنْ أَحَدٍ حَتَّى يَتَوَضَّأَ.

*“Tidak diterima shalat orang yang menanggung hadats sebelum ia berwudhu.”*

Seseorang dari Hadhramaut bertanya, “Apa itu hadats, wahai Abu Hurairah?” Abu Hurairah menjawab, “Kentut.”<sup>143</sup>

<sup>142</sup> HR. Asy-Syafi'i (I/15); Abdurrazzaq (I/26, nomor 79); Ibnu Abi Syaibah (I/18, nomor 84); Ahmad (IV/211, nomor 17879); Abu Dawud (I/35, nomor 142); At-Tirmidzi (III/155, nomor 788), ia mengatakan, hadits ini hasan shahih; An-Nasa'i (I/79, nomor 114); Ibnu Majah (I/153, nomor 448); Ibnu Hibban (III/368, nomor 1087); Al-Hakim (I/24, nomor 525); dan Al-Baihaqi (I/51, nomor 239). Juga diriwayatkan Ibnu Khuzaimah (I/78, nomor 150); Ibnu Jarud (halaman 31, nomor 80); dan Ath-Thabarani dalam Al-Kabir (XIX/216, nomor 482) dan Al-Awsath (VII/260, nomor 7446).

<sup>143</sup> Shahih Al-Bukhari, Kitab Wudhu, Bab Tidak Diterima Shalat Tanpa Bersuci, (135), I/39.



Tentang keluarnya madzi, adalah berdasarkan hadits yang diriwayatkan oleh Ali ؓ, ia berkata, “Aku adalah orang yang sering mengeluarkan madzi. Namun, aku malu bertanya kepada Rasulullah ﷺ. Maka, aku minta tolong Al-Miqdad bin Al-Aswad untuk menanyakan hal itu kepada beliau, dan beliau menjawab, *“Dalam masalah ini harus wudhu.”*<sup>144</sup>

Tentang keluarnya wadi adalah berdasarkan hadits Ibnu Mas’ud ؓ, ia berkata, “Wadi adalah sesuatu yang keluar setelah keluarnya air seni, dalam hal ini harus wudhu.”<sup>145</sup>

Sementara tentang keluarnya sesuatu yang langka seperti cacing dan kerikil dari lubang kemaluan atau lubang anus, dikarenakan benda tersebut keluar dari lubang tersebut, maka membatalkan wudhu. Sama seperti kentut dan tinja. Alasan lain, kalau benda yang biasa keluar dari lubang kemaluan dan lubang anus saja mewajibkan wudhu, apalagi yang lainnya.

Jika jalan keluar yang biasa mengalami kebuntuan, dan di bagian bawah pencernaan muncul jalan keluar yang lain, maka wudhu menjadi batal disebabkan sesuatu yang keluar darinya. Dan jika muncul jalan keluar di bagian atas pencernaan, maka wudhu tidak batal.

Sementara sesuatu yang masuk dari lubang kemaluan atau lubang anus, seperti suppositoria,<sup>146</sup> kapas, kateter, dan lain sebagainya, maka ketika benda-benda tersebut keluar tidak membatalkan wudhu.

2. Tidur, bagi orang yang tidak kokoh posisi duduknya dan yang semacamnya seraya meyakinkan dalam posisi apapun. Berdasarkan hadits Ali bin Abi Thalib ؓ, ia berkata, Rasulullah ﷺ bersabda,

وَكَاؤُ السَّهِ الْعَيْنَانِ فَمَنْ نَامَ فَلْيَتَوَضَّأْ .

*“Tali dubur adalah sepasang mata. Maka barangsiapa yang tidur, hendaklah dia berwudhu.”*<sup>147</sup>

<sup>144</sup> *Shahih Al-Bukhari*, Kitab Wudhu, Bab Tentang Orang Yang Malu Lalu Ia Menyuruh Orang Lain Untuk Bertanya, (132), 1/38.

<sup>145</sup> *Sunan Al-Baihaqi Al-Kubra*, (576), 1/115.

<sup>146</sup> Suppositoria, yaitu obat perangsang semacam kapsul yang dimasukkan ke dalam dubur agar bisa buang air besar. (Edt.)

<sup>147</sup> *Sunan Abi Dawud*, Kitab Taharah, Bab Wudhu Dikarenakan Tidur, (203), 1/81.

Tidur itu sendiri bukan sesuatu yang membatalkan wudhu. Tetapi orang yang sedang tidur, urat-uratnya kendur. Dan jika posisi tidurnya tidak kokoh, biasanya ia akan mengeluarkan angin (kentut).

Wudhu tidak batal karena tidur ringan,<sup>148</sup> yakni tidur yang bisa disebut mirip dengan mengantuk.

Wudhu juga tidak batal karena tidur dalam posisi duduk yang stabil di atas lantai,<sup>149</sup> berdasarkan hadits Anas bin Malik رضي الله عنه, ia berkata, “Sahabat-sahabat Rasulullah ﷺ pernah menunggu shalat isya’ yang tertunda sehingga kepala mereka menunduk, kemudian mereka shalat tanpa berwudhu lagi.”<sup>150</sup> Kepala mereka menunduk merupakan petunjuk bahwa mereka tidur dalam posisi duduk.

3. Hilangnya akal disebabkan gila atau lainnya, seperti mabuk atau pingsan. Hal itu berdasarkan hadits Aisyah رضي الله عنها, sesungguhnya ketika Rasulullah ﷺ sedang pingsan dalam sakit terakhir yang membawa kematian, beliau masih sempat membasuh.<sup>151</sup>

Al-Qadhi Iyadh cenderung bahwa yang dimaksud membasuh dalam riwayat tadi adalah berwudhu, di mana pingsan itu membatalkan wudhu.<sup>152</sup>

Sebab, kalau wudhu menjadi batal dikarenakan tidur, apalagi karena alasan-alasan tersebut.

4. Bertemunya kulit seorang lelaki dan perempuan tanpa ada sekat atau pelindung yang menghalangi di antara keduanya. Ini membatalkan wudhu orang yang menyentuh dan yang disentuh, berdasarkan firman Allah ﷻ,

أَوْ لَامَسْتُمُ النِّسَاءَ .

<sup>148</sup> Ukurannya ialah orang yang bersangkutan masih bisa mendengar omongan. Tetapi kalau misalnya benda yang dibawanya seperti tasbeih terjatuh dari tangannya, maka ini tidak bisa disebut tidur ringan, karena syaraf-syarafnya sedang tidak berfungsi.

<sup>149</sup> yang disebut dengan duduk dalam posisi stabil ialah duduk bersila seperti yang kita kenal. Sementara posisi-posisi duduk dalam shalat dengan berbagai ragamnya seperti yang kita kenal, itu bukan duduk dengan posisi yang stabil. Karena itu orang yang tidur dengan posisi duduk iftirasy, atau iq'a' yang disunnahkan (yakni menjulurkan kaki dan meletakkan pantat pada telapak kaki), wudhunya batal.

<sup>150</sup> Sunan Al-Baihaqi Al-Kubra, Bab Tidak Usah Berwudhu Karena Tidur Dalam Posisi Duduk, (585), I/119.

<sup>151</sup> HR. Al-Bukhari, Bab Sesungguhnya Dijadikannya Imam Itu Untuk Diikuti, (687), I/139.

<sup>152</sup> Al-Minhaj Syarh Shahih Muslim, Abu Zakaria Yahya bin Syaraf bin MurriAn-Nawawi, Dar Ihya At-Turats Al-Arabi – Beirut, cetakan kedua, 1392, IV/136.



*"Atau kamu telah menyentuh perempuan."* (An-Nisaa': 43, dan Al-Maa'idah: 6)

Diriwayatkan dari Abdullah bin Umar رضي الله عنه, sesungguhnya ia mengatakan, "Seseorang yang mencium istrinya, atau mencoleknya dengan tangan, itu termasuk menyentuh. Jadi siapa yang mencium istrinya atau mencolek dengan tangannya, maka ia wajib wudhu."<sup>153</sup>

Yang dimaksud di sini adalah istri, dan setiap wanita yang bukan mahramnya yang bisa membangkitkan nafsu.

Wudhu menjadi batal disebabkan bersentuhan, meskipun salah satu pihak dipaksa, baik dengan sengaja bersentuhan atau karena lupa, dan baik menimbulkan syahwat atau tidak.

Wudhu tidak batal disebabkan menyentuh anak perempuan yang masih kecil atau menyentuh anak lelaki yang masih kecil dan belum bisa terangsang.

Wudhu tidak batal karena menyentuh rambut, atau gigi, atau kuku siapapun.

Dan wudhu juga tidak batal karena menyentuh sesama mahram dari jalur hubungan nasab, atau jalur persusuan, atau jalur mertua menantu (*mushaharah*).

5. Menyentuh kemaluan manusia atau lubang anusnya dengan menggunakan perut telapak tangan dan perut jari-jari, berdasarkan hadits Busrah binti Shafwan رضي الله عنها, sesungguhnya Nabi ﷺ bersabda,

مَنْ مَسَّ ذَكَرَهُ فَلَا يُصَلِّي حَتَّى يَتَوَضَّأَ .

*"Barangsiapa menyentuh kemaluannya, maka janganlah ia shalat sebelum berwudhu."*<sup>154</sup>

Dan, Amr bin Syuaib meriwayatkan dari ayahnya, dari kakeknya رضي الله عنه, ia berkata, Nabi ﷺ bersabda,

أَيُّمَا رَجُلٍ مَسَّ فَرْجَهُ فَلْيَتَوَضَّأْ، وَأَيُّمَا امْرَأَةٍ مَسَّتْ فَرْجَهَا

<sup>153</sup> Sunan Al-Balhaqi Al-Kubra, Bab Wudhu Karena Menyentuh, (619), I/124; Al-Muwaththa', Kitab Bersuci, Bab Seseorang yang Mencium Istrinya, (95), I/43; dan Sunan Ad-Daraquthni, Bab Tentang Sesuatu yang Membatalkan Wudhu, (38), I/144.

<sup>154</sup> Sunan An-Nasa'i, (446), I/236.



فَلْيَتَوَضَّأْ.

*"Setiap laki-laki yang menyentuh kemaluannya, hendaklah ia berwudhu. Dan setiap perempuan yang menyentuh farjinya, hendaklah ia berwudhu."*<sup>155</sup>

Farji itu mencakup kemaluan dan anus.

Orang yang menyentuh kemaluan, wudhunya batal, baik ia laki-laki atau perempuan, sebagaimana yang telah dikemukakan dalam hadits di atas. Baik dilakukan oleh dirinya sendiri atau oleh orang lain, baik sudah dewasa atau masih anak-anak meskipun baru berusia sehari, baik sengaja atau lupa, baik yang disentuh masih hidup atau sudah menjadi mayat.

Wudhu praktis batal kalau sentuhan dilakukan dengan menggunakan bagian perut telapak tangan, atau bagian perut jari-jari.

Dari Abu Hurairah رضي الله عنه, ia berkata, Rasulullah ﷺ bersabda,

مَنْ أَفْضَى بِيَدِهِ إِلَى فَرْجِهِ لَيْسَ دُونَهَا حِجَابٌ، فَقَدْ وَجَبَ عَلَيْهِ وُضُوءُ الصَّلَاةِ.

*"Barangsiapa yang menyentuh tangannya pada farjinya tanpa ada pelindung, maka ia wajib wudhu untuk shalat."*<sup>156</sup>

Kata Imam Asy-Syafi'i, menyentuh itu harus dengan menggunakan bagian perut telapak tangan.<sup>157</sup>

### Catatan

Disamakan dengan hal-hal yang dapat membatalkan wudhu adalah ragu-ragu dengan penjelasan secara detil sebagai berikut:

Ragu apakah dalam keadaan suci atau menanggung hadats berdasarkan keyakinan, baik hal itu terjadi dalam shalat atau lainnya. Sebab, keyakinan tidak bisa dihilangkan dengan keraguan.

Disebutkan dalam sebuah hadits, sesungguhnya diadukan kepada Nabi

<sup>155</sup> Sunan Al-Baihaqi Al-Kubra, Bab Wudhu Karena Menyentuh Perempuan, (652), I/132, Sunan Ad-Daraquthni, Bab Riwayat Tentang Menyentuh Kemaluan dan Anus, (8), I/133.

<sup>156</sup> Sunan Al-Baihaqi Al-Kubra, Bab Tidak Berwudhu Karena Menyentuh Kemaluan, (657), I/133.

<sup>157</sup> Al-Majmu', An-Nawawi II/34; Al-Hawi Al-Kabir, Abul Hasan Al-Mawardi, Dar Al-Fikr – Beirut, 349.

ﷺ tentang seseorang yang merasa ragu seolah-olah ia mendapati sesuatu di tengah-tengah shalat. Beliau bersabda,

لَا يَنْصَرِفُ حَتَّى يَسْمَعَ صَوْتًا أَوْ يَجِدَ رِيحًا .

*“Janganlah dia berpaling sebelum mendengar suara atau mendapati bau.”*<sup>158</sup>

Di antara kaidah fiqih ialah bahwa kalau kita meyakini ada atau tidak adanya sesuatu, lalu kita ragu tentang perubahannya dan hilangnya dari yang semula, maka kita harus berpegang pada hukum yang berdasarkan keyakinan, dan kita kesampingkan pada hukum yang berdasarkan keraguan.

Jika seseorang yakin ia sudah punya wudhu, lalu ia ragu apakah wudhunya sudah batal atau tidak, maka ia tidak perlu wudhu lagi. Sebab, pada dasarnya ia masih punya wudhu.

Tetapi kalau ia yakin sudah hadats, lalu belakangan ia ragu apakah setelah itu sudah wudhu atau belum, maka ia harus wudhu. Sebab, pada dasarnya ia sudah hadats.

Ketika seseorang ragu berhadats atau tidak, lalu dia berwudhu karena hati-hati, kemudian terbukti ternyata dia sudah berhadats, maka wudhu tersebut tidak mencukupinya. Karena, dia wudhu dalam keadaan ragu-ragu dalam niat lantaran ia tidak yakin menanggung hadats. Dan, ragu-ragu dapat mencegah keabsahan dalam keadaan selain darurat.

### **Yang Dilarang Ketika Menanggung Hadats Kecil**

1. Shalat dan semua yang sejenis dengannya seperti sujud syukur, atau sujud tilawah, atau sujud sahwi, berdasarkan hadits Umar bin Al-Khathab رضي الله عنه, ia berkata; Sesungguhnya aku pernah mendengar Rasulullah ﷺ bersabda,

لَا تُقْبَلُ صَلَاةٌ بِغَيْرِ طَهْوَرٍ .

<sup>158</sup> *Shahih Al-Bukhari*, Kitab Bersuci, Bab Tidak Usah Berwudhu Lagi Karena Ragu Sebelum Yakin, (137), 1/39; dan *Shahih Muslim*, Kitab Haid, Bab Dalil yang Menunjukkan Bahwa Orang yang Yakin Suci Kemudian Ragu Hadats Maka Ia Boleh Shalat Dengan Keyakinannya Itu, (830), 1/189. Yang dimaksud dengan kalimat *atau “mendapati bau”* ialah seseorang mengetahui dengan yakin ada angin yang keluar. Itu yang dimaksud satu-satunya.



*"Tidak diterima shalat yang tanpa bersuci." <sup>159</sup>*

Jika seseorang shalat dalam keadaan menanggung hadats, maka shalatnya tidak sah. Bahkan ia dianggap melanggar maksiat besar. Kecuali kalau ia melakukannya karena tidak tahu, atau karena lupa, atau karena dipaksa.

2. Thawaf, berdasarkan hadits Ibnu Abbas رضي الله عنه, sesungguhnya Nabi ﷺ bersabda,

الطَّوَّافُ حَوْلَ الْبَيْتِ مِثْلُ الصَّلَاةِ إِلَّا أَنْكُمْ تَتَكَلَّمُونَ فِيهِ  
فَمَنْ تَكَلَّمَ فِيهِ فَلَا يَتَكَلَّمَنَّ إِلَّا بِخَيْرٍ .

*"Thawaf mengelilingi Ka'bah itu sama seperti shalat. Hanya saja kalian boleh berbicara dalam thawaf. Maka barangsiapa berbicara dalam thawaf, hendaklah ia berbicara yang baik-baik saja." <sup>160</sup>*

3. Membawa mushaf, menyentuh kertasnya, atau catatan pinggirnya, atau sampulnya, meskipun dengan menggunakan secarik kain, atau menggunakan pelindung berupa apapun, seperti ia memegangnya dalam pakaiannya, atau sampulnya, atau kotaknya. Demikian pula dengan papan yang ada tulisan mushaf, dan tulisan untuk mempelajari Al-Qur'an. Hal itu berdasarkan firman Allah ﷻ, *"Tidak menyentuhnya kecuali orang-orang yang disucikan."* (Al-Waqi'ah: 79), baik ia membawanya dalam kantong bajunya atau di atas kepalanya.

Bagi orang yang sedang menanggung hadats kecil tidak haram membawa mushaf dalam barang-barang lain dengan maksud yang ia bawa adalah barang-barang tersebut, bukan bermaksud membawa mushaf.

Bagi orang yang sedang menanggung hadats kecil tidak haram membawa mushaf dalam keadaan merasa khawatir firman Allah inibisa

<sup>159</sup> Hadits dari Ibnu Umar diriwayatkan Ibnu Abi Syaibah (I/13, nomor 26); Muslim (I/204, nomor 224); At-Tirmidzi (I/5, nomor 1); Ibnu Majah (I/100, nomor 272); dan Ibnu Hibban (VIII/152, nomor 3366). Hadits ini juga diriwayatkan Ibnu Khuzaimah (I/8, Nomor 8), dan Al-Baihaqi dalam *Syu'ab Al-Iman* (III/3, nomor 271). Hadits Anas bin Malik رضي الله عنه diriwayatkan Ibnu Abi Syaibah (I/14, nomor 27); dan Al-Khatib (IV/320). Juga diriwayatkan oleh Ibnu Majah (I/100, nomor 273); Abu Ya'la (VII/244, nomor 4251); dan Abu Awanah (I/199, nomor 639). Hadits ini memiliki beberapa riwayat lain. Di antaranya ialah, (إِنَّ اللَّهَ لَا يَقْبَلُ صَلَاةَ بَغَيْرِ طَهْوَرٍ) *"Sesungguhnya Allah tidak menerima shalat tanpa bersuci."*

<sup>160</sup> Sunan At-Tirmidzi, Kitab Haji, Bab Berbicara Dalam Thawaf, (960), III/293.



tenggelam, atau bisa terkena najis. Bahkan hal itu wajib ia lakukan.

Juga tidak haram membolak-balikkan mushaf dengan menggunakan tongkat, atau menulisnya selama ia tidak menyentuh tulisannya.

Dan juga tidak haram membawa tafsir mushaf yang jumlahnya lebih banyak daripada mushaf aslinya, atau membawa kitab fiqih atau kitab hadits yang di dalamnya terdapat ayat-ayat Al-Qur'an atau (mata uang kertas) yang terdapat tulisan beberapa ayat Al-Qur'an.

Sementara bagi anak yang belum mumayyiz, ia tidak haram membawa atau menyentuh mushaf untuk dipelajari, meskipun ia dalam keadaan sedang menanggung hadats. Adapun membawa kaset dan CD yang terdapat rekaman Al-Qur'an juga tidak haram, karena benda-benda tersebut tidak dianggap sebagai mushaf.





# MANDI

# MANDI

## Definisi Mandi<sup>161</sup>

Menurut pengertian bahasa: Mandi ialah mengalirnya air pada sesuatu secara mutlak.

Menurut pengertian syariat: Mandi ialah mengalirnya air pada sekujur tubuh dengan niat tertentu.

## Hal-hal yang Mewajibkan Mandi

Ada beberapa sebab yang mewajibkan mandi.

Mandi bisa disebut dengan istilah hadats besar.

Ada enam hal yang mewajibkan mandi: Yang tiga berlaku bersama bagi laki-laki dan perempuan, dan yang tiga lagi hanya khusus bagi perempuan.

### 1. Hal-hal yang Mewajibkan Mandi yang Berlaku Bersama Bagi Laki-Laki dan Perempuan

- a. Jima' atau bersetubuh,<sup>162</sup> meskipun dalam keadaan dipaksa, atau dalam keadaan tidur, atau dalam keadaan lupa, sekalipun tanpa mengeluarkan sperma, baik terjadi pada kemaluan atau pada anus, baik ada pelindung yang tebal atau tidak.

Diriwayatkan dari Abu Hurairah رضي الله عنه, sesungguhnya Nabi ﷺ bersabda,

<sup>161</sup> Yang dimaksud mandi di sini, adalah mandi junub/jinabah atau mandi besar. (Edt.)

<sup>162</sup> Adapun injeksi pada kemaluan atau operasi atau memasukkan jari-jari seorang dokter atau alat medis khusus wanita, semua itu tidak mewajibkan mandiasalkan tidak menyebabkan keluarnya sperma. Demikian pula dengan onani dan masturbasi juga tidak mewajibkan mandi, kecuali jika hal itu menyebabkan keluarnya sperma. Berbeda dengan homoseksual yang mewajibkan mandi, meski tanpa mengeluarkan sperma. Tetapi onani, masturbasi, dan homoseksual hukumnya haram, karena dapat menimbulkan bahaya secara fisik dan mental sebagaimana yang dikemukakan oleh para dokter, sehingga meninggalkan hal itu merupakan kewajiban syariat, dan melakukannya sebagai keharaman yang pasti.



إِذَا جَلَسَ بَيْنَ شُعَيْهَا الْأَرْبَعِ، ثُمَّ جَهَّذَهَا، فَقَدْ وَجَبَ الْغُسْلُ.

*"Jika dia (laki-laki) sudah duduk di antara empat<sup>163</sup> bagian tubuhnya (perempuan),<sup>164</sup> lalu ia sudah berusaha, maka ia wajib mandi."*<sup>165</sup>

Disebutkan dalam riwayat lain, *"Meskipun tidak mengeluarkan sperma."*<sup>166</sup>

Dalam riwayat Aisyah رضي الله عنها disebutkan, *"Dan sentuhan alat kelamin pada alat kelamin yang lain."*<sup>167</sup>

- b. Keluarnya sperma, apapun penyebabnya, berdasarkan hadits Abu Said Al-Khudri رضي الله عنه, dari Nabi ﷺ, sesungguhnya beliau bersabda,

إِنَّمَا الْمَاءُ مِنَ الْمَاءِ.

*"Sesungguhnya air itu dari air."*<sup>168</sup>

Yang dimaksud dengan air yang pertama dalam hadits ini, ialah air seperti yang kita kenal. Sedangkan yang dimaksud dengan air yang kedua ialah sperma.

Dalam hal kewajiban mandi, tidak ada bedanya antara keluarnya air sperma karena persetubuhan, atau karena mimpi basah, atau karena onani, atau karena memandang, atau karena tanpa ada sebab apapun. Baik sperma ini keluar karena ada rangsangan nafsu birahi, atau tanpa adanya hal itu. Baik keluarnya menimbulkan rasa nikmat atau tidak. Baik yang keluar banyak ataupun sedikit, bahkan meskipun hanya beberapa tetes saja. Baik air sperma

<sup>163</sup> Ada yang mengatakan, yakni sepasang tangan dan sepasang kakinya. Dan juga ada yang mengatakan, yakni sepasang kakinya dan sepasang pahanya. Ini adalah istilah lain dari persetubuhan.

<sup>164</sup> Istilah lain dari penetrasi.

<sup>165</sup> *Shahih Al-Bukhari*, Bab Ketika Dua Alat Kelamin Bertemu, (291); *Shahih Muslim*, Kitab Haid, Bab Menasakh Air Dari Air, (809) I/186.

<sup>166</sup> HR. Ibnu Abi Syaibah (I/14, nomor 931); Ahmad (II/234, nomor 7198); Al-Bukhari (I/110, nomor 287); Muslim (I/271, nomor 348); An Nasa'i (I/110, nomor 191); dan Ibnu Majah (I/200, nomor 610). Juga diriwayatkan Ad-Darimi (I/214, nomor 761); Abu Awanah (I/242, nomor 824); Ibnu Hibban (III/453, nomor 1178); dan Al-Baihaqi (I/163, nomor 741).

<sup>167</sup> *Shahih Muslim*, Kitab Haid, Bab Menasakh Air Dari Air, (812) I/186. Hadits ini juga diriwayatkan Ibnu Abi Syaibah (I/84, nomor 929); Abu Ya'la (VIII/321, nomor 4926); Ibnu Abi Khuzaimah (I/114, nomor 228); dan Al-Baihaqi (I/163, nomor 744).

<sup>168</sup> Hadits Abu Said Al-Khudri ini diriwayatkan oleh Muslim (I/269, nomor 343), dan Abu Dawud (I/56, nomor 217). Hadits Abu Ayyub diriwayatkan Ahmad (V/416, nomor 23578); An Nasa'i (I/115, nomor 199); Ibnu Majah (I/199, nomor 607); dan Ath-Thabarani (IV/131, nomor 3894). Hadits Rafi' bin Khadij diriwayatkan Ahmad (IV/143, nomor 17327), dan Ath-Thabarani (IV/267, nomor 4374). Dan hadits Utban bin Malik diriwayatkan oleh Ahmad (IV/342, nomor 19035).

keluar dalam keadaan seseorang yang bersangkutan tidur atau dalam keadaan terjaga. Dan baik air sperma keluar dari seorang lelaki atau seorang perempuan. Hal itu berdasarkan hadits Ummu Salamah رضي الله عنها, ia berkata; Ummu Sulaim datang menemui Nabi ﷺ dan bertanya, “Wahai Rasulullah, sesungguhnya Allah tidak malu terhadap masalah kebenaran. Apakah seorang perempuan wajib mandi jika ia mimpi basah?” Rasulullah ﷺ bersabda, “*Ya, jika ia melihat sperma.*”<sup>169</sup>

Dari hadits ini bisa dipahami bahwa mimpi basah tanpa mengeluarkan sperma itu tidak mewajibkan mandi.

Ummu Salamah bertanya, “Wahai Rasulullah, apakah seorang wanita bisa mimpi basah?” Beliau bersabda, “*Berbahagiailah kamu. Lalu dengan apa anaknya bisa mirip dengannya?*”<sup>170</sup>

Baik sperma keluar dari orang yang waras atau orang gila. Dan baik sperma keluar dengan cara yang lazim atau tidak lazim, sebagaimana dalam kondisi di mana seseorang sedang sakit (menderita ambeien, misalnya).

Jika seseorang siuman lalu melihat ada sperma pada pakaiannya, atau pada alas tidur yang tidak digunakan tidur oleh orang lain, ataupun pada alas tidur yang biasa ia gunakan untuk tidur bersama anak kecil yang belum baligh, dan ia tidak ingat kalau ia bermimpi basah, maka ia wajib mandi.

Tetapi kalau seseorang melihat air sperma di tempat tidur yang biasa digunakan tidur oleh orang lain yang boleh jadi mengeluarkan sperma, maka salah seorang dari keduanya tidak wajib mandi, karena tidak diketahui siapa pemilik sperma ini. Tetapi salah seorang mereka tidak boleh shalat di belakang yang lain sebelum keduanya sama-sama sudah mandi. Dianjurkan masing-masing dari keduanya untuk mandi.

Jika seseorang mengeluarkan sperma, dan setelah mandi tidak lama kemudian ia mengeluarkan sperma lagi, maka ia harus mandilagi.

<sup>169</sup> *Shahih Al-Bukhari*, Bab Jika Seorang Wanita Bermimpi Basah, (282), I/65; *Shahih Muslim*, Kitab Haid, Bab Kewajiban Mandi Jinabat Atas Seorang Wanita Karena Mengeluarkan Sperma, (738), I/172.

<sup>170</sup> *Shahih Muslim*, Kitab Haid, Bab Kewajiban Mandi Jinabat Atas Seorang Wanita Karena Mengeluarkan Sperma, (738), I/172.



Jika seseorang ragu apakah yang keluar sperma atau bukan, ia boleh memilih salah satu yang ia inginkan dan berlaku hukum yang ia pilih. Tetapi ia boleh menarik kembali pilihannya dan memilih yang lain. Dalam hal ini, sikap berhati-hati dalam memilih salah satu dari keduanya adalah lebih baik.

- c. Meninggal dunia, yakni terpisahnya roh dari jasad.

Kewajiban memandikan hanya terhadap mayat seorang muslim saja. Memandikannya adalah fardhu kifayah bagi seluruh kaum muslimin, berdasarkan hadits Ibnu Abbas رضي الله عنه; Sesungguhnya ada seseorang bersama Nabi ﷺ yang mengalami patah tulang leher karena terjatuh dari untanya saat sedang dalam ihram. Kemudian, dia meninggal dunia. Rasulullah ﷺ bersabda,

اغْسِلُوهُ بِمَاءٍ وَسِدْرٍ .

*"Mandikanlah ia dengan air dan daun bidara."*<sup>171</sup>

Adapun orang yang mati syahid tidak dimandikan, berdasarkan hadits tentang korban-korban terbunuh pada perang Uhud. Ketika itu, Nabi ﷺ memerintahkan untuk menguburkan mereka dengan darah mereka, tidak dishalatkan, dan juga tidak dimandikan.<sup>172</sup>

## 2. Hal-hal yang Mewajibkan Mandi Khusus Bagi Perempuan

- a. Haid, berdasarkan firman Allah ﷻ,

وَيَسْأَلُونَكَ عَنِ الْمَحِيضِ قُلْ هُوَ أَذَى فَأَعْتَزِلُوا النِّسَاءَ فِي الْمَحِيضِ وَلَا تَقْرُبُوهُنَّ حَتَّى يَظْهَرْنَ فَإِذَا تَطَهَّرْنَ فَأْتُوهُنَّ مِنْ حَيْثُ أَمَرَكُمُ اللَّهُ إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ التَّوَّابِينَ وَيُحِبُّ الْمُتَطَهِّرِينَ ﴿٢٢٢﴾

*"Dan mereka bertanya kepadamu tentang haid. Katakanlah; Haid itu adalah kotoran. Karena itu, hendaklah kamu menjauhkan diri dari wanita di waktu haid, dan janganlah kamu mendekati*

<sup>171</sup> *Shahih Al-Bukhari*, Kitab Jenazah-jenazah, Bab Mengawetkan Mayat, (1266), II/76; dan *Shahih Muslim*, Bab Yang Dilakukan Terhadap Orang Yang Sedang Ihram Jika Ia Meninggal Dunia, (2948), IV/23.

<sup>172</sup> *Shahih Al-Bukhari*, Kitab Jenazah-jenazah, Bab Orang Yang Tidak Melihat Memandikan Para Syahid, (1346), II/92.



*mereka sebelum mereka suci. Apabila mereka telah suci, maka campurilah mereka itu di tempat yang Allah perintahkan kepadamu. Sesungguhnya Allah menyukai orang-orang yang bertaubat dan menyukai orang-orang yang mensucikan diri.” (Al-Baqarah: 222)*

Dan berdasarkan hadits Aisyah رضي الله عنها, sesungguhnya ia berkata; Fatimah binti Abu Hubaisy bertanya kepada Rasulullah ﷺ, “Wahai Rasulullah, sesungguhnya aku tidak suci.” Rasulullah ﷺ bersabda, “Jika haid datang, tinggalkanlah shalat. Dan jika masanya telah lewat, maka mandilah dan shalatlah.”<sup>173</sup>

- b. Nifas, yakni darah yang keluar setelah melahirkan.  
Kata Imam Asy-Syafi'i, seorang wanita yang haid wajib mandi setelah ia suci. Begitu pula dengan wanita-wanita yang nifas begitu darah mereka sudah berhenti.<sup>174</sup>
- c. Melahirkan: Meskipun hanya berupa segumpal darah<sup>175</sup> atau seonggok daging,<sup>176</sup> atau (melahirkan secara cesar) jika ia tidak bersalin. Jika bersalin, maka mandi nifas sudah dianggap cukup.

### **Mandi-mandi yang Disunnahkan**

1. Mandi Jumat bagi setiap orang yang hendak menghadirinya, baik laki-laki maupun perempuan. Juga, bagi orang yang wajib melakukannya dan yang tidak wajib. Tidak dianjurkan kepada selainnya. Hal ini berdasarkan hadits Ibnu Umar رضي الله عنه, ia berkata, Rasulullah ﷺ bersabda,

*إِذَا أَرَادَ أَحَدُكُمْ أَنْ يَأْتِيَ الْجُمُعَةَ فَلْيَغْتَسِلْ.*

*“Apabila salah seorang kalian hendak menghadiri shalat Jumat, hendaklah ia mandi.”<sup>177</sup>*

2. Mandi hari raya idul fitri dan idul adha. Mandi ini hukumnya sunnah bagi setiap orang, karena tujuannya adalah untuk berdandan. Berbeda dengan mandi Jumat yang tujuannya adalah untuk menghilangkan bau

<sup>173</sup> Shahih Al-Bukhari, Kitab Haid, Bab Istihadah, (306), I/68 dan 69.

<sup>174</sup> Al-Majmu', An-Nawawi, II/149.

<sup>175</sup> Segumpal darah, yakni yang sudah sebesar telur yang disemai setelah lewat waktu empat puluh hari.

<sup>176</sup> Seonggok daging, ialah yang sudah lewat masa empat puluh hari semenjak terbentuknya, yakni 80 hari setelah pembuahan.

<sup>177</sup> Shahih Muslim, Kitab Jumu'at, (1988), III/2.

tidak sedap. Jadi hanya disunnahkan bagi orang yang menghadirinya saja.

Ibnu Abbas ؓ berkata, “Rasulullah ﷺ biasa mandi pada hari raya idul fitri dan idul adha.”<sup>178</sup>

3. Mandi untuk mendatangi shalat istisqa.
4. Mandi untuk mendatangi shalat gerhana matahari dan gerhana rembulan.
5. Mandi bagi orang yang selesai memandikan mayat, berdasarkan hadits Abu Hurairah ؓ, sesungguhnya Nabi ﷺ bersabda,

مَنْ غَسَلَ مَيِّتًا فَلْيُغْتَسِلْ.

*“Barangsiapa memandikan mayat, hendaklah ia mandi.”*<sup>179</sup>

Mandi ini disunnahkan baik orang yang memandikan mayat, baik ia dalam keadaan suci atau sedang haid.

6. Orang kafir jika masuk Islam, berdasarkan riwayat dari Qais bin Ashim ؓ, ia berkata, “Aku menemui Nabi ﷺ. Aku ingin masuk Islam. Lalu beliau menyuruhku untuk mandi dengan air dan daun bidara.”<sup>180</sup>

Penulis kitab *Al-Muhadzdzab* berkata, “Hal itu hukumnya tidak wajib. Karena, faktanya banyak orang yang masuk Islam, tetapi Nabi ﷺ tidak menyuruh mereka mandi.”<sup>181</sup>

7. Orang gila yang sudah waras, dan orang pingsanyang sudah siuman. Hal ini mengikuti apa yang pernah dilakukan oleh Nabi ﷺ sebagaimana yang diterangkan dalam hadits Aisyah ؓ, sesungguhnya Nabi ﷺ pada saat menderita sakit yang terakhir mengalami pingsan. Begitu siuman beliau mandi lalu shalat. Selanjutnya beliau pingsan lagi. Dan begitu siuman beliau mandi lagi.<sup>182</sup>

8. Orang yang hendak berkumpul dengan banyak orang.

<sup>178</sup> *Sunan Ibn Majah*, Kitab Mendirikan Shalat, Bab Menerangkan Tentang Mandi Hari Raya Fitri dan Hari Raya Adha, (1315), I/417.

<sup>179</sup> Hadits Al-Mughirah diriwayatkan Ahmad (IV/246, nomor 18171). Hadits Hudzalfah diriwayatkan Ath-Thabarani dalam *Al-Awsath* (III/149, nomor 276).

<sup>180</sup> *Sunan Abi Dawud*, Kitab Bersuci, Bab Tentang Seorang yang Masuk Islam Lalu Disuruh Mandi, (355), I/139.

<sup>181</sup> *Al-Majmu'*, An-Nawawi II/152.

<sup>182</sup> Diriwayatkan oleh Al-Bukhari, Bab Sesungguhnya malam Ditunjuk Untuk Diikuti, (687), I/139.



9. Wanita yang mengalami istihadhah ketika darahnya sudah berhenti dan sudah sembuh.
10. Terkait dengan ibadah haji, disunnahkan mandi dalam hal-hal berikut:
  - a. Ketika hendak melakukan ihram. Bersumber dari Zaid bin Tsabit رضي الله عنه, sesungguhnya ia melihat Nabi ﷺ bersiap-siap untuk ihramnya lalu beliau mandi.<sup>183</sup>
  - b. Ketika akan memasuki Makkah. Diriwayatkan dari Nafi', sesungguhnya setiap kali hendak memasuki Makkah, Ibnu Umar رضي الله عنه selalu bermalam terlebih dahulu di Dzu Thuwa. Pagi harinya ia mandi, dan baru memasuki Makkah pada siang hari. Ia mengatakan bahwa Nabi ﷺ melakukan hal tersebut.<sup>184</sup>
  - c. Ketika akan wukuf di padang Arafah. Diriwayatkan dari Al-Fakih bin Sa'ad رضي الله عنه, sesungguhnya Rasulullah ﷺ biasa mandi hari Jumat, hari Arafah, hari raya idul fitri, dan idul adha.<sup>185</sup>
  - d. Ketika hendak menginap di Muzdalifah.
  - e. Ketika hendak melempar tiga jamrah.
  - f. Ketika hendak thawaf.
  - g. Ketika hendak memasuki Madinah.

Di antara yang ditekankan dari semua mandi tersebut ialah mandi Jumat dan mandi setelah memandikan mayat.

### **Kewajiban-kewajiban Mandi**

Hanya ada dua, yaitu niat dan menuangkan air agar bisa sampai ke kulit dan rambut.

1. Niat: Yakni niat untuk menghilangkan junub, atau niat fardhu mandi, atau niat untuk menghilangkan hadats besar. Yang terakhir inilah yang paling utama.

Tempatnya di hati.

<sup>183</sup> *Sunan At-Tirmidzi*, Kitab Haji, Bab Mandi Ketika Akan Ihram, (830).

<sup>184</sup> *Shahih Muslim*, Kitab Haji, Bab Anjuran Bermalam di Dzu Thuwa, (3104), IV/62. Dzu Thuwa sekarang masuk dalam kota Makkah.

<sup>185</sup> *Musnad Al-Imam Ahmad*, (16766), IV/78.



Waktunya: Semenjak pertama kali menuangkan air pada sebagian anggota tubuh.

2. Menyampaikan air keseluruh rambut dan kulit, berdasarkan hadits Abu Hurairah رضي الله عنه, sesungguhnya Nabi ﷺ bersabda,

تَحْتَ كُلِّ شَعْرَةٍ جَنَابَةٌ، فَاغْسِلُوا الشَّعْرَ، وَأَنْقُوا الْبَشَرَ .

*"Di bawah setiap helai rambut ada junub. Maka basuhlah rambut, dan bersihkanlah kulit."* <sup>186</sup>

Sama saja antara rambut kepala dan rambut-rambut yang lainnya. Juga sama saja antara rambut yang tebal dan rambut yang tipis.

Wajib hukumnya mengurai rambut yang dijalin, dan juga rambut yang dikempalkan, jika air tidak bisa menembus ke bagian dalamnya kecuali dengan menguraikannya.

Jika ada satu helai saja dari rambut di kepala atau lainnya yang belum terkena air, maka mandinya tidak sah.

Diriwayatkan dari Ummu Salamah رضي الله عنها, ia berkata; Aku bertanya; Wahai Rasulullah, sesungguhnya aku adalah seorang wanita yang biasa mengikat dengan kuat jalinan rambut di kepalaku. Apakah aku harus menguraikannya untuk mandi junub? Beliau bersabda,

لَا إِنَّمَا يَكْفِيكَ أَنْ تَحْتِيَ عَلَى رَأْسِكَ ثَلَاثَ حَثَيَاتٍ ثُمَّ تُفِيضِينَ  
عَلَيْكَ الْمَاءَ فَتَطْهَرِينَ.

*"Tidak. Tetapi kamu cukup menciduk tiga kali cidukan ke atas kepalamu, kemudian kamu tuangkan air. Maka kamu sudah suci."* <sup>187</sup>

Kata Imam An-Nawawi dalam *Al-Majmu'*, para ulama cenderung mengartikan hadits Ummi Salamah رضي الله عنها tadi bahwa rambutnya bisa ditembus oleh air tanpa harus mengurainya. <sup>188</sup>

<sup>186</sup> *Sunan Abi Dawud*, Bab Mandi Jinabat, (248), I/102; dan *Sunan At-Tirmidzi*, Bab-bab Bersuci, Bab Sesungguhnya di Bawah Kulit Ada Jinabat, (106), I/178.

<sup>187</sup> *Shahih Muslim*, Kitab Haid, Bab Hukum Jalinan-jalinan Rambut yang Harus Dibasuh, (770), I/178.

<sup>188</sup> *Al-Majmu'*, An-Nawawi, II/178.

Adapun yang menyangkut kulit, air harus menembus ke semua bagian-bagiannya, termasuk bagian-bagian kerut atau lipatan, bagian dalam pusar, telinga berikut bagian-bagian luar anak-anak telinga, ketiak, bagian detil perut, bagian antara dua pantat, bagian di antara ruas jari-jari kaki, bagian merah pada bibir, dan lain sebagainya yang dihukumi seperti bagian anggota tubuh yang kelihatan jelas.

Jika kulit seseorang pecah karena luka, dalam keadaan terbuka, darahnya sudah berhenti, dan air bisa menembus ke bagian dalam yang bisa dilihat tanpa ada risiko, maka harus ditembus oleh air ketika mandi junub maupun wudhu. Sebab, bagian-bagian tersebut memiliki status hukum seperti bagian-bagian tubuh yang tampak jelas.

### **Sunnah-sunnah Mandi**

1. Menghadap kiblat.
2. Membaca basmalah yang dibarengkan dengan niat tanpa bermaksud membaca Al-Qur'an, melainkan berdzikir. Jika lupa, begitu ingat seseorang boleh membaca *Bismillah awwalahu wa akhirahu* (Dengan menyebut nama Allah pada awal dan akhirnya).  
Dalil atas disunnahkan membaca basmalah ialah karena sesungguhnya mandi junub itu sudah mencakup wudhu dan sudah mewakilnya, jika itu fardhu. Sedangkan membaca basmalah dalam wudhu hukumnya sunnah. Demikian pula sunnah hukumnya membaca basmalah dalam mandi junub.
3. Menghadirkan niat dalam hati.
4. Membasuh kedua telapak tangan. Diriwayatkan dari Aisyah رضي الله عنها, ia berkata, "Jika mandi jinabat, Rasulullah ﷺ memulai dengan membasuh kedua tangannya seraya mendahulukan yang kanan atas yang kiri. Setelah membasuh kemaluan, beliau berwudhu seperti wudhu akan shalat. Setelah mengambil air, beliau memasukkan jari-jarinya ke pangkal rambut. Dan ketika melihat benar-benar sudah bersih, beliau mengguyur kepalanya sebanyak tiga kali. Dan setelah mengguyur sekujur tubuh, beliau kemudian membasuh kakinya."<sup>189</sup>

<sup>189</sup> Shahih Muslim, Kitab Haid, Bab Tata Cara Mandi Junub, (744), I/174.



5. Menghilangkan kotoran dari tubuh, seperti sperma, dahak, dan sebagainya.
6. Berwudhu dengan sempurna sebelum mandi, berdasarkan riwayat yang menerangkan tentang tata cara mandi junubnya Nabi ﷺ seperti yang telah dikemukakan sebelumnya.
7. Meratakan air pada bagian-bagian lekuk.
8. Menyela-nyelai pangkal rambut sebanyak tiga kali dengan menggunakan tangan yang sudah dibasahi air, berdasarkan riwayat yang menerangkan tentang tata cara mandi junub Nabi ﷺ seperti yang telah dikemukakan sebelumnya.
9. Tertib urutan. Dianjurkan untuk memulai mengguyurkan air ke kepala, lalu ke bagian-bagian atas tubuh, lalu ke bagian-bagian samping kanan, kemudian ke bagian-bagian samping kiri.
10. Mengulang tiga kali, karena hal itu kalau dalam wudhu yang cenderung ringan saja dianjurkan, apalagi dalam mandi junub. Jika seseorang berendam dalam sungai, ia harus berendam tiga kali.
11. Dianjurkan menggosok pada setiap kalinya, berdasarkan hadits Aisyah رضي الله عنها; Sesungguhnya Asma bertanya kepada Nabi ﷺ tentang mandinya wanita yang selesai mengalami haid. Beliau bersabda,

ثُمَّ تَصُبُّ عَلَى رَأْسِهَا، فَتَذْلُكُهُ دَلْكًَا شَدِيدًا، حَتَّى تَبْلُغَ  
شُؤْنَ رَأْسِهَا، ثُمَّ تَصُبُّ عَلَيْهَا الْمَاءَ.

*“Ia tuangkan air ke kepalanya, lalu menggosoknya dengan sangat hingga sampai ke dasar kepalanya, kemudian ia tuangkan air padanya.”<sup>190</sup>*

12. Membasuh bagian aurat yang tertutup, meskipun ia sendirian, berdasarkan hadits Bahz bin Hakim, dari ayahnya, dari kakeknya, ia berkata, aku bertanya, “Wahai Rasulullah, tentang aurat-aurat kami, mana yang harus kami jaga dan mana yang boleh kami biarkan?” Beliau bersabda, *“Jagalah auratmu, kecuali terhadap suamimu dan budak-budak yang kamu*

<sup>190</sup> *Shahih Muslim*, Kitab Haid, Bab Anjuran Bagi Seorang Wanita yang Mandi Dari Haid untuk Menggunakan Kesempatan Memakai Kasturi Pada Bagian yang Ada Darahnya, (776), I/179. Hadits ini diriwayatkan oleh Ahmad (VI/147, nomor 25188), Abu Dawud (I/85, nomor 314), Ibnu Majah (I/210, nomor 642), Ath-Thayalisi (hlm 219, nomor 1563), dan Abu Awanah (I/264, nomor 921).



*miliki...*” Aku bertanya, “Bagaimana dengan seorang lelaki yang sedang sendirian?” Beliau bersabda, “*La lebih wajib merasa malu kepada Allah.*”<sup>191</sup>

13. Selesai mandi junub disunnahkan membaca doa,

أَشْهَدُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَحْدَهُ، وَأَشْهَدُ أَنَّ مُحَمَّدًا عَبْدُهُ  
وَرَسُولُهُ.

*“Aku bersaksi bahwa tidak ada Tuhan sama sekali selain Allah semata, dan aku bersaksi bahwa Muhammad adalah hamba dan utusan-Nya.”*

Mandi junub yang hukumnya fardhu ini sudah mencakup wudhu, dengan syarat tidak terjadi hal-hal yang membatalkan wudhu ketika mandi. Hal ini berdasarkan hadits riwayat Aisyah رضي الله عنها; Sesungguhnya Nabi ﷺ tidak wudhu setelah mandi jinabat.<sup>192</sup>

### Hal-hal yang Makruh Pada Mandi Junub

1. Berlebihan dalam menggunakan air. Berdasarkan firman Allah ﷻ,

إِنَّهُ لَا يُحِبُّ الْمُسْرِفِينَ .

*“Sesungguhnya Allah tidak menyukai orang yang berlebih-lebihan.”* (Al-An’am: 141 dan Al-A’raf: 31)

Dan berdasarkan hadits riwayat Abdullah bin Mughaffal رضي الله عنه, ia berkata; Aku mendengar Rasulullah ﷺ pernah bersabda,

إِنَّهُ سَيَكُونُ فِي هَذِهِ الْأُمَّةِ قَوْمٌ يَعْتَدُونَ فِي الظُّهُورِ وَالْذُّعَاءِ.

*“Sesungguhnya di tengah umat ini akan muncul kaum yang melampaui batas dalam bersuci dan berdoa.”*<sup>193</sup>

2. Mandi di air yang keruh dan tidak mengalir, baik airnya sedikit atau banya, berdasarkan hadits Abu Hurairah رضي الله عنه, ia berkata; Nabi ﷺ

<sup>191</sup> Sunan At-Tirmidzi, Kitab Adab, Bab Menjaga Aurat, (2769), V/97.

<sup>192</sup> Sunan At-Tirmidzi, Bab-bab Bersuci, Bab Wudhu Sesudah Mandi Jinabat, (107), I/179; Sunan An-Nasa'i, Bab Meninggalkan Wudhu Sesudah Mandi Jinabat, (252), I/137; Sunan Ibnu Majah, Bab Tentang Wudhu Sesudah Mandi Jinabat (579), I/191; dan Sunan Al-Baihaqi, Bab Meninggalkan Wudhu Sesudah Mandi Jinabat, (886), I/179.

<sup>193</sup> HR. Ibnu Abu Syaibah (VI/53, nomor 29411); Abu Dawud (I/24, nomor 96); Ibnu Majah (II/1271, nomor 3864), Ahmad (IV/86, nomor 16842); Ibnu Hibban (XV/166, nomor 6763); Al-Hakim (I/267, nomor 579); dan Al-Baihaqi (I/196, nomor 90).

bersabda,

لَا يَغْسِلُ أَحَدُكُمْ فِي الْمَاءِ الدَّائِمِ وَهُوَ جُنُبٌ.

*"Janganlah salah seorang kalian mandi di air yang tidak mengalir ketika ia dalam keadaan junub."*

Ada yang bertanya, "Bagaimana cara beliau melakukannya, wahai Abu Hurairah?" Ia menjawab, "Beliau menciduknya."<sup>194</sup>

3. Menambahi lebih dari tiga.
4. Tidak berkumur dan beristinsyaq, keluar dari pendapat ulama yang menganggap keduanya fardhu.

### **Yang Dilarang dalam Keadaan Junub**

1. Larangan yang berlaku dalam junub sama seperti larangan yang berlaku dalam hadats kecil, yaitu melakukan shalat, sujud tilawah, sujud syukur, thawaf yang sunnah maupun fardhu, menyentuh mushaf, membawa mushaf, dan menyentuh sampulnya jika memang ada. Hal ini berdasarkan firman Allah ﷻ,

لَا يَمَسُّهُ إِلَّا الْمُطَهَّرُونَ ﴿٧٩﴾

*"Tidak menyentuhnya kecuali orang-orang yang disucikan."* (Al-Waqi'ah: 79)

2. Berdiam diri di dalam masjid meskipun hanya sebentar, kecuali karena darurat, seperti orang yang berlindung di masjid dan susah untuk bisa keluar darinya karena khawatir akan keselamatan nyawanya atau hartanya.

Adapun jika sekadar lewat di masjid, bukan berdiam diri, hukumnya tidak haram dan juga tidak makruh. Tetapi hal itu menyalahi yang utama jika memang tidak ada alasan yang mendorongnya.

Allah ﷻ berfirman,

وَلَا جُنُبًا إِلَّا عَابِرِي سَبِيلٍ حَتَّى تَغْتَسِلُوا ﴿١٣﴾

*"(Jangan pula hampiri masjid) sedang kamu dalam keadaan junub,*

<sup>194</sup> Shahih Muslim, Kitab Bersuci, Bab Larangan Mandi di Air yang Keruh [684], I/163.



*kecuali sekedar berlalu saja, hingga kamu mandi.” (An-Nisaa` : 43)*

Kata Asy-Syafi'i, "Menurut sebagian ulama ahli Al-Qur'an, yang dimaksud dengan firman Allah ﷻ ini yaitu, janganlah mendekati tempat-tempat shalat dan yang serupa dengannya, karena dalam shalat tidak ada sekedar berlalu begitu saja."<sup>195</sup>

3. Membaca Al-Qur'an,<sup>196</sup> baik sedikit maupun banyak, termasuk hanya sebagian ayat apapun dengan niat membaca.

Diriwayatkan dari Ali ؓ, ia berkata, "Adalah Rasulullah ﷺ beliau membaca Al-Qur'an dalam kondisi apa pun, kecuali saat sedang junub."<sup>197</sup>

Adapun membaca ayat-ayat dzikir dalam Al-Qur'an dengan niat dzikir hukumnya boleh.

Contohnya seperti ketika dalam musibah membaca ayat, *"Innaa lillaahi wa innaa ilaihi raaji'uun"* (Al-Baqarah: 156). Atau ketika hendak naik kendaraan membaca ayat,

سُبْحَنَ الَّذِي سَخَّرَ لَنَا هَذَا وَمَا كُنَّا لَهُ مُقْرِنِينَ ﴿١٣﴾ وَإِنَّا إِلَىٰ رَبِّنَا لَمُنْقَلِبُونَ ﴿١٤﴾

*"Mahasuci Tuhan yang telah menundukkan semua ini bagi kami, padahal kami sebelumnya tidak mampu menguasainya. Dan sesungguhnya kami akan kembali kepada Tuhan kami."* (Az-Zukhruf: 13-14)

Jika seseorang dalam pembicaraannya dan nasehat-nasehatnya bermaksud dzikir maka hukumnya tidak haram.

Juga tidak haram hukumnya jika seseorang bermaksud mengucapkan suatu perkataan dari ayat Al-Qur'an. Misalnya, ia mengizinkan orang yang datang untuk masuk dengan membaca ayat, ( اَدْخُلُوهَا بِسَلَامٍ آمِنِينَ ) *"Masuklah ke dalamnya dengan sejahtera lagi aman."* (Al-Hijr: 46). Kecuali kalau ia melakukan itu dengan main-main, maka hukumnya haram.

<sup>195</sup> Al-Mojmu', An-Nawawi, II/160.

<sup>196</sup> Yakni melafazhkannya, di mana bisa didengar oleh dirinya sendiri jika ia punya pendengaran yang normal, dan bisa didengar oleh orang lain.

<sup>197</sup> Sunan An-Nasa'i, Bab Larangan Orang Junub Membaca Al-Qur'an, (266), I/144.





## **MENGUSAP KHUF**

# MENGUSAP KHUF

## Definisi Mengusap

Secara bahasa, mengusap yaitu menjalankan tangan pada sesuatu.

Sedangkan secara syariat, yaitu memperkenakan sesuatu yang basah pada khuf yang khusus, pada waktu tertentu.

Khuf yang khusus ialah yang memenuhi beberapa syarat yang akan diterangkan nanti.

## Hukumnya

Pada dasarnya mengusap khuf<sup>198</sup> hanya boleh untuk berwudhu saja. Ini merupakan keringanan ketika seseorang sedang dalam bepergian maupun ketika sedang berada di rumah.

Meskipun mengusap khuf hukumnya boleh, tetapi membasuh kaki tetap lebih utama.

Dalil yang menunjukkan bahwa membasuh kaki lebih utama daripada mengusap khuf ialah, karena membasuh kaki inilah yang seringkali dilakukan oleh Nabi ﷺ, dan juga karena membasuh kaki adalah yang asli. Jadi lebih utama.

## Dalil-dalil yang Menunjukkan Atas Kebolehan Mengusap Khuf

Dari Al-Mughirah bin Syu'bah رضي الله عنه, ia berkata; Aku pernah bersama Nabi ﷺ dalam suatu perjalanan. Waktu itu aku hendak membukakan kedua khufnya. Beliau berkata,

دَعُهُمَا فَإِنِّي أَدْخَلْتُهُمَا طَاهِرَتَيْنِ .

<sup>198</sup> Khuf adalah semacam kaos kaki (yang biasanya terbuat) dari kulit yang menutupi mata kaki, kadang sampai ke betis. Tetapi, ia bukan kaos kaki dan juga bukan sepatu. Ia biasa dipakai sebagai ganti kaos kaki, terutama pada musim dingin. (Edt.)

*"Biarkan saja keduanya, karena aku memakainya dalam keadaan suci."*

Beliau kemudian mengusapnya."<sup>199</sup>

Dari Ali bin Abi Thalib ؓ, ia berkata, "Nabi ﷺ memberikan waktu tiga hari tiga malam bagi orang yang sedang bepergian (musafir), dan sehari semalam bagi orang yang tidak bepergian."<sup>200</sup>

Shafwan bin Assal ؓ, ia berkata, "Rasulullah ﷺ menyuruh kami jika sedang bepergian agar tidak melepas khuf selama tiga hari tiga malam, kecuali karena junub. Tetapi dari buang air besar, buang air kecil, dan tidur."<sup>201, 202</sup>

Selanjutnya memakai khuf adalah kebutuhan, di mana jika dilepas ada *masyaqqah* (memberatkan, menyulitkan) di sana. Jadi boleh mengusap khuf, sama seperti perban patah tulang dan gips.

Hadits Shafwan bin Assal ؓ di atas menunjukkan bahwa mengusap khuf hukumnya boleh untuk hadats kecil. Dan tidak sah untuk mandi junub dan mandi-mandi yang lain. Karena, mandi junub itu jarang, sehingga dalam hal ini tidak menuntut perlunya mengusap khuf.

### **Syarat-syarat Mengusap Khuf**

1. Memakai khuf dalam keadaan suci secara penuh dari dua hadats, berdasarkan hadits Abu Bakrah ؓ, dari Nabi ﷺ, sesungguhnya beliau memberikan keringanan (rukhsah) mengusap khuf untuk jangka waktu selama tiga hari tiga malam bagi seorang yang sedang bepergian (musafir), dan selama sehari semalam bagi orang yang tidak bepergian (muqim). Jika sudah bersuci dan mengenakan khuf, ia boleh mengusapnya.<sup>203</sup>

Jika seseorang memakai khuf sebelum membasuh kakinya, lalu membasuh kakinya dalam khuf, maka ia tidak boleh mengusap. Kecuali ia lepaskan dulu khufnya, lalu memasukkan kakinya kembali.

<sup>199</sup> *Shahih Al-Bukhari*, Kitab Wudhu, Bab Jika Seseorang Memasukkan Kakinya Dalam Keadaan Suci, (206), 1/52, *Shahih Muslim*, Bab Mengusap khuf, (654), 1/158.

<sup>200</sup> *Shahih Muslim*, Kitab Bersuci, Bab Ketentuan Waktu Dalam Mengusap khuf, (661), 1/159.

<sup>201</sup> Maksudnya, jika junub, maka khuf dilepas untuk mandi. Adapun jika buang air kecil, buang air besar, dan tidur, maka khuf tidak perlu dilepas. (Edt.)

<sup>202</sup> *Sunan At-Tirmidzi*, Bab-Bab Bersuci, Bab Mengusap khuf Bagi Musafir, (96), 1/159.

<sup>203</sup> *Sunan Ad-Daraquthni*, Bab Keringanan Mengusap khuf, 1/194.



Jika seseorang memasukkan salah satu kakinya setelah dibasuh, tetapi kaki yang satunya lagi belum dibasuh, kemudian ia memasukkan kaki yang satunya lagi ini setelah membasuhnya, maka ia tidak boleh mengusap sebelum melepaskan kaki yang pertama lalu memasukkannya lagi.

Jika seseorang mulai memakai khuf setelah membasuh kedua kakinya, namun ia mengalami hadats sebelum sampai pada telapak kaki, maka ia tidak boleh mengusap.

Jika seseorang yang menanggung hadats bertayamum lalu memakai khuf, kemudian ia mendapati air, maka ia tidak boleh mengusap khuf. Sebab, tayamum adalah bersuci yang dibolehkan karena alasan darurat. Jika keadaan darurat sudah hilang, maka praktis menjadi batal, dan ia harus kembali lagi sama seperti kalau ia memakai khuf dalam keadaan hadats.

Jika seorang musafir bertayamum karena junub, kemudian ia mengalami hadats kecil dan menemukan air yang cukup untuk anggota-anggota wudhu, maka ia wajib melepaskan khuf dan membasuh kaki.

Jika kaki seseorang berdarah dalam khuf di mana ia harus membasuhnya, maka tidak cukup ia mengusap khuf sebagai ganti membasuh.

2. Khuf harus dalam keadaan suci, karena status khuf adalah menggantikan kaki. Kaki tidak bisa suci dari hadats sebelum najisnya hilang. Jadi, tidak bisa ia mengusap gantinya yang merupakan najis ainiyah, yakni najis yang berwujud dan bisa dilihat dengan mata.
3. Khuf harus dalam keadaan kuat, sehingga memungkinkan untuk digunakan berjalan terus menerus dan bolak-balik untuk memenuhi keperluan, baik terbuat dari kulit, atau dari kain yang berkualitas bagus, atau dari papan, dan lain sebagainya. Juga, baik khuf memiliki alas kaki dari kulit atau tidak.

Para ulama fikih menyebutkan tentang batasan berulang kali. Menurut mereka, ukurannya ialah dipakai oleh seorang musafir bolak-balik untuk memenuhi kebutuhannya.

Untuk orang yang tidak sedang bepergian, ukurannya ialah digunakan

bolak-balik untuk memenuhi kebutuhannya selama sehari semalam. Dan untuk musafir, ukurannya ialah digunakan bolak-balik untuk memenuhi kebutuhannya selama tiga hari tiga malam.

Yang dimaksud bepergian (safir) di sini ialah bepergian jauh, di mana shalat boleh diqashar, yaitu bepergian yang jarak tempuhnya dua marhalah atau lebih.<sup>204</sup>

Masalah sarana transportasi tidak dianggap. Yang dianggap ialah jarak antara dua kota.<sup>205</sup> Jadi kalau kurang dari itu, maka dianggap sebagai bepergian yang dekat. Bepergian jarak dekat, hukumnya sama seperti orang mukim (tidak bepergian).

4. Khuf harus menutupi bagian yang dibasuh dalam wudhu dari sisi samping, bukan dari sisi atas. Sekiranya telapak kaki kelihatan dari lubang, maka hal itu tidak masalah. Karena, khuf tidak disyaratkan harus tertutup rapat dari lubang.
5. Khuf harus dapat mencegah masuknya air pada bagian yang dijahit dan sobek. Jika air menembus lewat keduanya, maka hal itu tidak masalah.
6. Tentang khuf yang sobek, jika sobeknya ada di atas mata kaki maka hal itu tidak masalah. Tetapi kalau sobeknya pada bagian yang harus diusap, maka tidak boleh mengusap, baik memungkinkan untuk digunakan berjalan secara berturut-turut atau tidak.
7. Bagi orang yang tidak sedang bepergian, ia harus melepaskannya setelah sehari semalam. Dan bagi musafir, harus melepaskannya setelah tiga hari tiga malam. Hal ini berdasarkan hadits Ali bin Abi Thalib ؓ yang telah dikemukakan sebelumnya.<sup>206</sup> Selain itu, juga karena tidak ada kebutuhan untuk memakainya lebih dari tiga hari. Jadi tidak boleh menambahinya.

Jika syarat-syarat ini sudah terpenuhi, selama jangka waktu mengusap, seseorang boleh shalat sebanyak apapun yang ia inginkan, baik shalat fardhu

<sup>204</sup> Satu marhalah sama dengan kurang lebih 41 kilometer.

<sup>205</sup> Barangkali yang sesuai dengan zaman kita sekarang ialah mengacu pada waktu lamanya bepergian. Perjalanan yang ditempuh kurang dari tiga hari adalah perjalanan yang pendek, meskipun jarak tempuhnya cukup jauh dan dengan menggunakan sarana transportasi yang canggih. Dan jika lebih dari tiga hari, adalah perjalanan yang panjang.

<sup>206</sup> *Shahih Muslim*, Kitab Bersuci, Bab Ketentuan Waktu Dalam Mengusap khuf, (661), I/159.



lima waktu, shalat fardhu secara qadha, shalat karena nadzar, atau shalat sunnah.

### **Kapan Waktu Mengusap Khuf Dimulai**

Jangka waktu dimulai dari selesainya hadats setelah seseorang memakainya dalam keadaan suci, bukan dari waktu memakainya. Karena, ini adalah ibadah yang ditentukan oleh waktu. Jadi permulaan waktunya adalah semenjak hal itu dibolehkan, sama seperti shalat.

Jika seseorang memakai khuf dan setelah itu ia tidak mengalami hadats, maka jangka waktunya tidak ditentukan, betapapun lamanya.

Tetapi jika ia berhadats dan belum mengusap hingga jangka waktunya habis, maka ia wajib mulai memakainya dalam keadaan suci. Artinya, bahwa yang diperhitungkan dari segi waktu ialah waktu berakhirnya awal terjadinya hadats yang ia alami setelah memakainya dalam keadaan suci.

Jika seseorang berwudhu sebelum berakhirnya jangka waktu mengusap khuf, lalu ia mengusapnya, kemudian jangka waktunya habis namun wudhunya masih dengan adanya khuf, maka ia harus melepaskan khuf dan membasuh telapak kaki tanpa mengulangi wudhu lagi dengan sempurna. Tidak mengapa membasuh telapak kaki saja dengan *tartib* dalam wudhu, karena telapak kaki adalah yang terakhir untuk dibasuh.

Jika seorang yang mukim mengusap khuf kemudian ia bepergian, maka jangka waktu mengusap khuf untuknya adalah dalam kapasitasnya sebagai orang yang tidak bepergian. Sebab, yang dianggap di sini ialah mengusap, bukan hadats. Dan jika yang tidak menanggung hadatsitu seorang mukim lalu ia bepergian, maka ia mengusap khuf dalam kapasitasnya sebagai musafir. Tetapi kalau mengusap khuf sebelum bepergian, maka ia mengusap dalam kapasitasnya sebagai orang yang mukim.

Jika seorang musafir setelah mengusap khuf lalu ia mukim,<sup>207</sup> maka ia mengusap khuf sebagai orang yang mukim. Jadi kalau jangka waktunya mengusap selama dua hari, hal itu sudah cukup bagi usapan seorang yang mukim. Dan begitu memutuskan tinggal di sebuah kota sebagai orang yang

<sup>207</sup> Seseorang disebut mukim, jika ia tinggal di sebuah kota yang menjadi tujuan kepergiannya selama empat hari dengan niat yang sudah ada sebelumnya. Tetapi kalau sebelumnya ia tidak tahu berapa lama ia akan tinggal di kota yang menjadi tujuannya tersebut, maka ia dianggap sebagai musafir, dan jangka waktunya adalah delapan belas hari.



mukim, ia harus melepas khuf. Tetapi jika belum genap 24 jam, ia boleh menggenapkannya.

Jika seseorang ragu, apakah ia mengusap khuf sebagai seorang yang mukim atau musafir, ia harus mengusap khuf sebagai seorang yang mukim. Sebab, hukum asal adalah membasuh kaki, dan mengusap khuf merupakan keringanan dengan syarat.

Jika tidak diyakini ada syarat keringanan, maka harus kembali kepada kewajiban asal, yakni membasuh kaki.

Jika seseorang ragu apakah ia sudah hadats pada waktu zhuhur atau pada waktu ashar, yang berlaku adalah ia hadats pada waktu zhuhur. Sebab, hukum asal adalah membasuh kaki. Jadi tidak boleh ia mengusap khuf kecuali pada waktu yang diyakininya.

### **Yang Membatalkan Mengusap Khuf**

1. Melepas keduanya. Jika seseorang melepaskan salah satunya saja atau khuf mengalami sobek, maka mengusap khuf menjadi batal, karena tidak adanya syarat sesuatu yang menutupi, dan syarat air harus tidak bisa tembus.
2. Jangka waktunya sudah habis.
3. Belakangan muncul sesuatu yang mewajibkan mandi, seperti junub dan lain sebagainya.

### **Letak Mengusap Khuf**

1. Yang diwajibkan: Sudah cukup disebut mengusap kalau yang diusap pada bagian atas khuf.
2. Yang disunnahkan: Mengusap bagian atas dan bagian bawah khuf. Diriwayatkan dari Al -ughirah bin Syu'bah رضي الله عنه, ia berkata; Aku menyediakan air wudhu untuk Rasulullah ﷺ pada perang Tabuk. Beliau mengusap bagian atas dan bagian bawah khuf.<sup>208</sup>

### **Kadar yang Diusap**

1. Yang diwajibkan: Minimal dari bagian luarnya, bagian atasnya. Hal itu sudah bisa disebut mengusap, sama seperti mengusap kepala yang diwajibkan dalam wudhu.

<sup>208</sup> Sunan Al-Baihaqi Al-Kubra, Bab Tata Cara Mengusap Khuf, (1430), 1/290.

2. Yang disunnahkan: Yakni mengusap bagian atas, bagian bawah, dan bagian mata kaki masing-masing satu kali usapan. Caranya, seseorang meletakkan telapak tangan kirinya di bawah tumit khuf, dan meletakkan telapak tangan kanannya pada ujung jari-jarinya, lalu ia memutar kedua telapak tangannya sekaligus dengan merenggangkan posisi jari-jarinya, yang sebelah kanan ke betis dan yang sebelah kiri ke ujung jari-jari.

### **Mengusap Kaos Kaki**

Kebanyakan ulama berpendapat tidak boleh mengusap kaos kaki. Tetapi menurut pendapat ulama-ulama dari madzhab Asy-Syafi'i hal itu boleh dengan dua syarat:

1. Kaos kakinya harus ketat dan dapat mencegah telapak kaki terkena air yang dituangkan padanya.
2. Kaos kakinya harus berbentuk sandal. Menurut sebagian ulama dari kalangan madzhab Asy-Syafi'i, tidak disyaratkan harus ketat jika memungkinkan bisa digunakan berjalan dengan kaos kaki tersebut.





# **TAYAMUM**



# TAYAMUM

## Definisi

Secara bahasa: Tayamum ialah bermaksud. Orang Arab biasa mengatakan *Tayammamtu* fulanan, *Yammamtuhu*, *la'ammamtuhu*, dan *Ammamtuhu* yang semuanya berarti aku bermaksud kepada si fulan. Di antaranya ialah firman Allah ﷻ,

وَلَا تَيَمَّمُوا الْخَبِيثَ مِنْهُ تُنْفِقُونَ ﴿٢٦٧﴾

*"Dan janganlah kamu memilih yang buruk-buruk lalu kamu menafkahkan daripadanya." (Al-Baqarah: 267)*

Sedangkan secara syariat: Tayamum ialah mengusapkan debu yang suci ke muka dan tangan sebagai ganti wudhu, atau gantinya mandi, atau membasuh anggota dengan syarat-syarat tertentu.

## Dalil Tayamum Dari Al-Qur'an, Sunnah, dan Ijma'

Dalil dibolehkannya tayamum dari hadats kecil ialah firman Allah ﷻ,

وَإِنْ كُنْتُمْ مَرْضَىٰ أَوْ عَلَىٰ سَفَرٍ أَوْ جَاءَ أَحَدٌ مِنْكُم مِّنَ الْغَائِطِ أَوْ لَامَسْتُمُ النِّسَاءَ فَلَمْ تَجِدُوا مَاءً فَتَيَمَّمُوا صَعِيدًا طَيِّبًا .

*"Dan jika kamu sakit atau dalam perjalanan atau salah seorang kamu datang dari kakus atau menyentuh perempuan, lalu kamu tidak mendapatkan air, maka bertayamumlah kamu dengan tanah yang baik (suci)." (An-Nisaa': 43 dan Al-Maa'idah: 6)*

Dan dalil dibolehkannya tayamum dari hadats besar ialah hadits Imran bin Hushain رضي الله عنه, ia berkata; Kami sedang bepergian bersama Nabi ﷺ. Lalu beliau shalat bersama orang-orang. Setelah selesai shalat, beliau melihat ada

orang menyendiri yang tidak ikut shalat bersama mereka. Beliau bertanya, *"Hai Fulan, kenapa kamu tidak ikut shalat bersama orang-orang itu?"* Ia menjawab, *"Aku junub dan tidak ada air."* Beliau bersabda,

عَلَيْكَ بِالصَّعِيدِ فَإِنَّهُ يَكْفِيكَ .

*"Pakai debu saja, sesungguhnya itu sudah cukupi bagimu."*<sup>209</sup>

## Keadaan-keadaan yang Dibolehkan Bertayamum

Ada tiga keadaan di mana seseorang boleh melakukan tayamum, yaitu tidak ada air secara hakekat dan secara hukum, sakit, dan suhu udara yang sangat dingin.

### 1. Tidak Ada Air

- a. Jika seseorang yakin tidak ada air, ia boleh tayamum tanpa perlu alasan lain.
- b. Jika seseorang mengira ada air atau ia ragu, maka ia harus mencarinya di tempat tinggalnya atau di dusun tetangga dalam batas *ghauts*.<sup>210</sup> Jika tidak menemukan air, ia boleh tayamum .
- c. Jika seseorang yakin ada air, ia wajib mencarinya di batas yang terdekat.<sup>211</sup> Jika tidak menemukan air sejauh itu, maka ia boleh tayamum lalu shalat.

Sebaiknya menangguhkan shalat jika seseorang merasa yakin ia bisa mendapatkan air di penghujung waktu.

Jadi bagi orang yang tidak menemukan air, ia harus mencarinya sebelum tayamum, selama ia tidak yakin kalau tidak ada air. Hal ini berdasarkan firman Allah ﷻ, *"Dan jika kamu sakit atau dalam perjalanan atau salah seorang kamu datang dari kakus atau menyentuh perempuan, lalu kamu tidak mendapatkan air, maka bertayamumlah kamu dengan tanah yang baik (suci)."* (An-Nisaa` : 43 dan Al-Maa'idah: 6).

<sup>209</sup> Shahih Al-Bukhari, Kitab Tayamum, Bab Debu yang Baik Adalah Air Wudhu Seorang Muslim, (344), 1/76.

<sup>210</sup> Sebanding dengan 2000 langkah, kurang lebih selama seperempat jam atau 15 menit.

<sup>211</sup> Sebanding dengan 6000 langkah, atau setengah farsakh, atau kurang lebih selama tiga perempat jam atau 45 menit.

Kalimat *"tidak mendapatkan air"* dalam ayat di atas disebutkan tentu saja setelah ada usaha mencarinya.

### **Syarat-syarat Mencari Air**

1. Terjamin keamanan diri sendiri.
2. Terjamin dari penghambur-hamburan harta.
3. Terjamin tidak terpisah dari teman.
4. Terjamin bahwa waktu shalat belum habis.
5. Baru mencari air setelah masuknya waktu shalat. Sebab, ia mencari untuk memantapkan syarat tayamum, yakni tidak adanya air. Tidak boleh mencari air pada waktu di mana ada larangan tayamum.

Orang yang tidak punya air harus mencari orang yang mau memberi air. Ia bisa mengatakan, "Berilah aku air untuk wudhu." Tetapi ia tidak boleh meminta agar diberi harganya air, demi menjaga kehormatannya.

Wajib mencari pinjaman timba untuk mengambil air, bukan mencari pemberian harganya.

Wajib membeli air dengan harga yang berlaku di pasaran jika ia tidak memerlukan harga tersebut untuk menutupi hutang yang menyita seluruh hartanya. Adapun hutang yang bisa ditutupi oleh sebagian hartanya saja, tidak boleh dialihkan untuk membeli air, atau untuk membiayai perjalanannya.

Ketika sudah ada, penggunaan air tidak boleh melebihi dari yang dibutuhkan, dan yang dibutuhkan oleh binatang ternak yang harus diberi minum, meskipun untuk waktu yang akan datang.

### **Catatan**

Misalkan seseorang –setelah berusaha mencari– menemukan air yang tidak mencukupi untuk semua anggota wudhu atau mandi, ia wajib menggunakannya lalu untuk anggota-anggota lain yang belum tercukupi ia melakukan tayamum. Hal ini berdasarkan hadits riwayat Abu Hurairah رضي الله عنه, dari Nabi ﷺ, beliau bersabda,



وَإِذَا أَمَرْتُكُمْ بِأَمْرٍ فَأَتُوا مِنْهُ مَا اسْتَطَعْتُمْ .

*"Dan jika aku menyuruh kalian untuk melakukan suatu urusan, maka jalankanlah menurut kemampuan kalian."*<sup>212</sup>

(Sesuatu yang mudah tidak bisa menggugurkan sesuatu yang sulit).<sup>213</sup>

Jika bersuci dari hadats kecil, pertama-tama seseorang harus membasuh mukanya lalu tangannya dan seterusnya secara tartib seperti yang diwajibkan dalam wudhu. Dan jika ia bersuci dari hadats besar, *tartib* bersifat sunnah atau anjuran. Jadi ia mulai membasuh bagian atas tubuhnya lalu yang terdekat kemudian yang lebih dekat lagi dan seterusnya.

Jika seseorang menanggung hadats besar atau junub dan di tubuhnya ada najis, sementara ia punya air yang hanya cukup untuk salah satunya saja, ia diwajibkan membasuh najis, kemudian baru tayamum untuk hadats besar. Karena, untuk membersihkan dari najis tidak ada penggantinya. Berbeda dengan hadats.

Jika ada mayat, ada orang yang menanggung hadats, ada orang yang junub, ada seorang wanita yang sedang haid, dan orang yang badannya ada najis, sementara air yang tersedia hanya cukup untuk salah seorang mereka saja, jika air itu milik salah seorang dari mereka, maka dialah yang paling berhak menggunakannya. Ia tidak boleh memberikannya untuk bersuci kepada yang lainnya.<sup>214</sup> Jika air itu milik mereka secara bersama, mereka sama-sama berhak menggunakannya. Begitu pula salah seorang mereka tidak boleh memberikan bagiannya untuk digunakan bersuci oleh yang lain, baik air itu mencukupi atau tidak. Dan jika air tersebut tidak ada yang memiliki, menurut pendapat yang dianggap shahih oleh Imam Haramain, sesungguhnya mereka semua bersekutu secara sama rata.

Jika ada seorang mayat yang punya air, tetapi teman-temannya takut mati kehausan, maka mereka boleh minum air tersebut. Adapun mayatnya mereka tayamumkan. Lalu, mereka membayar harga air tersebut dan diberikan kepada ahli warisnya.

<sup>212</sup> *Shahih Al-Bukhari*, Kitab Berpegang Teguh Pada Al-Qur'an dan As Sunnah, (7288).

<sup>213</sup> *Al-Mantsur Fi Al-Qawa'id*, Muhammad bin Bahadar bin Andullah Az-Zarkasyi Abu Abdillah, menteri wakaf dan urusan-urusan Islam – Kuwait, cetakan kedua, 1405, tahqiq Doktor Talsir Fa'iq Ahmad Mahmud 1/230. Ini adalah kaidah ke-38 dari kitab *Al-Asybah wa Al-Nadha'ir*.

<sup>214</sup> Karena mengutamakan orang lain hanya disyariatkan pada bagian-bagian jiwa, bukan pada sesuatu yang terkait dengan masalah taqarrub dan ibadah-ibadah.

## 2. Sakit

Seorang mukallaf boleh tayamum jika ia khawatir kalau sampai menggunakan air bisa mengakibatkan kematiannya,<sup>215</sup> atau ada anggota tubuhnya yang bisa tidak berfungsi secara normal,<sup>216</sup> atau penyakit yang ia derita akan lama sembuhnya, atau penyakitnya bisa semakin parah,<sup>217</sup> atau muncul luka yang gawat pada bagian anggota tubuh bagian luar.<sup>218</sup> Hal ini berdasarkan firman Allah ﷻ,

وَمَا جَعَلَ عَلَيْكُمْ فِي الدِّينِ مِنْ حَرَجٍ ﴿٧٨﴾

*"Dan tidaklah Dia menjadikan untuk kamu dalam agama suatu kesempitan." (Al-Hajj: 78)*

Dan berdasarkan hadits Jabir رضي الله عنه, ia berkata; Kami pernah keluar dalam suatu perjalanan. Salah seorang kami terkena batu sehingga melukai kepalanya. Ia mimpi basah. Ia bertanya kepada teman-temannya, "Apakah menurut kalian aku mendapatkan keringanan untuk tayamum?" Mereka menjawab, "Menurut kami, kamu tidak mendapatkan keringanan untuk tayamum. Kamu bisa menggunakan air." Orang itu pun mandi, lalu meninggal dunia. Ketika kami sampai Madinah, kami kabarkan peristiwa tersebut kepada Nabi ﷺ. Beliau pun berkata,

قَتَلُوهُ قَتْلَهُمْ، اللَّهُ أَلَا سَأَلُوا إِذْ لَمْ يَعْلَمُوا، فَإِنَّمَا شِفَاءُ الْعِيِّ السُّؤَالُ، إِنَّمَا كَانَ يَكْفِيهِ أَنْ يَتَيَمَّمَ وَيَعْصِرَ أَوْ يَعْصِبَ عَلَى جُرْحِهِ خِرْقَةً، ثُمَّ يَمْسَحَ عَلَيْهَا وَيَغْسِلَ سَائِرَ جَسَدِهِ .

*"Mereka telah membunuhnya, dan Allah akan membunuh mereka."<sup>219</sup> Kenapa mereka tidak bertanya kalau mereka tidak tahu?! Sesungguhnya obat bodoh adalah bertanya. Sesungguhnya ia cukup melakukan*

<sup>215</sup> Seperti ia menderita luka parah yang kalau sampai ia wudhu bisa memperparah luka dan bahkan bisa mengakibatkan kematian.

<sup>216</sup> Misalkan air bisa menyebabkan terjadinya kelumpuhan pada anggota tubuh tertentu.

<sup>217</sup> Ini sangat menyakitkan, meskipun tidak berlangsung lama.

<sup>218</sup> yang bisa menimbulkan rasa hina dan rendah diri, seperti bagian muka dan tangan.

<sup>219</sup> Bukan membunuh dalam arti sesungguhnya. Namun, ini adalah peringatan keras di mana Nabi ﷺ sangat marah atas kecerobohan mereka. (Edt.)



*tayamum. Iukanya bisa diatasi dengan secarik kain atau diperban dengan kain, lalu ia cukup mengusapnya, kemudian membasuh bagian-bagian tubuhnya yang lain.”<sup>220</sup>*

Untuk menetapkan sakit seperti apa yang bisa mendapatkan keringanan tayamum, di mana itu harus ada kriteria yang standar, maka orang yang bersangkutan harus bisa mengenali keadaan dirinya sendiri. Jika tidak bisa, ia harus berpegang pada keterangan seorang dokter muslim yang cermat dan adil, meskipun ia seorang perempuan.

### **3. Suhu Udara yang Sangat Dingin**

Jika alat atau mesin pemanas tidak bermanfaat untuk menghangatkan anggota tubuh seseorang setelah wudhu, sementara ia tidak menemukan alat yang bisa digunakan untuk memanaskan air, dan ia khawatir ada salah satu anggota tubuhnya yang bisa tidak berfungsi secara normal, atau ia akan menggigil kedinginan karena pengaruh suhu udara yang sangat dingin, ia boleh tayamum.

Diriwayatkan oleh Amr bin Al Ash رضي الله عنه, ia berkata; Pada suatu malam yang sangat dingin dalam perang Dzatu Salasil, aku mimpi basah. Aku sadar bisa mati kalau aku mandi. Aku pun tayamum, lalu aku shalat shubuh bersama teman-temanku. Mereka kemudian menceritakan hal itu kepada Nabi ﷺ. Beliau bersabda, “Hai Amr, kamu shalat dengan teman-temanmu dalam keadaan junub?” Aku pun memberitahukan alasanku kepada beliau kenapa aku tidak mandi. Aku berkata; Sesungguhnya aku mendengar Allah ﷻ berfirman, ( وَلَا تَقْتُلُوا أَنْفُسَكُمْ إِنَّ اللَّهَ كَانَ بِكُمْ رَحِيمًا ) “Dan janganlah kamu membunuh dirimu. Sesungguhnya Allah itu Maha Penyayang kepadamu.” Mendengar itu, Rasulullah ﷺ tertawa, tanpa mengucapkan apa pun.”<sup>221</sup>

### **Situasi dan Kondisi di Mana Shalat Dengan Tayamum Harus Diulang**

Shalat yang bersucinya menggunakan tayamum harus diulang dalam situasi dan kondisi sebagai berikut:

1. Jika tayamum dilakukan karena cuaca dingin, tetapi belakangan ditemukan alat yang dapat digunakan untuk memanaskan air.

<sup>220</sup> Sunan Abi Dawud, Kitab Bersuci, Bab Orang yang Terluka Boleh Tayamum, (336), 1/132.

<sup>221</sup> Sunan At-Tirmidzi, Bab-bab Bersuci, Bab Tayamum Bagi Orang yang Junub Jika Ia Menemukan Air, (124), 1/211.



2. Jika tayamum dilakukan karena tidak ada air bagi orang yang tidak bepergian, tetapi kemudian ia mendapatkan air. Hal ini berdasarkan hadits Abu Dzarr رضي الله عنه, sesungguhnya Rasulullah ﷺ bersabda,

إِنَّ الصَّعِيدَ الطَّيِّبَ طَهُورٌ الْمُسْلِمِ، وَإِنْ لَمْ يَجِدْ الْمَاءَ عَشْرَ سِنِينَ، فَإِذَا وَجَدَ الْمَاءَ فَلْيُمِسَّهُ بَشْرَتَهُ، فَإِنَّ ذَلِكَ خَيْرٌ.

*"Sesungguhnya debu yang baik adalah alat bersucinya seorang muslim, meskipun ia tidak menemukan air selama sepuluh tahun. Tetapi jika ia sudah menemukan air, hendaklah ia mengusapkan debu itu pada kulitnya, karena itu adalah baik."*<sup>222</sup>

Juga, karena ketiadaan air bagi orang mukim adalah udzur yang langka dan tidak terjadi terus menerus.

### **Tayamum Untuk Satu Anggota Wudhu**

Jika sebab yang memberikan keringanan tayamum adalah karena seseorang tidak bisa menggunakan air untuk semua anggota bersuci, ia bisa tayamum untuk semuanya. Namun jika yang tidak bisa kena air hanya sebagian saja, tidak semuanya, ia cukup membasuh anggota yang bisa dibasuh saja. Sedangkan sisanya ia bertayamum. Kemudian, demikian gambaran rincinya:

#### **1. Tayamum untuk anggota bersuci yang luka dan tidak tertutup**

Sedapat mungkin seseorang harus membasuh untuk anggota bersuci yang sehat, dan bertayamum untuk anggota yang terkena luka. Tetapi kalau pada tubuhnya ada cacar atau jerawat yang sudah menyebar, kalau dibasuh tidak menimbulkan bahaya, ia wajib membasuhnya. Begitu pula sebaliknya.

Jika menyangkut hadats besar ia harus tayamum, baik sebelum atau sesudah dibasuh. Sebab, seluruh tubuh itu sama seperti satu anggota dalam hal dibasuh, dan tidak berlaku *tartib*.

Tetapi jika menyangkut hadats kecil, ia tidak boleh berpindah dari satu anggota bersuci ke anggota bersuci yang lainnya, sebelum ia mandi secara sempurna dan tayamum untuknya, karena ada kewajiban melakukan

<sup>222</sup> Ibid.

*tartib*. Tidak dibedakan antara mendahulukan mandi atas tayamum atau sebaliknya.

Jika luka terdapat pada dua anggota bersuci, maka wajib melakukan dua tayamum. Begitu pula jika luka terdapat pada tiga anggota bersuci, maka wajib melakukan tiga tayamum.

Menyangkut sepasang tangan atau kaki, jika masing-masing dari keduanya terluka, hanya wajib satu tayamum mewakili keduanya. Tetapi dianjurkan menganggap keduanya sebagai dua anggota bersuci. Jadi, ia bertayamum untuk masing-masing sekali setelah atau sebelum membasuh anggota yang sehat daripadanya.

Tidak wajib membasuh anggota yang terluka dengan menggunakan air atau debu jika lukanya tidak ada pada anggota-anggota tayamum, meskipun hal itu tidak membahayakannya.

Tetapi jika lukanya ada pada anggota tayamum, wajib membasuh luka dengan debu kalau memang hal itu tidak membahayakan.

Jika membasuh dengan debu dapat membahayakan, seperti mukanya terkena cacar, status hukumnya adalah seperti orang yang kehilangan dua alat bersuci terkait dengan mukanya. Kasus yang sama ialah orang yang pada muka atau pada tangannya atau pada keduanya sekaligus ada eksem dan lain sebagainya. Dalam hal anggota-anggota yang bisa berbahaya jika diusap dengan debu, statusnya adalah seperti orang yang kehilangan dua alat bersuci, dan ia gugur dari kewajiban.

Ia hanya melakukan apa yang disanggupi, yakni membasuh tangan berdasarkan kaidah yang menyatakan bahwa *masyaqqah* (sesuatu yang memberatkan/menyulitkan) itu dapat membuat kemudahan,<sup>223</sup> dan sebisa mungkin ia mengulangi shalat dengan menggunakan salah satu alat bersuci.

Ia tidak wajib mengulangi shalat pada semua keadaan tayamum untuk anggota terluka yang tidak ada pelindungnya, karena hal itu susah untuk dihindari, dan sering terjadi.

<sup>223</sup> *Al-Mantsur fi Al-Qawa'id*, Muhammad bin Bahadar bin Abdillah Az-Zarkasyi Abu Abdillah, I/123. Ini adalah kaidah ketiga dalam *Al-Asybah wa An-Nazha'ir*.



## 2. Mengusap (*jabirah*) pembalut tulang yang patah

Definisi: Jabirah adalah suatu alat yang terbuat dari kayu atau bambu yang diratakan dan diikatkan pada bagian tulang yang retak supaya rapat. Sama dengan jabirah dalam hal status hukumnya adalah perban, plester, dan salep. (Yang dimaksud di sini ialah salep yang ketika sudah kering membentuk lapisan yang tebal), dan yang semacamnya.

Tidak boleh meletakkan jabirah pada bagian anggota yang sehat, kecuali pada kadar yang tidak mungkin menutupi yang retak kecuali dengannya.

Wajib meletakkannya pada bagian yang suci, kecuali karena alasan darurat.

## Syarat-syarat Tayamum

Ia sama seperti syarat-syarat sahnya bersuci dengan wudhu dan mandi. Namun, ada tambahan sebagai berikut:

1. Harus ada udzur yang membolehkan tayamum dengan perincian sebagaimana yang telah dikemukakan sebelumnya.
2. Harus dengan menggunakan debu yang suci, berdasarkan hadits Hudzaifah bin Al-Yaman رضي الله عنه, sesungguhnya Nabi ﷺ bersabda,

فُضِّلْنَا عَلَى النَّاسِ بِثَلَاثٍ: جُعِلَتْ صُفُوفُنَا كَصُفُوفِ الْمَلَائِكَةِ، وَجُعِلَتِ الْأَرْضُ لَنَا مَسْجِدًا، وَجُعِلَ لَنَا تَرَابُهُ طَهُورًا، إِذَا لَمْ نَجِدِ الْمَاءَ .

*"Kita diberi kelebihan atas manusia dengan tiga hal, yaitu: Barisan kita dijadikan seperti barisan malaikat, bumi dijadikan untuk kita sebagai tempat bersujud, dan debunya dijadikan sebagai alat bersuci, jika kita tidak mendapati air."*<sup>224</sup>

Juga berdasarkan firman Allah ﷻ, *"Maka bertayamumlah kamu dengan debu yang baik (suci)."* (**An-Nisaa` : 43** dan **Al-Maa'idah: 6**).

<sup>224</sup> *Shahih Muslim*, Kitab Masjid-Masjid dan Tempat-Tempat Shalat, (1193). Hadits ini juga diriwayatkan oleh Ath-Thayalisi (halaman 56, nomor 418), An-Nasa'i dalam *Al-Kubra* (V/15, nomor 8022), Ibnu Khuzaimah (I/132, nomor 263), Ibnu Hibban (IV/595, nomor 1697), Abu Awanah (I/253, nomor 874), Ad-Daraquthni (I/175), dan Al-Bazzar (VII/264, nomor 2845).



“Debu yang baik” ditafsiri sebagai debu yang tumbuh dengan mengacu kepada firman Allah ﷻ, “Dan tanah yang baik, tanaman-tanamannya tumbuh subur dengan seizin Allah.” (Al-A'raf: 58). Kata “ash-sha'id” adalah tanah yang memiliki debu.

- Tidak sah hukumnya tayamum dengan menggunakan selain debu.
  - Tidak sah hukumnya tayamum dengan menggunakan pasir yang di dalamnya terdapat tanah yang basah, karena tanah yang basah akan menempel pada anggota tayamum, dan tidak mengandung debu sama sekali.
  - Tidak sah hukumnya tayamum dengan menggunakan pasir yang sudah membatu, kecuali jika terlebih dahulu sudah dihancurkan sampai lembut sehingga memiliki debu.
  - Tidak sah hukumnya tayamum dengan pasir yang sudah digunakan (musta'mal), karena pasir jenis ini sudah kehilangan kebersihannya, sehingga ia hanya suci tetapi tidak mensucikan.
  - Juga tidak sah hukumnya tayamum menggunakan pasir yang sudah tercampur najis, baik banyak ataupun sedikit.
3. Pasir tidak boleh bercampur dengan tepung atau kapur yang dapat mencegah berlalunya debu pada semua anggota tayamum. Berdasarkan hal ini, boleh tayamum dengan menggunakan pasir yang bercampur tanah yang memiliki debu.
  4. Harus dapat menghilangkan najis dari badan.
  5. Tayamum dilakukan setelah masuk waktu shalat (baik fardhu atau sunnah yang telah ditentukan waktunya atau shalat yang dinadzari yang waktunya juga telah ditentukan) secara yakin atau dugaan, baik tayamum untuk bersuci secara sempurna atau hanya untuk bersuci satu anggota wudhu. Hal ini berdasarkan hadits Amr bin Syuaib, dari ayahnya, dari kakeknya, ia berkata; Rasulullah ﷺ bersabda,

وَجُعِلَتْ لِيَ الْأَرْضُ مَسَاجِدَ وَ طُهُورًا، وَإِذَا أَدْرَكْتَنِي الصَّلَاةُ،  
تَمَسَّحْتُ وَصَلَّيْتُ.

*"Dan bumi dijadikan untukku sebagai tempat-tempat sujud dan sesuatu yang bersih. Di mana pun aku mendapati shalat, maka aku usapkan debu lalu shalat."*<sup>225</sup>

Untuk mengetahui hal itu, harus setelah masuknya waktu secara pasti.

Jika seseorang melakukan tayamum sebelum masuknya waktu shalat atau ia ragu apakah waktunya sudah masuk atau belum, tayamumnya tidak sah, meskipun bertepatan dengan waktu. Sebab, tayamum adalah bersuci yang bersifat darurat, dan tidak ada istilah darurat sama sekali sebelum masuknya waktu.

Boleh bagi seorang khatib bertayamum untuk shalat Jumat sebelum khutbah, karena waktu shalat Jumat sudah masuk dengan tergelincirnya matahari ke arah barat (waktu zawal). Selain itu, karena khutbah merupakan syarat sah untuk melakukan shalat Jumat.

Waktu tayamum mencakup waktu udzur ketika menjama' shalat, baik jamak taqdim atau jamak ta'khir. Seseorang boleh tayamum untuk shalat ashar begitu selesai waktu zuhur jika ia menjamakannya secara taqdim. Demikian pula dengan shalat maghrib dan isyak, sesungguhnya ia boleh melakukan tayamum untuk shalat isyak setelah shalat maghrib.

Masuknya waktu shalat jenazah ditandai dengan berakhirnya mayit disucikan dengan dimandikan atau ditayamumi. Tetapi sebelum dikafani, tayamum harus diulangi.

Masuknya waktu shalat istisqa ditandai dengan keinginan untuk melakukannya, dan berkumpulnya banyak orang yang telah bersiap-siap jika dilakukan secara berjamaah.

Masuknya waktu shalat gerhana matahari dan gerhana bulan dimulai dengan berubahnya benda-benda langit.

Masuknya waktu shalat sunnah mutlak dimulai dengan keinginan seseorang untuk melakukannya kapan saja, kecuali waktu-waktu yang haram melakukannya.

Masuknya waktu shalat tahiyatul masjid dimulai dengan masuknya seseorang ke dalam masjid.

<sup>225</sup> Musnad Al-Imam Ahmad, (7058), II/222.



Masuknya waktu sujud syukur dimulai sejak dia menginginkannya.

Masuknya waktu sujud tilawah dimulai berakhirnya bacaan atau mendengarnya.

6. Seseorang boleh melakukan tayamum untuk setiap fardhu ain. Dengan tayamum tersebut, sah untuk digunakan melakukan shalat sunnah. Ini jelas dari persyaratan masuknya waktu untuk tayamum.

Dalil terbaik yang bisa digunakan dalam masalah ini ialah firman Allah ﷻ, *"Hai orang-orang yang beriman, apabila kamu hendak mengerjakan shalat, maka basuhlah mukamu dan tanganmu sampai dengan siku, dan sapulah kepalamu dan (basuh) kakimu sampai dengan kedua mata kaki. Dan jika kamu junub maka mandilah. Dan jika kamu sakit atau dalam perjalanan atau kembali dari tempat buang air (kakus) atau menyentuh perempuan, lalu kamu tidak memperoleh air, maka bertayamumlah dengan tanah yang baik (bersih). Sapulah mukamu dan tanganmu dengan tanah itu. Allah tidak hendak menyulitkan kamu, tetapi Dia hendak membersihkan kamu dan menyempurnakan nikmat-Nya bagimu, supaya kamu bersyukur."* (Al-Maa'idah: 6)

Ayat ini mewajibkan wudhu dan tayamum untuk setiap kali shalat. Sebab, tidak ada alasan sama sekali untuk mendirikan shalat sebelum masuk waktunya.

Wudhu dikecualikan berdasarkan ijma' dan sunnah, karena berdasarkan hadits yang diriwayatkan Buraidah radhiyallahu 'anhu, sesungguhnya Nabi ﷺ melakukan semua shalat pada peristiwa penaklukan kota Makkah dengan satu wudhu, dan beliau mengusap khufnya. Umar berkata kepada beliau, "Hari ini Anda melakukan sesuatu yang tidak biasa Anda lakukan." Beliau bersabda, *"Aku memang sengaja melakukannya, hai Umar."*<sup>226</sup> Tayamum ditetapkan berdasarkan ayat tersebut.

## Rukun-rukun Tayamum

1. Memindahkan: Yaitu memindahkan debu ke anggota yang hendak diusap. Bersamaan itu harus dibarengi dengan niat, yakni bermaksud memindahkan debu sekaligus bermaksud ingin tayamum.

Jika terhalang oleh hembusan angin yang cukup kencang, di mana

<sup>226</sup> Shahih Muslim, Kitab Bersuci, Bab Boleh Melakukan Semua Shalat dengan Satu Wudhu, (664), I/160.



seseorang mengusapkan debu yang diterpa oleh angin ke mukanya atau ke salah satu anggota tayamum, hal itu dianggap tidak sah. Tetapi jika misalnya ia memindahkan debu ke mukanya dengan maksud memindahkan, lalu ia menggunakannya untuk mengusap mukanya disertai dengan niat, hukumnya sah. Demikian pula jika ia memindahkannya dari salah satu tangannya.

2. Niat: Tidak cukup hanya dengan niat menghilangkan hadats kecil atau hadats besar atau niat bersuci dari salah satunya, karena tayamum tidak bisa menghilangkan hal itu.

Niat tayamum harus berdasarkan salah satu contoh berikut ini:

- a. Niat tayamum supaya dibolehkan melakukan ibadah fardhu.
- b. Niat tayamum supaya dibolehkan melakukan ibadah sunnah.
- c. Niat tayamum untuk melakukan sujud syukur, atau sujud tilawah, atau menyentuh mushaf.
- d. Tayamum dengan niat mandi jinabat/junub.

Dalam masalah apapun wajib membarengkan niat dengan memindahkan atau menjaganya terus, sampai setidaknya ia mengusap salah satu bagian muka.

3. Mengusap muka dan tangan berikut siku, berdasarkan firman Allah ﷻ, *"Namun, jika kamu tidak mendapatkan air, maka bertayamumlah dengan tanah yang baik (bersih). Sapulah mukamu dan tanganmu dengan tanah itu."* (Al-Maa'idah: 6)
4. Melakukan dua pukulan, pukulan untuk muka, dan pukulan untuk tangan, berdasarkan hadits Ibnu Umar ؓ, dari Nabi ﷺ, beliau bersabda,

لَتَيْمُمُ ضَرْبَتَانِ: ضَرْبَةٌ لِلْوَجْهِ، وَضَرْبَةٌ لِلْيَدَيْنِ إِلَى الْمِرْفَقَيْنِ.

*"Tayamum adalah dua pukulan, pukulan untuk muka, dan pukulan untuk tangan sampai siku."*<sup>227</sup>

<sup>227</sup> Sunan Ad-Daraquthni (16), I/180. Hadits Jabir diriwayatkan Al-Hakim (I/288, nomor 638). Hadits Ibnu Umar diriwayatkan Ath-Thabarani (XII/368, nomor 13366), dan Al-Hakim (I/287, nomor 634). Dan hadits ini juga diriwayatkan Ad-Daraquthni (I/180), serta Al-Baihaqi (I/207, nomor 941).

5. *Tartib* (tertib dan urut) di antara dua usapan. Seseorang harus mendahulukan mengusap mukanya daripada mengusap tangan. Sama seperti yang berlaku dalam wudhu.

Dalil *tartib* ialah firman Allah ﷻ,

فَأَمْسَحُوا بِوُجُوْهِكُمْ وَأَيْدِيكُمْ مِنْهُ ۖ

“Maka usaplah mukamu dan tanganmu dengan tanah itu.” (Al-Maa'idah: 6)

Huruf *wawu* dalam ayat ini memiliki makna tertib dan urut.

Jika seseorang melanggar *tartib*, tayamumnya tidak sah untuk usapan tangan. Sedangkan yang untuk usapan muka hukumnya sah. Jadi ia hanya mengulang usapan yang untuk tangan saja.

### Sunnah-sunnah Tayamum

1. Membaca basmalah. Dikarenakan tayamum merupakan bersuci dari hadats, maka dianjurkan untuk membacakan nama Allah padanya. Sama seperti wudhu.
2. Merenggangkan posisi jari-jari ketika memukul tanah supaya banyak debu yang bertabur, sehingga menjadi mudah dan memungkinkan untuk mengusap muka secara merata dengan hanya satu kali pukulan.
3. Mengurangi pasir, dengan cara meniupnya jika jumlahnya banyak sehingga yang tersisa hanya sekadar yang diperlukan saja. Hal ini berdasarkan hadits Abdurrahman bin Abza yang antara lain disebutkan, “Sesungguhnya Nabi ﷺ memukul tanah dengan menggunakan kedua telapak tangannya. Dan setelah meniupnya beliau kemudian mengusapkannya ke muka dan ke telapak tangan.”<sup>228</sup>
4. Melepas cincin pada kali yang pertama. Sementara pada kali yang kedua hukumnya wajib, karena hal ini merupakan syarat supaya debu bisa sampai ke seluruh permukaan kulit tangan. Jika masih ada bagian dari permukaan kulit yang belum tersentuh oleh debu, tayamumnya tidak sah.
5. Memulai mengusap muka pada bagian atas terlebih dahulu. Sama seperti yang berlaku dalam wudhu.

<sup>228</sup> Shahih Al-Bukhari, Bab Apakah Orang yang Bertayamun Perlu Meniup? (338), 1/348.



6. Mendahulukan tangan yang kanan daripada yang kiri, berdasarkan hadits yang menganjurkan supaya mendahulukan anggota yang kanan.
7. Mengusap lengan sepanjang mungkin, karena bagian anggota ini kelak di akhirat akan tampak cemerlang. Selain itu, juga keluar dari perbedaan pendapat ulama dalam masalah ini. Diriwayatkan dari Ammar bin Yasir رضي الله عنه, sesungguhnya ia bercerita bahwa ketika sedang bersama Rasulullah ﷺ, para sahabat mengusap debu atau tayamum untuk shalat subuh. Setelah memukulkan telapak tangan ke tanah, mereka lalu mengusapkannya ke muka sekali usapan saja. Kemudian mereka mengulang. Mereka memukulkan lagi telapak tangan mereka ke tanah, lalu mengusap dengan seluruh telapak tangan hingga sampai ke pundak dan ketiak dengan menggunakan bagian perut telapak tangan mereka.<sup>229</sup>
8. Tidak menambahi lebih dari dua pukulan.
9. *Muwalat*<sup>230</sup> bagi selain orang yang terus menerus menanggung hadats. Adapun bagi orang yang tidak terus menerus menanggung hadats, muwalat hukumnya wajib.
10. Menghadap kiblat, dan membaca dua kalimat syahadat setelah selesai, sebagaimana yang telah dikemukakan sebelumnya dalam bab wudhu.

### Hal-hal yang Membatalkan Tayamum

1. Setiap yang membatalkan wudhu juga membatalkan tayamum dari hadats kecil.  
Jika seseorang bertayamum dari hadats besar, kemudian ia mengalami hadats kecil, maka yang batal adalah tayamum dari wudhu saja. Sedangkan tayamum dari mandi junub tidak batal kecuali karena hadats besar.
2. Seseorang yang mengetahui adanya air yang cukup dan ia sanggup menggunakannya. Hal ini dapat membatalkan tayamumnya, baik dari hadats kecil atau dari hadats besar. Jadi, ia wajib berwudhu atau mandi, berdasarkan hadits Abu Dzar رضي الله عنه, sesungguhnya Rasulullah ﷺ bersabda, “*Sesungguhnya debu yang baik adalah alat bersucinya seorang*

<sup>229</sup> Sunan Abi Dawud, Kitab Bersuci, Bab Tayamum, (318), 1/125.

<sup>230</sup> *Muwalat*, yaitu melakukan secara berurutan tanpa dijeda dengan aktifitas lain yang secara kebiasaan dianggap lama. (Edt.)



*muslim, meskipun ia tidak menemukan air selama sepuluh tahun. Dan jika ia sudah mendapatkan air, maka hendaklah ia mengusapkannya pada kulitnya, karena itu adalah baik.*"<sup>231</sup>

Kemudian tentang masalah melihat air ada tiga masalah:

- a. Jika seseorang melihat air sebelum shalat, maka tayamumnya batal. Ia harus berwudhu, meskipun sudah tidak tersisa waktu untuk melakukan shalat secara *ada'* (pada waktunya).
- b. Jika seseorang melihat air di tengah-tengah sedang shalat, maka tayamumnya tidak batal, kecuali ia termasuk orang yang wajib mengulang. Hal ini berdasarkan firman Allah ﷻ,

وَلَا تُبْطِلُوا أَعْمَالَكُمْ ﴿٣٣﴾

*"Dan janganlah kamu membatalkan amal-amalmu."* (Muhammad: 33)

- c. Jika seseorang melihat air setelah shalat, maka shalatnya sah. Tentang apakah ia wajib mengulang atau tidak, harus dirinci yang keterangannya sudah dikemukakan sebelumnya.

### **Masalah Orang yang Tidak Mendapatkan Dua Alat Bersuci**

Jika seorang mukallaf tidak mendapati air dan debu, seperti misalnya ia tinggal di daerah berlumpur dan ia tidak menemukan sesuatu yang dapat ia gunakan untuk mengeringkannya, atau ia sedang ditahan di suatu tempat yang najis, atau ia sedang menjadi tawanan yang dibelenggu, dan lain sebagainya, maka ia wajib shalat menurut apa pun keadaannya. Sebab, bersuci adalah salah satu syarat di antara syarat-syarat sahnya shalat. Seseorang yang tidak sanggup memenuhi syarat tersebut tidak berarti ia boleh meninggalkan shalat. Contohnya seperti menutupi aurat, menghilangkan najis, dan menghadap kiblat. Tetapi ia harus shalat fardhu sendirian, bukan shalat sunnah (baik shalat sunnah rawatib atau shalat sunnah yang ditentukan waktunya atau shalat sunnah yang bersifat mutlak). Ia juga tidak boleh membawa mushaf, atau menyentuhnya, atau berdiam diri di dalam masjid, dan lain sebagainya yang diharamkan atas orang yang masih junub. Hal itu karena tidak ada urgensinya.

<sup>231</sup> *Sunan At-Tirmidzi, Bab Bab Bersuci, Bab Tayamum Bagi Orang yang Junub Jika Ia Tidak Mendapatkan Air, (124), 1/211.*

Jika seseorang yang kehilangan dua alat bersuci junub, ia cukup membaca bacaan yang wajib saja dalam shalatnya (yakni surat Al-Fatihah atau penggantinya, dan ia tidak boleh membaca surat yang lain).

Intinya bahwa seseorang yang kehilangan dua alat bersuci dalam menunanikan ibadah-ibadah hanya cukup pada hal-hal yang bersifat darurat saja.

Hukum junub bagi seseorang yang kehilangan dua alat bersuci berlaku juga pada perempuan yang haid dan nifas jika mereka bersih dari keduanya, serta kehilangan dua alat bersuci.

Wajib hukumnya mengulang shalat yang seharusnya dilakukan pada waktu kehilangan.

Tentang mengulangi pada saat itu perlu dirinci:

1. Wajib mengulang secara mutlak ketika mendapatkan air.
2. Jika seseorang mendapati debu, ada tiga keadaan:
  - a. Jika ia mendapati debu sebelum waktunya habis, ia mengulang shalat dengan tayamum, meski ini tidak menggugurkan kewajiban. Hal itu agar ia bisa melakukan shalat pada waktunya dengan menggunakan salah satu alat bersuci.
  - b. Jika ia mendapati debu sesudah berakhirnya waktu di suatu tempat di mana kewajiban shalat menjadi gugur dengan menggunakan tayamum, ia harus mengulangi shalat dengan bertayamum. Dan ia tidak wajib mengulang lagi ketika ia mendapati air.
  - c. Jika ia mendapati debu sesudah berakhirnya waktu di suatu tempat di mana kewajiban shalat tidak gugur dengan tayamum –karena biasanya di tempat itu ada air–, maka ia tidak mengulang shalat, karena ia wajib mengulang lagi ketika ia mendapatkan air.





# NAJIS



# NAJIS

## Definisi

Menurut pengertian bahasa: Najis adalah sesuatu yang menjijikkan walaupun suci. Contohnya seperti ludah, dahak, dan sperma.

Menurut pengertian syariat: Najis adalah setiap yang menjijikkan yang dapat menghalangi shalat.

## Jenis-jenis Najis

1. Najis *mughallazhah*: Yaitu anjing, babi, dan binatang yang lahir dari keduanya atau yang lahir dari salah satunya, yakni dengan binatang yang suci. Sebab, semua binatang hukumnya suci, kecuali anjing dan babi, termasuk anjing yang digunakan untuk berburu. Hal ini berdasarkan hadits yang diriwayatkan oleh Abu Hurairah رضي الله عنه, ia berkata; Nabi ﷺ bersabda,

طَهْرُ إِنَاءٍ أَحَدِكُمْ إِذَا وَلَغَ فِيهِ الْكَلْبُ أَنْ يَغْسِلَهُ سَبْعَ مَرَّاتٍ  
أُولَاهُنَّ بِالتُّرَابِ .

*"Bejana salah seorang kalian yang dijilat oleh anjing bisa suci kalau ia membasuhnya sebanyak tujuh kali. Yang pertama dengan menggunakan debu."* <sup>232</sup>

Dan juga berdasarkan firman Allah ﷻ, *"Kecuali kalau makanan itu bangkai, atau darah yang mengalir atau daging babi, karena sesungguhnya*

<sup>232</sup> Shahih Muslim, Kitab Bersuci, Bab Hukum Jilatan Anjing, (677), I/162; Abu Dawud (I/19), nomor 71; Abdurrazzaq (I/96, nomor 329); dan Ibnu Abi Syaibah (I/159), nomor 1830. Hadits ini juga diriwayatkan oleh Ahmad (II/427, nomor 9507).

semua itu kotor.” (Al-An’am: 145). Menurut pengertian bahasa, kotor adalah najis.

Demikian pula dengan air mani anjing dan babi serta binatang yang dilahirkan dari keduanya atau dari salah satunya.

Sedangkan air mani manusia dan binatang-binatang yang lain hukumnya suci,<sup>233</sup> berdasarkan hadits Ibnu Abbas رضي الله عنه, ia berkata; Nabi ﷺ ditanya tentang air mani yang mengenai pakaian. Beliau bersabda,

إِنَّمَا هُوَ بِمَنْزِلَةِ الْمَخَاطِ وَالْبَرَاقِ وَإِنَّمَا يَكْفِيكَ أَنْ تَمْسَحَهُ  
بِخِرْقَةٍ أَوْ بِإِذْخِرَةٍ .

“Sesungguhnya hal itu sama seperti dahak dan ludah. Kamu cukup mengusapnya dengan kain lap atau rumput kering.”<sup>234</sup>

Bersumber dari Alqamah dan Al-Aswad, sesungguhnya seseorang singgah di kediaman Aisyah رضي الله عنها. Pada pagi hari ia mencuci pakaiannya. Lalu Aisyah berkata, “Jika kamu melihat bekas sperma, kamu cukup mencuci tempat yang kena tersebut. Tetapi, jika kamu tidak melihatnya, kamu cukup menciprati air di sekitarnya. Sesungguhnya aku pernah mengalami, aku menggosok bekas sperma pada pakaian Rasulullah ﷺ, lalu beliau shalat dengan pakaian itu.”<sup>235</sup>

2. Najis *mukhaffafah*: Yakni air kencing anak-anak yang berusia kurang dari dua tahun yang belum memakan makanan.
3. Najis *mutawassithah*: Yakni najis-najis lainnya. Dan kami ingin menjelaskannya sebagai berikut:
  - a. Setiap yang memabukkan dan cair. Dalilnya ialah firman Allah ﷻ,

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا إِنَّمَا الْخَمْرُ وَالْمَيْسِرُ وَالْأَنْصَابُ وَالْأَزْلَمُ  
رِجْسٌ مِّنْ عَمَلِ الشَّيْطَانِ فَاجْتَنِبُوهُ لَعَلَّكُمْ تُفْلِحُونَ ﴿٩٠﴾ إِنَّمَا

<sup>233</sup> Sedangkan menurut ulama-ulama dari kalangan madzhab Hanafi, semua air mani hukumnya najis, dan dianjurkan untuk membasuhnya. Pendapat ini untuk menghimpun semua nash, dan untuk keluar dari perbedaan pendapat.

<sup>234</sup> Sunan Ad-Daraquthni, Bab Yang Berlaku Tentang Kesucian Air Mani, I/124.

<sup>235</sup> Shahih Muslim Kitab Bersuci, Bab Hukum Air Mani, (694), I/164.

يُرِيدُ الشَّيْطَانُ أَنْ يُوقَعَ بَيْنَكُمْ الْعَدَاوَةَ وَالْبَغْضَاءَ فِي الْخَمْرِ  
وَالْمَيْسِرِ وَيَصُدَّكُمْ عَنْ ذِكْرِ اللَّهِ وَعَنِ الصَّلَاةِ فَهَلْ أَنْتُمْ  
مُنْتَهُونَ ﴿٩١﴾

*"Hai orang-orang yang beriman, sesungguhnya (minum) khamer, berjudi, (berkorban untuk) berhala, mengundi nasib dengan panah, adalah termasuk perbuatan setan. Maka jauhilah perbuatan-perbuatan itu agar kamu bahagia. Sesungguhnya setan itu bermaksud hendak menimbulkan permusuhan dan kebencian di antara kamu lantaran (meminum) khamer dan berjudi itu, dan menghalangi kamu dari mengingat Allah dan shalat. Maka berhentilah kamu (dari perbuatan tersebut)." (Al-Maa'idah: 90 – 91)*

Dan hadits yang diriwayatkan oleh Ibnu Umar رضي الله عنه, sesungguhnya Rasulullah ﷺ bersabda,

وَكُلُّ خَمْرٍ حَرَامٌ.

*"Setiap yang memabukkan itu khamer, dan setiap khamer itu haram."*<sup>236</sup> Terkecuali dari ucapan kami "yang cair" ialah sesuatu yang memabukkan tetapi tidak cair, maka ini hukumnya tidak najis. Contohnya seperti obat bius (anestesi), candu, dan yang semacamnya. Semua itu hukumnya tidak najis meskipun haram, karena dapat menghilangkan kesadaran akal.

- b. Semua jenis bangkai. Dalil bahwa semua bangkai najis adalah firman Allah ﷻ, *"Diharamkan bagimu (memakan) bangkai ...."* (Al-Maa'idah: 3)

Dikecualikan darinya ialah:

1. Manusia, berdasarkan firman Allah ﷻ,

وَلَقَدْ كَرَّمْنَا بَنِي آدَمَ ﴿٧٠﴾

*"Dan sesungguhnya Kami telah memuliakan anak-anak Adam."* (Al-Israa' : 70)

<sup>236</sup> Shahih Muslim, Kitab Minuman-minuman, Bab Menerangkan Bahwa Setiap yang Memabukkan Itu Khamer, (5339), VI/201.



Yang dimuliakan pasti suci. Adapun tentang firman Allah ﷻ surat At Taubah, ayat 28, “Hai orang-orang yang beriman, sesungguhnya orang-orang yang musyrik itu najis” maka yang dimaksud di sini ialah najis secara aqidah. Tetapi mayat mereka tetap suci.

2. Ikan dan belalang, berdasarkan hadits riwayatkan Abdullah bin Umar ؓ, sesungguhnya Nabi ﷺ bersabda,

أُحِلَّتْ لَكُمْ مَيْتَتَانِ وَدَمَانِ، فَأَمَّا الْمَيْتَتَانِ فَالْحُوتُ وَالْجُرَادُ،  
وَأَمَّا الدَّمَانِ فَالْكَبِدُ وَالطِّحَالُ .

*“Dihalalkan untuk kalian dua bangkai dan dua darah. Dua bangkai itu adalah ikan dan belalang. Sedangkan dua darah adalah hati dan limpa.”*<sup>237</sup>

3. Binatang buruan yang dibunuh oleh anjing, atau oleh anak panah dengan syaratnya. Daging dan kulit bangkai-bangkai ini hukumnya suci.
4. Bangkai binatang laut. Hukumnya seperti ikan dari segi bahwa bangkainya suci. Berbeda dengan binatang darat yang hidupnya di air atau amfibi, seperti katak yang bangkainya najis.

Sedangkan janin binatang yang boleh dimakan dagingnya jika induknya disembelih, lalu setelah itu ia keluar dalam keadaan sudah mati, hukumnya suci. Sebab, sembelihan induknya adalah sembelihannya juga.<sup>238</sup>

Hukum anggota tubuh yang terpisah dari binatang yang masih hidup, hukumnya sama seperti bangkai.

<sup>237</sup> Sunan Ibnu Majah, Kitab Makanan-makanan, Bab Hati dan Limpa, (IV/3314), II/1102.

<sup>238</sup> Hadits Jabir diriwayatkan Ad-Darimi (II/115, nomor 1979); Abu Dawud (III/103, nomor 2828); Al-Baghawi dalam *Al-Ja'diyyat* (I/388, nomor 2653); Al-Hakim (IV/127, nomor 7109), dia mengatakan hadits ini shahih atas syarat Muslim; dan Al-Baihaqi (IX/334, nomor 19272). Hadits Abu Ayyub diriwayatkan Ath-Thabarani (IV/162, nomor 4010); dan Al-Hakim (IV/128, nomor 7112). Hadits Abu Said diriwayatkan Ahmad (III/39, nomor 11361); Abu Dawud (III/103, nomor 2827); At-Tirmidzi (IV/72, nomor 1476), dan dia berkata hadits ini hasan shahih; Ibnu Majah (II/1067, nomor 3199); Abu Ya'la (II/415, nomor 1206); Ibnul Jarud (halaman 227, nomor 900); Ibnu Hibban (XIII/206, nomor 5889); Ad-Daraquthni (IV/274); Al-Hakim (IV/128, nomor 7112); dan Al-Baihaqi (IX/335, nomor 19276). Hadits Abu Umamah dan Abu Ad-Darda diriwayatkan oleh Ath-Thabarani (VIII/102, nomor 7498). Hadits Abu Hurairah diriwayatkan Al-Hakim (IV/128, nomor 7110), dan Ad-Daraquthni (IV/274). Sedangkan hadits Ka'ab bin Malik diriwayatkan Ath-Thabarani dalam *Al-Kabir* (XIX/78, nomor 157), dan *Al-Awsath* (IV/102, nomor 3711).

Anggota yang terpisah dari badan seekor kambing yang hidup hukumnya najis. Hal ini berdasarkan hadits riwayat dari Abu Waqid Al-Laitsi رضي الله عنه, ia berkata; Nabi ﷺ bersabda,

مَا قَطَعَ مِنَ الْبَهِيمَةِ، وَهِيَ حَيَّةٌ فَهِيَ مَيْتَةٌ .

*"Apa saja yang dipotong dari hewan ternak dalam kondisi hidup, maka itu adalah bangkai."*<sup>239</sup>

Adapun potongan yang terpisah dari ikan atau belalang hukumnya suci.

5. Rambut bangkai, kecuali milik manusia, rambut binatang yang tidak boleh dimakan dagingnya yang terpisah darinya dalam keadaan hidup, atau yang sudah mati.

Berdasarkan hal ini, bulu binatang yang dagingnya tidak boleh dimakan tidak sah dipakai shalat, baik sebagai alas ataupun pakaian, baik ia merupakan bagian daripadanya dalam keadaan masih hidup, atau setelah disembelih, atau setelah mati. Dan ia tidak bisa dihukumi suci karena kulitnya disamak. Contohnya adalah rambut bighal dan kucing. Tetapi jika sedikit dimaafkan.

Adapun yang menempel pada binatang yang masih hidup, status hukumnya mengikuti binatangnya.

Semua binatang selain anjing dan babi hukumnya suci selama masih hidup. Kulitnya dan rambutnya juga suci selama masih tetap melekat padanya.

Adapun daging, rambut, dan bulu binatang yang dagingnya boleh dimakan hukumnya juga suci, baik ia merupakan bagian dari binatang saat masih hidup, atau yang masih ada padanya setelah disembelih.

Tetapi kalau sudah mati, semua hukumnya najis.

Dalil atas kesucian yang ikut pada binatang-binatang yang dagingnya boleh dimakan adalah firman Allah ﷻ,

<sup>239</sup> Sunan Abi Dawud, Kitab Binatang Buruan, Bab Memburu Sepotong demi sepotong (2860), III/70, dan Sunan At-Tirmidzi, Kitab Makanan-Makanan, Bab Yang Dipotong Dari Binatang Yang Hidup Asalah Bangkai, (1480), IV/74.



وَمِنْ أَصْوَافِهَا وَأَوْبَارِهَا وَأَشْعَارِهَا أَثْنَا وَمِثْقَالًا إِلَى حِينٍ ﴿٨٠﴾

*"Dan (dijadikan-Nya pula) dari bulu domba, bulu onta, dan bulu kambing, alat-alat rumah tangga dan perhiasan (yang kamu pakai) sampai waktu (tertentu)." (An-Nahl: 80)*

6. Semua kulit bangkai, kecuali kulit empat bangkai yang telah kami sebutkan di atas. Demikian pula dengan kulit binatang yang dagingnya tidak boleh dimakan, meskipun sudah disembelih, hukumnya najis.

Sedangkan binatang yang dagingnya boleh dimakan seperti kambing jika sudah disembelih, hukumnya suci.

7. Binatang yang dagingnya tidak boleh dimakan, jika sudah disembelih.
8. Susu binatang yang dagingnya tidak boleh dimakan, kecuali manusia.

Susu binatang yang dagingnya boleh dimakan hukumnya suci, berdasarkan firman Allah ﷻ,

لَبَنًا خَالِصًا سَائِغًا لِلشَّرِبِينَ ﴿٦٦﴾

*"Susu yang bersih (antara tahi dan darah), yang mudah ditelan bagi orang-orang yang meminumnya." (An-Nahl: 66)*

Kecuali susu yang masih ada dalam tetek bangkai, maka hukumnya najis karena sudah terkena najis. Sama seperti susu yang berada di sebuah bejana yang terkena najis.

- a. Tulang, gigi, tanduk, dan kuku binatang yang tidak boleh dimakan, bangkai binatang yang boleh dimakan, dan gading.
- b. Darah yang mengalir, berdasarkan firman Allah ﷻ,

أَوْ دَمًا مَّسْفُوحًا ..... فَإِنَّهُ رِجْسٌ ﴿١٤٥﴾

*"Atau darah yang mengalir ... .. karena sesungguhnya semua itu kotor." (Al-An'am: 145)*



Darah yang keluar dari jerawat dianggap sedikit, walaupun mencapai kira-kira sebesar ibu jari.

Darah yang menempel pada daging dan tulang, hukumnya najis yang dimaafkan, asalkan tidak tercampur dengan yang lain. Karena itu sebaiknya tidak dicuci. Tetapi cukup diusap dengan menggunakan kain lap yang tidak basah. Jika dicuci maka harus dicuci ulang sampai bekas darahnya hilang dari cuciannya.

- a. Nanah, karena nanah adalah darah yang bisa berubah menjadi rusak. Adapun cairan luka, jika berbau, maka hukumnya najis. Jika tidak bau, hukumnya suci.
- b. Air kencing,<sup>240</sup> kotoran manusia, kotoran binatang, madzi, dan wadi.

Demikian pula setiap benda cair yang keluar dari lubang kemaluan atau lubang anus (kecuali sperma, bagian lembab kemaluan wanita yang keluar dari bagian bawah rahim, segumpal darah, dan seonggok daging. Semua itu hukumnya suci).

Air kencing ada tiga macam, yaitu: air kencing manusia yang sudah besar, air kencing binatang-binatang yang boleh dimakan dagingnya, dan air kencing binatang-binatang yang tidak boleh dimakan dagingnya. Semuanya najis.

Yang pertama adalah berdasarkan hadits tentang dua orang yang disiksa dalam kubur. Sedangkan yang kedua dan ketiga adalah berdasarkan firman Allah ﷻ,

وَيُحَرِّمُ عَلَيْهِمُ الْخَبَائِثَ ﴿١٥٧﴾

*"Dan Dia mengharamkan bagi mereka segala yang buruk."* (Al A'raf : 157).

Orang-orang Arab menganggap buruk semua itu.

Riwayat shahih dari Nabi ﷺ, seperti yang diterangkan dalam hadits Anas bin Malik ؓ, sesungguhnya beliau menyuruh orang-orang yang menderita sakit perut di Madinah supaya mereka meminum air kencing

<sup>240</sup> Kecuali air kencing anak-anak di bawah usia dua tahun, dan yang belum memakan makanan. Sebagaimana yang sudah dikemukakan sebelumnya, hukumnya najis.

unta zakat.<sup>241</sup> Hal itu untuk tujuan berobat. Seperti diketahui, bahwa hal itu hukumnya boleh dengan menggunakan semua yang najis, kecuali khamer.

Tinja atau kotoran manusia hukumnya najis, berdasarkan dalil ijma', baik kotoran anak kecil maupun orang dewasa.

Begitu pula dengan kotoran semua binatang, termasuk ikan, belalang, lalat, dan kotoran burung. Semuanya najis, berdasarkan hadits Abdullah bin Mas'ud رضي الله عنه, ia berkata; Nabi ﷺ mendatangi kakus. Beliau menyuruhku untuk membawakan tiga batu, lalu aku hanya menemukan dua batu saja. Aku sudah berusaha mencari batu yang ketiga, tetapi tidak menemukannya. Lalu aku mengambil kotoran binatang yang sudah kering, dan aku membawanya kepada beliau. Beliau mengambil dua batu, dan membuang kotoran binatang yang sudah kering seraya bersabda, *"Ini najis."*<sup>242</sup> Alasan lain, karena benda tersebut keluar dari lubang anus yang dialihkan oleh alam. Jadi hukumnya najis sama seperti kotoran manusia.

Sedangkan madzi dan wadi hukumnya juga najis berdasarkan ijma' dan juga berdasarkan sabda Nabi ﷺ kepada Ali bin Abi Thalib رضي الله عنه yang bertanya kepada beliau tentang hukumnya madzi,

إِذَا رَأَيْتَ الْمَذْيَ، فَاغْسِلْ ذَكَرَكَ، وَتَوَضَّأْ وَضُوءَكَ لِلصَّلَاةِ .

*"Jika kamu melihat madzi, maka basuhlah kemaluanmu, dan berwudhulah seperti wudhu untuk shalat."*<sup>243</sup>

Selain itu, karena madzi dan wadi keluar dari jalannya hadats.

- a. Muntahan, meskipun dari anak yang masih disusui dan meskipun tidak berubah.<sup>244</sup>

<sup>241</sup> Lihat, *Shahih Al-Bukhari*, Bab Air Kencing Unta, Binatang-binatang Ternak, dan Domba Berikut Kandang-kandangannya, (233), I/56.

<sup>242</sup> *Shahih Al-Bukhari*, Bab Istinja dengan Menggunakan Batu, (155), I/42.

<sup>243</sup> HR. Ibnu Abi Syaibah (I/89, nomor 985), Abu Dawud (I/53, nomor 206), An-Nasa'i (I/111, nomor 193), dan Ibnu Hibban (III/391, nomor 1107). Hadits ini juga diriwayatkan Ahmad (I/125, nomor 1028), Ath-Thayalisi (halaman 21, nomor 145), Ibnu Khuzaimah (I/15, nomor 20), Ath-Thahawi (I/46), dan Al-Baihaqi (I/167, nomor 760).

<sup>244</sup> Tetapi menurut ulama-ulama dari madzhab Hanafi, jika mulut si anak tidak sampai penuh hukumnya tidak najis. Dan menurut ulama-ulama dari madzhab Maliki, jika muntah-muntahan yang keluar dari mulut si anak tidak berubah hukumnya tidak najis. Karena itu, dalam keadaan darurat kita mengikuti keduanya terkait dengan pakaian ibunya, terutama teteknya.



- b. Infahah<sup>245</sup> jika ia diambil dari seekor sakhlah (anak kambing peranakan dari jenis kambing domba dan kambing kacang, baik jantan atau betina) setelah mati atau setelah disembelih, di mana sebelumnya ia telah mengonsumsi selain susu.

Tetapi jika diambil dari yang disembelih sebelum ia memakan selain susu, maka hukumnya suci.

- c. Asap suatu najis jika dibakar.

### Catatan

Pada dasarnya segala sesuatu itu suci, dan tidak ada satu pun yang dihukumi najis kecuali sesudah terbukti nyata.

Contohnya seperti bau dari parfum tubuh, atau dari makanan yang diimpor dari negara lain, karena di dalamnya ada najis, seperti lemak babi, atau tulang babi, atau alkohol; tidak bisa dihukumi najis, kecuali setelah terbukti secara nyata.

### Najis-najis yang Menjadi Suci Karena *Istihalah* (Berubah Bentuk)

1. Khamer bersama bejananya, jika ia berubah sendiri menjadi cuka, maka hukumnya suci. Demikian pula kalau khamer berubah menjadi cuka karena dipindahkan dari tempat yang terkena panas matahari ke tempat yang teduh, dan dari tempat yang teduh ke tempat yang terkena panas matahari, dengan syarat tidak boleh ada sesuatu yang dilemparkan ke dalamnya.
2. Kulit bangkai yang menjadi suci karena disamak, kecuali kulit anjing, babi, dan binatang yang lahir dari keduanya atau dari salah satunya. Kemudian setelah disamak boleh dimanfaatkan untuk berbagai kegunaan, berdasarkan hadits Abdullah bin Abbas رضي الله عنه, ia berkata; Aku pernah mendengar Nabi ﷺ bersabda,

إِذَا دُبِغَ الْإِهَابُ، فَقَدْ طَهُرَ.

*"Jika kulit binatang disamak, maka sungguh ia telah suci."*<sup>246</sup>

<sup>245</sup> Sesuatu yang dikeluarkan dari perut seekor anak kambing berusia setahun yang menyusui, berwarna kuning, dan yang ketika diperah menjadi keras seperti keju.

<sup>246</sup> *Shahih Muslim*, Kitab Haid, Bab Kulit Bangkai Itu Suci, (838), I/191.



Ibnu Abbas ؓ berkata; Budak Maimunah mendapatkan sedekah berupa seekor kambing, lalu kambing itu mati. Ketika Rasulullah ﷺ melewati dan melihatnya, beliau bersabda,

هَلَّا أَخَذْتُمْ إِيَّاهَا فَدَبَّغْتُمُوهُ فَانْتَفَعْتُمْ بِهِ .

*"Kenapa kalian tidak memanfaatkan kulitnya? Kalian bisa menyamakannya kemudian memanfaatkannya."*

Para sahabat berkata, "Sesungguhnya ia telah menjadi bangkai."

Beliau bersabda, "Sesungguhnya yang haram itu kalau dimakan."<sup>247</sup>

Upaya penyamakan bisa dilakukan dengan menggunakan segala sesuatu yang dapat menuntaskan dan membersihkan sisa-sisa kulit. Juga yang dapat mengeluarkan, membersihkan, dan menjaga bagian dalam kulit agar tidak lekas rusak.

3. Darah kijang bisa suci karena berubah menjadi minyak kesturi.

### **Menjadi Najis Karena Terkena Najis**

Jika najis atau sesuatu yang terkena najis bersentuhan dengan sesuatu yang suci, maka masalahnya harus dilihat terlebih dahulu:

Jika keduanya sama-sama kering, maka sesuatu yang najis tidak bisa mempengaruhi sesuatu yang suci, berdasarkan logika bahwa sesuatu yang kering itu suci tanpa ada perselisihan pendapat di kalangan para ulama.

Dan jika salah satunya atau keduanya sama-sama basah, maka sesuatu yang suci menjadi najis karena sesuatu yang lainnya.

### **Sucinya Sesuatu yang Terkena Najis**

Sesungguhnya sesuatu yang terkena najis itu bisa berupa air, atau benda cair selain air, atau benda padat.

**1. Air yang jumlahnya bisa kurang dari dua kullah atau dua kullah lebih.**

<sup>247</sup> *Shahih Muslim*, Kitab Haid, Bab Kulit Bangkai Itu Suci, (832), I/190. Hadits Ibnu Abbas ini diriwayatkan oleh Ahmad (I/261, nomor 2369), Abu Dawud (IV/65, nomor 4120), dan An-Nasa'i (VII/172, nomor 4238). Hadits Ibnu Abbas dari Saudah binti Zam'ah diriwayatkan oleh Ath-Thabarani (XXIV/37, nomor 100). Hadits Ibnu Abbas dari Maimunah diriwayatkan oleh Ibnu Hibban (IV/106, nomor 1291), Ibnu Majah (II/1193, nomor 361), dan oleh Ath-Thabarani (XXIV/14, nomor 24).

Jika air yang terkena najis kurang dari kullah, maka untuk membuatnya menjadi suci bisa menambahinya dengan air lagi sehingga mencapai dua kullah tanpa terjadi perubahan pada satu di antara tiga cirinya; yaitu rasa, warna, dan bau, baik air yang ditambahkan suci atau air yang terkena najis atau air musta'mal (sudah digunakan untuk bersuci). Jika kemudian air dua kullah dipisahkan, keduanya suci.

Jika yang digunakan untuk menambahi adalah cairan lain bukan air yang terkena najis, atau cairan yang suci, lalu mencapai dua kullah, dan tidak ada perubahan di dalamnya, maka semuanya menjadi najis.

Jika airnya banyak, atau lebih dari dua kullah, dan menjadi mutanajis disebabkan ada salah satu cirinya yang berubah karena najis, maka air ini menjadi suci kalau perubahannya hilang. Dan hilangnya perubahan disebabkan oleh satu di antara tiga hal sebagai berikut :

- a. Perubahan hilang dengan sendirinya. Warnanya atau rasanya atau baunya hilang disebabkan oleh sinar matahari, atau oleh tiupan angin, atau oleh berlalunya waktu.
  - b. Dengan mengambil sebagiannya dengan syarat setelah diambil sisa airnya masih ada dua kullah lebih atau lebih. Jika sisanya kurang dari itu, maka air tersebut tidak menjadi suci. Tidak ada perbedaan pendapat dalam hal ini.
  - c. Menambahkan air lain ke dalamnya. Baik air yang ditambahkan ini suci atau air yang terkena najis, baik air itu sedikit atau banyak, dan baik ia dituangi air atau muncul sendiri di situ.
2. **Cairan yang bukan air.** Contohnya seperti minyak dan cuka, selamanya tidak bisa menjadi suci meskipun banyak,<sup>248</sup> dan meskipun sumber najisnya telah hilang.<sup>249</sup>

Jika minyak atau keju atau minyak-minyak lainnya berbentuk beku, tidak bisa suci dengan dibasuh atau dengan cara lainnya. Tetapi najisnya

<sup>248</sup> Tetapi menurut para ulama madzhab Hanafi, benda cair yang terkena najis bisa suci dengan cara menuangkan air padanya, dan mengangkatnya sebanyak tiga kali, atau dengan meletakkannya pada sebuah bejana yang berlubang, kemudian setelah dituang air, lalu mengambang –jika berupa minyak atau yang mengalirkan ciri minyak– bergerak, lalu lubangnya dibuka, sampai airnya hilang. Ini juga salah satu pendapat sebagian ulama madzhab Syafi'i.

<sup>249</sup> Tetapi boleh menggunakan cairan-cairan ini untuk keperluan industri, seperti yang digunakan dalam industri sabun dengan tetap harus berhati-hati dari kenajisannya.



harus dibuang berikut yang menempel padanya, dan sisanya bisa digunakan.

Jika najisnya bercampur dengan minyak, hal itu juga tidak bisa menjadi suci, berdasarkan hadits Rasulullah ﷺ,

إِذَا وَقَعَتِ الْفَأْرَةُ فِي السَّمَنِ، فَإِنْ كَانَ جَامِدًا فَأَلْقُوهَا وَمَا حَوْلَهَا، وَإِنْ كَانَ مَائِعًا فَلَا تَقْرُبُوهُ.

*"Jika ada tikus jatuh di keju, jika kejuanya beku maka buanglah keju tersebut dan bagian yang berada di sekitarnya. Dan jika kejuanya cair, maka janganlah kalian mendekatinya."*<sup>250</sup>

**3. Benda beku.** Untuk membuatnya suci adalah menurut jenis najis yang mengenainya:

- a. Membuat suci karena terkena najis *mughallazhah*: Jika sesuatu menjadi najis karena terkena anjing atau babi atau cabang-cabangnya, atau terkena (jilatan) mulutnya, maka untuk menjadikan suci harus dengan membasuhnya sebanyak tujuh kali di mana salah satunya harus berupa campuran air dengan tanah/debu. Tidak cukup hanya mengelap pada letaknya saja. Hal itu dianjurkan pada yang pertama atau yang kedua. Tanah tidak bisa digantikan dengan sabun atau alat-alat pembersih lainnya, berdasarkan hadits Abu Hurairah ﷺ tentang mulut anjing,

طُهْرُ إِنَاءٍ أَحَدِكُمْ إِذَا وَلَعَ فِيهِ الْكَلْبُ أَنْ يَغْسِلَهُ سَبْعَ مَرَّاتٍ أَوْ لَاهُنَّ بِالتُّرَابِ.

*"Sucinya bejana salah seorang kalian jika dijilat oleh anjing, ialah kalau ia membasuhnya sebanyak tujuh kali, di mana yang pertamanya dengan tanah."*<sup>251</sup>

Sementara dalil yang menunjukkan kalau babi juga demikian, yakni wajib dibasuh sebanyak tujuh kali secara pasti dengan tanah/debu, ialah

<sup>250</sup> Hadits Abu Hurairah diriwayatkan Abu Dawud (III/364, nomor 3842), dan Al-Baihaqi (IX/353, nomor 19405). Sedangkan hadits Maimunah diriwayatkan Abu Dawud (III/364, nomor 3841).

<sup>251</sup> *Shahih Muslim*, Kitab Bersuci, Bab Hukum Jilatan Anjing, (677), I/162, Abu Dawud (I/19, nomor 71), Abdurrazzaq (II/96, nomor 329), dan Ibnu Abi Syaibah (II/159, nomor 183). Hadits ini juga diriwayatkan oleh Ahmad (II/427, nomor 9507).



perkataan para fuqaha madzhab Asy-Syafi'i bahwa keadaan babi lebih buruk daripada anjing. Jadi jumlah basuhannya mesti lebih banyak lagi.<sup>252</sup>

- b. Mensucikan sesuatu yang terkena najis *mukhaffafah*: Yaitu cukup dengan mencipratkan air maka menjadi suci. Hal ini berdasarkan hadits Ummu Qais binti Mihshan ؓ, bahwasanya ia pernah menemui Rasulullah ﷺ dengan membawa anak laki-lakinya yang belum memakan makanan. Ia meletakkan anaknya ini di pangkuan beliau. Lalu anak ini ngompol. Ubaidillah berkata, Rasulullah ﷺ hanya mencipratkan air.<sup>253</sup> Dan juga berdasarkan hadits Abu As-Samah ؓ, pelayan Rasulullah ﷺ, ia berkata, Rasulullah ﷺ bersabda,

يُغَسَّلُ مِنْ بَوْلِ الْجَارِيَةِ، وَيُرْتُّ مِنْ بَوْلِ الْغُلَامِ .

*"Air kencing bayi perempuan disiram, sedangkan air kencing bayi laki-laki diperciki air."*<sup>254</sup>

- c. Mensucikan sesuatu yang terkena najis *mutawassithah*: Jenis najis ini ada dua macam, yaitu *'ainiyah* dan *hukmiyah*.

Najis *mutawassithah* yang bersifat *ainiyah* yaitu yang memiliki bentuk, atau warna, atau bau, atau rasa. Untuk menghilangkan sesuatu yang terkena najis *ainiyah* ini harus dengan menghilangkan wujud najisnya. Tidak apa-apa jika misalkan warna atau baunya masih ada jika memang sulit untuk menghilangkan salah satunya.

Ukuran sulit ialah jika setelah dibasuh sebanyak tiga kali dengan dikerok, namun bekas warnanya atau bekas baunya masih tetap ada. Jika kedua-duanya masih ada, maka berarti belum dianggap suci, tetapi hal itu dimaafkan jika memang benar-benar sulit menghilangkannya. Dan ukuran udzur ini adalah bekas najis itu tidak bisa hilang kecuali dengan dipotong.

<sup>252</sup> Lihat; *Al-Hawi*, Al-Mawardi, Dar Al-Fikr, Beirut, hlm 616 dan seterusnya; *Al-Majmu'*, An-Nawawi, II/586; dan *Hasyiyatu Al-Jamal 'Ala Al-Miahaj*, Syaikhul Islam Zakaria Al-Anshari Al-Allamah Syaikh Sulaiman Al-Jamal, Dar Al-Fikr – Beirut, I/543.

<sup>253</sup> *Shahih Muslim*, Kitab Bersuci, Bab Hukum Air Kencing Anak Kecil yang Masih Menyusu, (291), I/164.

<sup>254</sup> Hadits Abu As-Samah diriwayatkan Abu Dawud (I/102, nomor 376), An-Nasa'i (I/158, nomor 304), Ibnu Majah (I/175, nomor 526), Ath-Thabarani (XXII/384), nomor 958), dan Al-Hakim (I/271, nomor 589). Hadits Ali diriwayatkan Abu Dawud (I/103, nomor 377), dan Ibnu Majah (I/174, nomor 525). Hadits ini juga diriwayatkan Ahmad (I/97, nomor 757), dan Al Bazzar (II/294), nomor 717). Hadits ini memiliki beberapa versi riwayat lain. Di antaranya dengan redaksi, ( يَنْضَحُ بَوْلَ الْغُلَامِ ) *"Air kencing bayi laki-laki diperciki air."*

Najis hukmiyah ialah najis yang tidak memiliki warna, rasa, bau, dan bentuk sama sekali. Contohnya adalah air kencing yang sudah kering, dan tidak meninggalkan cirinya. Tempat yang terkena jenis najis ini bisa suci dengan cara mengalirkan air padanya, meskipun tanpa perbuatan orang, seperti hujan. Yang penting ialah mengalirnya air walaupun sedikit, yakni tertuangnya pada najis.

Air yang masih ada setelah najis hukmiyah dibasuh dari baju dan lainnya hukumnya suci tetapi tidak mensucikan jika ia tidak berubah.

Membasuh najis-najis lain –kecuali najis *mughallazhah*– cukup sekali. Yang dimaksud “sekali” ialah jika sumber najisnya hilang meskipun harus beberapa kali.

Sunnahnya dilakukan sebanyak tiga kali, di mana siraman yang kedua dan ketiga untuk menyempurnakan yang pertama dengan menghilangkan sumber najisnya.

Dan, untuk bersuci tidak disyaratkan harus diperas.









# **HAID, NIFAS, DAN ISTIHADHAH**

# HAID, NIFAS, DAN ISTIHADHAH

## HAID

### Definisi

Secara bahasa: Haid ialah mengalir atau aliran. Dikatakan *haadha alwaadi* (حاض الوادی), jika lembah itu mengalir airnya.

Adapun menurut istilah: Haid adalah darah alami (bukan karena penyakit) yang keluar dari dasar rahim seorang perempuan yang sudah baligh pada waktu-waktu tertentu, bukan karena melahirkan. Warnanya hitam kemerah-merahan (terasa panas seolah-olah membakar dan berwarna sangat hitam), dan menyakitkan.

Dalam masalah haid, yang menjadi dasar ialah firman Allah ﷻ,

وَيَسْأَلُونَكَ عَنِ الْمَحِيضِ ۖ

*“Dan mereka bertanya kepadamu tentang haid.” (Al-Baqarah: 222)*

Dan juga hadits dari Aisyah ؓ, ia berkata; Rasulullah ﷺ bersabda tentang haid,

إِنَّ هَذَا أَمْرٌ كَتَبَهُ اللَّهُ عَلَى بَنَاتِ آدَمَ .

*“Sesungguhnya ini adalah perkara yang telah Allah tentukan atas perempuan-perempuan keturunan Adam.”*<sup>255</sup>

### Usia Haid

Kapan mulai terjadinya haid itu sifatnya relatif. Hal ini tergantung pada kondisi iklim di suatu negara antara panas, sedang, dan dingin.

<sup>255</sup> Shahih Al-Bukhari, Kitab Haid, Bab Permulaan Haid, (294), 1/67.

Seorang perempuan mengalami haid minimal pada usia sembilan tahun (Ini sesuai dengan negara yang beriklim panas) tahun qamariyah (tahun qamariyah ada 354 hari).

Jika seorang perempuan mengalami haid sebelum berusia sembilan tahun dengan waktu yang sempit dari haid dan suci, maka itu adalah haid. Jika tidak, maka itu adalah darah kotor yang membatalkan wudhu, dan ini tidak terkait dengan hukum-hukum haid.

Waktu berakhirnya haid juga beragam, tergantung pada perempuan yang membawa indung telur di dalam tubuh. Para ulama dari kalangan madzhab Syafi'i menetapkan tidak ada batas minimal untuk haid. Sebab, mungkin saja seorang perempuan tetap mengalami haid hingga meninggal dunia. Tetapi biasanya haid terputus setelah usia enam puluh dua tahun.

### **Masa Haid**

Minimal masa haid biasanya adalah sehari semalam menyambung terus.

Berdasarkan hal ini, jika seorang wanita yang sudah tua melihat darah keluar secara terpecar selama lima belas hari, jika secara keseluruhan mengalirnya darah tidak mencapai selama sehari semalam, maka itu dianggap istihadhah.

Masa haid maksimal adalah lima belas hari lima belas malam. Jika lebih dari itu, maka disebut darah istihadhah.

Umumnya masa haid adalah enam hari enam malam atau tujuh hari tujuh malam.

Angka-angka tentang masalah haid dan nifas berdasarkan pada penelitian yang mendalam. Apa yang ketentuannya tidak terdapat dalam syariat atau bahasa, maka secara umum dikembalikan kepada adat istiadat.

### **Masa Suci**

Masa suci minimal di antara dua haid adalah lima belas hari lima belas malam.

Tidak ada batasannya sama sekali untuk masa maksimalnya. Terkadang ada seorang wanita yang selamanya tidak pernah mengalami haid.



Sedangkan masa suci antara dua haid dan nifas juga tidak ada batasnya. Jika nifas seseorang berhenti selama sehari kemudian ia melihat darah, boleh jadi itu adalah darah haid.

Umumnya masa suci adalah dengan mempertimbangkan masa haid. Jika masa haid selama enam hari misalnya, maka masa sucinya adalah dua puluh empat hari.

Warna kuning dan warna keruh keduanya adalah termasuk darah haid selama hal itu muncul pada hari-hari haid, sebelum melihat warna putih, baik hal itu bagi wanita yang baru pertama kali mengalami haid atau bagi wanita yang sudah terbiasa mengalaminya yang menyalahi kebiasaan atau realitanya.

Jika seorang wanita melihat warna kuning atau warna keruh setelah hari-hari haid, maka hal itu tidak dianggap haid, berdasarkan hadits yang diriwayatkan Ummu Athiyah رضي الله عنها, ia berkata, "Setelah suci, warna kuning dan warna keruh sama sekali tidak dianggap haid."<sup>256</sup>



## NIFAS

### Definisi

Menurut pengertian bahasa: Nifas adalah melahirkan.

Menurut pengertian istilah: Nifas adalah darah yang keluar setelah melahirkan.

Contoh melahirkan ialah munculnya segumpal darah atau sconggek daging. Darah yang keluar begitu selesai melahirkan disebut sebagai darah nifas.

Berdasarkan hal ini, sesungguhnya keguguran yang terjadi sebelum lewat empat puluh hari dari persemaian tidak dianggap sebagai melahirkan. Dan darah yang terlihat sesudahnya berlaku padanya hukum-hukum haid.

<sup>256</sup> Sunan Abi Dawud, Kitab Bersuci, Bab Tentang Seorang Wanita yang Melihat Warna Keruh, (307), I/122.

Masa Nifas

Batas waktu minimal nifas adalah sesaat.

Umumnya nifas adalah empat puluh hari.

Dan maksimal masa nifas adalah enam puluh hari.

### **Yang Diharamkan Saat Haid dan Nifas**

1. Seorang wanita yang sedang haid atau nifas haram melakukan shalat fardhu atau sunnah, shalat jenazah, sujud syukur, dan sujud tilawah. Abu Said Al-Khudri ؓ meriwayatkan, bahwa Nabi ﷺ bersabda kepada kaum wanita,

أَلَيْسَ إِذَا حَاضَتْ الْمَرْأَةُ لَمْ تُصَلِّ وَلَمْ تَصُمْ .

*"Bukankah seorang wanita jika haid itu ia tidak shalat dan tidak puasa?"* <sup>257</sup>

2. Berpuasa fardhu atau sunnah, berdasarkan hadits yang telah dikemukakan di atas.
3. Membaca Al-Qur'an, yakni melafazhkannya sehingga didengar oleh diri sendiri jika suaranya tidak terlalu keras dan tidak terlalu pelan, berdasarkan hadits Abdullah bin Umar ؓ, dari Nabi ﷺ, beliau bersabda,

لَا تَقْرَأُ الْحَائِضُ وَلَا الْجُنُبُ شَيْئًا مِنَ الْقُرْآنِ .

*"Perempuan yang sedang haid dan orang junub tidak boleh membaca Al-Qur'an sedikit pun."* <sup>258</sup>

Tidak ada larangan sama sekali bagi perempuan yang sedang haid atau nifas membaca Al-Qur'an dalam hati, atau melihat mushaf, atau menggerakkan lisannya atau berbisik yang tidak sampai terdengar oleh dirinya sendiri. Semua itu hukumnya tidak haram, karena tidak bisa disebut sebagai membaca.

Sedangkan jika ia bermaksud berdzikir, atau memutlakkan begitu

<sup>257</sup> *Shahih Al-Bukhari*, Kitab Haid, Bab Wanita yang Haid Meninggalkan Puasa, (304), I/68, dan *Shahih Muslim* (80), I/87.

<sup>258</sup> *Sunan At-Tirmidzi*, Bab-bab Bersuci, Bab Orang Junub dan Orang Haid Tidak Boleh Membaca Al-Qur'an, (131), I/236.



saja –yakni tanpa niat sama sekali– maka hukumnya juga tidak haram. Sebab, yang demikian tidak bisa disebut sebagai membaca karena adanya halangan (yakni haid dan nifas).

Adapun dalam keadaan tidak adanya suatu alasan yang menjadi sebab, maka sekadar membaca saja sudah disebut sebagai bacaan, meskipun ia tidak bermaksud membaca.

4. Menyentuh mushaf <sup>259</sup> dengan bagian tubuh yang mana pun, berdasarkan firman Allah ﷻ, “*Tidak menyentuhnya kecuali orang-orang yang disucikan.*” (**Al-Waqi’ah: 79**), meskipun seseorang menyentuhnya dengan menggunakan benda pelindung, menyentuh sampulnya, kotaknya, dan kursinya di mana mushaf itu ada di atasnya. Bahkan menyentuh sampulnya pun tidak boleh, baik sampulnya menempel atau terpisah, selama masih disebut sebagai sampul mushaf, di mana misalnya ia mengambilnya untuk menjadikannya sebagai sampul kitab lain.

Haram hukumnya seseorang membawa mushaf, meskipun mushafnya berada di antara barang-barang yang lain, jika maksudnya hanya membawa mushaf. Tetapi jika ia bermaksud membawa barang-barang atau bermaksud membawanya dan juga membawa barang-barang yang lain, hukumnya tidak haram.

Juga tidak haram membawa tafsir mushaf yang ayat-ayatnya bercampur dengan tafsirnya, dan kapasitas tafsirnya lebih banyak. Adapun tafsir-tafsir yang ayat-ayatnya dipisahkan secara tersendiri dari tafsirnya, maka tidak boleh menyentuh atau membawanya, kecuali dalam keadaan suci.

Jika seorang wanita yang sedang haid atau nifas khawatir mushaf akan terbakar jika dibiarkan, atau terkena najis, maka ia boleh membawanya. Bahkan hukumnya wajib.

5. Haram hukumnya berdiam diri di dalam masjid dan bolak-balik melewatinya, berdasarkan sabda Rasulullah ﷺ yang diriwayatkan Aisyah ؓ,

<sup>259</sup> Mushaf adalah nama yang dituliskan untuk kalam Allah. Yang dimaksud dengan mushaf, adalah semua yang ditulis kalam Allah, meskipun pada tiang atau papan dan lain sebagainya. Ini mengecualikan jimat sepanjang tidak disebut mushaf. Dianggap mushaf kalau padanya terdapat ayat-ayat dari Al-Qur’an. Dan pada saat itulah tidak boleh dibawa oleh perempuan yang sedang haid atau nifas.



فَإِنِّي لَا أُحِلُّ الْمَسْجِدَ لِحَائِضٍ وَلَا جُنُبٍ .

*"Sesungguhnya aku tidak menghalalkan masjid bagi perempuan yang sedang haid dan orang junub."*<sup>260</sup>

Adapun lewat di masjid untuk keperluan mengambil sesuatu atau untuk menjadikannya sebagai jalan pintas, dan yang semacamnya, hukumnya boleh. Hal ini berdasarkan firman Allah ﷻ, *"Kecuali sekedar berlalu saja."* (An-Nisaa': 43). Tetapi dengan syarat, ia harus yakin pada dirinya bahwa tidak akan mengotori. Jika tidak, maka hukumnya haram.

Namun jika ia melewati masjid tanpa ada keperluan, hukumnya makruh, meskipun diyakini tidak sampai mengotorinya.

6. Thawaf, karena kedudukan thawaf sama dengan shalat. Hanya saja Allah menghalalkan berbicara yang baik-baik saat thawaf.

Hal ini berlaku untuk yang melakukan thawaf fardhu seperti thawaf ifadhah, atau yang bersifat wajib seperti thawaf wada', atau yang bersifat sunnah seperti thawaf qudum. Hal ini berdasarkan hadits Aisyah ؓ, bahwa Rasulullah ﷺ berkata kepadanya ketika haid saat haji,

فَإِنَّ ذَلِكَ شَيْءٌ كَتَبَهُ اللَّهُ عَلَى بَنَاتِ آدَمَ، فَافْعَلِي مَا يَفْعَلُ الْحَاجُّ غَيْرَ أَنْ لَا تَطُوفِي بِالْبَيْتِ حَتَّى تَطْهُرِي .

*"Sesungguhnya ini adalah perkara yang telah Allah tentukan atas anak perempuan Adam. Lakukanlah apa yang dilakukan oleh orang yang haji. Hanya saja kamu tidak boleh thawaf di Ka'bah, sampai kamu suci."*<sup>261</sup>

7. Bersetubuh, berdasarkan hadits Abu Hurairah ؓ, sesungguhnya Nabi ﷺ bersabda,

<sup>260</sup> Sunan Abi Dawud, Kitab Bersuci, Bab Orang yang Junub Melewati Masjid, (232), I/92.

<sup>261</sup> Shahih Al-Bukhari, Kitab Haid, Bab Orang yang Haid Wajib Mengqadha Semua Manasik, (305), I/315.

مَنْ أَتَى حَائِضًا، أَوْ امْرَأَةً فِي دُبْرِهَا، أَوْ كَاهِنًا فَصَدَّقَهُ، فَقَدْ  
كَفَرَ بِمَا أَنْزَلَ اللَّهُ عَلَى مُحَمَّدٍ .

*"Barangsiapa menggauli istri yang sedang haid, atau dari duburnya, atau mendatangi dukun lalu membenarkannya, maka sungguh ia telah kufur pada apa yang Allah turunkan kepada Muhammad."*<sup>262</sup>

Yang demikian haram dilakukan sebelum darahnya berhenti. Demikian pula sesudah darahnya berhenti tetapi belum mandi. Adapun jika sudah mandi, boleh menggaulinya tanpa terkena hukum makruh jika memang tidak dikhawatirkan darahnya akan kembali lagi. Kalau ada kekhawatiran seperti itu, demi menjaga sikap berhati-hati sebaiknya tidak menggauli.

Allah ﷻ berfirman,

وَيَسْأَلُونَكَ عَنِ الْمَحِيضِ قُلْ هُوَ أَذَى فَأَعْتَزِلُوا النِّسَاءَ فِي  
الْمَحِيضِ وَلَا تَقْرُبُوهُنَّ حَتَّى يَطْهَرْنَ فَإِذَا تَطَهَّرْنَ فَأْتُوهُنَّ  
مِنْ حَيْثُ أَمَرَكُمُ اللَّهُ إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ التَّوَّابِينَ وَيُحِبُّ  
الْمُتَطَهِّرِينَ ﴿٢٢٢﴾

*"Dan mereka bertanya kepadamu tentang haid. Katakanlah; Haid itu adalah kotoran. Karena itu, jauhkan dirimu dari wanita di waktu haid, dan janganlah kamu mendekati mereka, sebelum mereka suci. Apabila mereka telah suci, maka campurilah mereka di tempat yang Allah perintahkan kepadamu. Sesungguhnya Allah menyukai orang-orang yang bertaubat dan menyukai orang-orang yang mensucikan diri."* (Al-Baqarah: 222)

8. Haram bersenang-senang atau mencumbui pada bagian antara pusar dan lutut dengan persetubuhan atau lainnya, berdasarkan firman Allah ﷻ, *"Karena itu, jauhkan dirimu dari wanita di waktu haid."* Dan juga berdasarkan hadits yang diriwayatkan dari Haram

<sup>262</sup> Sunan At-Tirmidzi, Bab-bab Bersuci, Bab Makruh Menggauli Istri yang Sedang Haid, (135), I/242.



bin Hakim, dari pamannya, sesungguhnya ia bertanya kepada Rasulullah ﷺ tentang apa yang halal ia lakukan terhadap istrinya yang sedang haid. Beliau bersabda, “*Bagimu apa yang di atas kain.*”<sup>263</sup> Alasan lain, karena bersenang-senang meskipun tanpa syahwat bisa mendorong kepada persetubuhan. Sebab, siapa yang menggembala di sekitar daerah terlarang, ditakutkan dia akan terjebak di dalamnya. Makanya hal itu diharamkan.

Tetapi bersenang-senang atau mencumbu istri pada bagian di luar antara pusar dan lutut, berdasarkan kesepakatan kaum muslimin hukumnya halal. Diriwayatkan dari Aisyah ؓ, ia berkata, “Jika salah seorang kami sedang haid, sementara Rasul ingin menggauli, beliau menyuruhnya untuk memakai kain untuk menutupi haidnya, kemudian beliau mencumbuinya. Tetapi siapa di antara kalian yang sanggup menguasai nafsunya, sebagaimana Nabi ﷺ menguasai nafsunya?”<sup>264</sup>

Ada yang mengatakan, bahwa yang diharamkan hanya bersetubuh, selain itu boleh. Berdasarkan hadits Anas ؓ, ia berkata; Nabi ﷺ bersabda,

اصْنَعُوا كُلَّ شَيْءٍ إِلَّا النِّكَاحَ .

“*Silakan Lakukan apa saja kecuali bersetubuh.*”<sup>265</sup>

Bagi perempuan yang haid atau nifas, jika sudah mandi, ia wajib mengqadha puasa, bukan mengqadha shalat. Hal ini berdasarkan hadits yang riwayatkan Aisyah ؓ, ia berkata, “Kami biasa mengalami haid, lalu kami diperintah untuk mengqadha puasa, dan kami tidak diperintah untuk mengqadha shalat.”<sup>266</sup> Alasan tidak wajib mengqadha shalat, karena jumlahnya cukup banyak, sehingga hal ini bisa memberatkan.

<sup>263</sup> *Sunan Abi Dawud*, Bab Menggauli Istri yang Sedang Haid, (212), I/85.

<sup>264</sup> *Shahih Al-Bukhari*, Kitab Haid, Bab Bersenang-senang Dengan Istri yang Sedang Haid, (302), I/68; *Shahih Muslim* Kitab Haid, Bab Bersenang-senang Dengan Istri yang Sedang Haid Pada Bagian di Atas Kain, (706), I/166.

<sup>265</sup> *Shahih Muslim* Kitab Haid, Bab Boleh Wanita yang Sedang Haid Membasuh Kepala Suaminya dan Membaca Al-Qur'an, (309), I/122.

<sup>266</sup> *Shahih Muslim* Kitab Haid, Bab Wajib Mengqadha Puasa Bagi Wanita yang Haid, Bukan Shalat, (789), I/182.



# ISTIHADHAH

## Definisi

Secara bahasa, artinya mengalir.

Sedangkan secara istilah, yaitu darah penyakit yang keluar, lalu mengubah waktu haid dan nifas.

## Hukum-hukumnya

Istihadhah tidak menghalangi puasa, shalat, persetubuhan, dan lain sebagainya yang menghalangi haid dan nifas. Sebab, istihadhah adalah hadats yang terus menerus berlangsung.

Diriwayatkan dari Ikrimah, ia berkata, “Ummu Habibah mengalami istihadhah dan suaminya menyeturubuhnya.”<sup>267</sup>

Bahkan ia boleh shalat yang merupakan ibadah paling besar. Diriwayatkan dari Aisyah رضي الله عنها, ia berkata; Fatimah bin Abi Hubaisy datang kepada Nabi ﷺ. Dia berkata, “Wahai Rasulullah, sesungguhnya aku adalah seorang perempuan yang sering istihadhah, sehingga sulit bersuci. Apakah aku boleh meninggalkan shalat?” Beliau bersabda,

لَا، إِنَّمَا ذَلِكَ عِرْقٌ وَلَيْسَ بِالْحَيْضَةِ، فَإِذَا أَقْبَلَتِ الْحَيْضَةَ  
فَدَعِيَ الصَّلَاةَ، وَإِذَا أَذْبَرَتْ فَأَغْسِلِي عَنْكَ الدَّمَ وَصَلِّي .

*“Tidak. Sesungguhnya itu adalah keringat, bukan haid. Jika datang haid maka tinggalkan shalat. Dan jika haid hilang, maka basuhlah darah tersebut, lalu shalatlah.”*<sup>268</sup>

Antara darah haid dengan darah istihadhah bisa dibedakan dari warna, bau, dan bentuknya. Hal ini berdasarkan hadits Fatimah binti Abi Hubaisy رضي الله عنها, di mana ia pernah mengalami istihadhah, lalu Nabi ﷺ bersabda kepadanya,

<sup>267</sup> Sunan Abi Dawud, Kitab Bersuci, Bab Wanita yang Istihadhah Suaminya Boleh Menggaubinya, (309), I/122.

<sup>268</sup> Shahih Muslim, Kitab Haid, Bab Wanita yang Mengalami Istihadhah dan Mandinya, (779), I/180.

إِذَا كَانَ دَمُ الْحَيْضِ فَإِنَّهُ دَمٌ أَسْوَدُ يُعْرَفُ، فَإِذَا كَانَ ذَلِكَ  
فَأَمْسِكِي عَنِ الصَّلَاةِ، فَإِذَا كَانَ الْآخِرُ فَتَوَضَّئِي وَصَلِّي .

*"Jika darah haid, sesungguhnya ia adalah darah berwarna hitam yang bisa dikenali. Jika itu yang terjadi, maka berhentilah dari shalat. Dan jika tidak seperti itu, maka berwudhulah dan shalatlah."*<sup>269</sup>

Jika seorang wanita yang istihadhah merasa yakin dirinya sudah suci, maka ia harus mandi dan berwudhu untuk setiap kali shalat setelah masuknya waktu. Ia shalat fardhu sekali dengan sekali wudhu, dan boleh shalat sunnah berapa pun yang ia mau.

Jika ia menanggihkan shalat demi kemaslahatan shalat itu sendiri, seperti untuk menutupi aurat, atau menunggu shalat berjamaah, atau memakai wewangian atau berdandan untuk shalat, hukumnya tidak apa-apa, karena hal itu tidak dianggap sebagai kelalaian.

Tetapi kalau wanita yang istihadhah menanggihkan shalat bukan untuk kemaslahatan shalat, maka hukumnya tidak boleh. Dan ia harus mengulangi wudhu.

Jika seorang wanita tidak bisa membedakan antara darah haid dan darah istihadhahnya, maka harus dikembalikan kepada kebiasaannya, jika ia ingat akan waktunya dan kadarnya. Namun jika ia lupa segala sesuatu, maka ia adalah orang yang bingung, dan ini jarang terjadi. Ia harus berkonsultasi kepada seorang dokter wanita untuk mengetahui siklus bulanannya.



<sup>269</sup> Sunan Abi Dawud, Bab Orang yang Mengatakan, "Berwudhulah Untuk Setiap Kali Shalat", (304), I/121; dan Sunan An- Nasa'i, Bab Perbedaan Antara Darah Haid dengan Darah Istihadhah (220), I/113.







# **SHALAT-SHALAT SUNNAH**

# SHALAT-SHALAT SUNNAH

## SHALAT-SHALAT SUNNAH RAWATIB YANG MENYERTAI SHALAT-SHALAT FARDHU

Shalat-shalat tersebut ada dua macam, yaitu muakkad (ditekankan) dan tidak muakkad.

### 1. YANG MUAKKAD (SUNNAH MUAKKADAH)

#### a. Shalat Witir

Diriwayatkan dari Abu Ayyub Al-Anshari رضي الله عنه, ia berkata, Rasulullah ﷺ bersabda :

لَوْ تَرُ حَقُّ عَلَى كُلِّ مُسْلِمٍ, فَمَنْ أَحَبَّ أَنْ يُؤْتِرَ بِخَمْسٍ  
فَلْيَفْعَلْ, فَمَنْ أَحَبَّ أَنْ يُؤْتِرَ بِثَلَاثٍ فَلْيَفْعَلْ, فَمَنْ أَحَبَّ  
أَنْ يُؤْتِرَ بِوَاحِدَةٍ فَلْيَفْعَلْ .

*“Witir itu wajib atas setiap muslim. Siapa yang ingin witir lima rakaat, hendaklah ia lakukan. Siapa yang ingin witir tiga rakaat, hendaklah ia lakukan. Dan, siapa yang ingin witir satu rakaat, hendaklah ia lakukan.”* <sup>270</sup>

Witir minimal adalah satu rakaat, berdasarkan hadits di atas, dan maksimal adalah sebelas rakaat.

Tidak sah shalat witir lebih dari sebelas rakaat, berdasarkan hadits yang diriwayatkan oleh Aisyah رضي الله عنها ketika ia ditanya tentang apa yang dilakukan oleh Rasulullah ﷺ pada bulan Ramadhan. Ia

<sup>270</sup> Sunan Abi Dawud, Kitab Shalat, Bab Berapa Rakaat Shalat Witir? (1422), I/451.

menjawab, “Pada bulan Ramadhan maupun bulan-bulan lainnya Rasulullah ﷺ melakukan shalat (witir) tidak lebih dari sebelas rakaat.”<sup>271</sup>

Jika seseorang melakukan shalat witir satu rakaat hukumnya boleh. Tetapi mencukupkan satu rakaat itu menyalahi yang utama, dan rutin melakukannya adalah makruh.

Shalat witir minimal adalah tiga rakaat. Pada rakaat yang pertama setelah membaca surat Al-Fatihah seseorang membaca surat Al-A’la, *“Sucikanlah nama Tuhanmu yang Mahatinggi, yang menciptakan, dan menyempurnakan (penciptaan-Nya), dan yang menentukan kadar (masing-masing) dan memberi petunjuk, dan yang menumbuhkan rumput-rumputan, lalu dijadikanNya rumput-rumput itu kering kehitam-hitaman. Kami akan membacakan (Al-Qur’an) kepadamu (Muhammad) maka kamu tidak akan lupa, kecuali kalau Allah menghendaki. Sesungguhnya Dia mengetahui yang terang dan yang tersembunyi. Dan, Kami akan memberi kamu taufik ke jalan yang mudah. Oleh sebab itu berikanlah peringatan karena peringatan itu bermanfaat. Orang yang takut (kepada Allah) akan mendapat pelajaran, dan orang-orang yang celaka (kafir) akan menjauhinya, (yaitu) orang yang akan memasuki api yang besar (neraka). Kemudian dia tidak akan mati di dalamnya dan tidak (pula) hidup. Sesungguhnya beruntunglah orang yang membersihkan diri (dengan beriman), dan dia ingat nama Tuhannya, lalu dia shalat. Tetapi kamu (orang-orang kafir) memilih kehidupan duniawi. Sedangkan kehidupan akhirat adalah lebih baik dan lebih kekal. Sesungguhnya ini benar-benar terdapat dalam kitab-kitab yang dahulu, (yaitu) kitab-kitab Ibrahim dan Musa.”*

Pada rakaat yang kedua membaca surat Al-Kafirun, *“Katakanlah; Hai orang-orang kafir, aku tidak akan menyembah apa yang kamu sembah, dan kamu bukan penyembah Tuhan yang aku sembah. Dan, aku tidak pernah menjadi penyembah apa yang kamu sembah, dan kamu tidak pernah (pula) menjadi penyembah Tuhan yang aku*

<sup>271</sup> *Shahih Al-Bukhari*, Kitab Shalat Sunnah Malam yang Dilakukan Oleh Nabi ﷺ di Bulan Ramadhan dan Bulan Lainnya, (1147), II/53; dan *Shahih Muslim*, Kitab Shalatnya Para Musafir dan Shalat Qashar, Bab Shalat Malam dan Jumlah Rakaat Nabi ﷺ Pada Malam Hari, Sesungguhnya Witir Adalah Satu Rakaat, dan Sesungguhnya Satu Rakaat Adalah Shalat yang Sah, (1757), II/166.



*sembah. Untukmu agamamu, dan untukkulah agamaku.”*

Dan pada rakaat yang ketiga membaca surat Al-Ikhlâs, *“Katakanlah; Dia-lah Allah, yang Maha Esa. Allah adalah Tuhan yang bergantung kepada-Nya segala sesuatu. Dia tiada beranak dan tidak pula diperanakkan, dan tidak ada seorang pun yang setara dengan Dia.”*

**Niat dalam shalat witir:** Seseorang niat sunnah witir jika ia shalat secara bersambung (tidak terputus). Tetapi jika seseorang shalat dua rakaat<sup>272</sup> lalu salam kemudian satu rakaat secara tersendiri, maka sebelum dua rakaat ia berniat dulu untuk shalat witir pada malam itu. Dan, ketika sampai pada rakaat yang terakhir ia membaca, “نويت الوتر” (*Nawaitul witr/Aku niat witir*).

**Waktu shalat witir:** Waktu shalat witir praktis masuk dengan selesainya shalat fardhu isyak, meskipun dijamak taqdim dengan shalat maghrib.

Jika seseorang lebih mendahulukan shalat witir atas shalat fardhu isyak, hal itu tidak boleh.

Waktu shalat witir berakhir dengan terbitnya fajar shadiq. Dalilnya adalah hadits yang diriwayatkan oleh Aisyah رضي الله عنها, ia berkata, “Rasulullah ﷺ pernah melakukan witir pada seluruh waktu malam, dan beliau mengakhiri witrnya sampai waktu sahur.”<sup>273</sup>

Waktu shalat witir yang paling utama ialah pada akhir malam, berdasarkan hadits yang diriwayatkan oleh Abdullah bin Umar رضي الله عنه, dari Nabi ﷺ, beliau bersabda,

اجْعَلُوا آخِرَ صَلَاتِكُمْ بِاللَّيْلِ وَتَرًا .

*“Jadikanlah witir sebagai shalat malam kalian yang terakhir.”*<sup>274</sup>

Jika seseorang melakukan shalat tahajud, ia melakukan shalat witir sesudahnya. Dan, jika ia melakukan witir sebelum tahajud, ia tidak perlu mengulangnya setelah tahajud. Dan, jika ia mengulangi sesudahnya maka hukumnya tidak sah, berdasarkan hadits yang

<sup>272</sup> Baik dua rakaat saja atau dua rakaat-dua rakaat sampai lima kali (10 rakaat). (Edt.)

<sup>273</sup> *Shahih Al-Bukhari*, Kitab Witr, Bab Saat-saat Witr, (996), II/25.

<sup>274</sup> *Shahih Al-Bukhari*, Kitab Witr, Bab Hendaklah Witr Dijadikan Sebagai Shalat yang Terakhir, (998), II/25; dan *Shahih Muslim*, Bab Shalat Malam Dua Rakaat-Dua Rakaat, dan Witr Satu Rakaat Pada Akhir Malam, (1791), II/173.

diriwayatkan oleh Thalaq bin Ali رضي الله عنه, ia berkata, aku mendengar Rasulullah ﷺ pernah bersabda,

لَا وَتْرَانِ فِي لَيْلَةٍ .

*"Tidak ada dua witir dalam satu malam."* <sup>275</sup>

Jika seseorang tidak melakukan shalat tahajud, ia dianjurkan melakukan shalat witir sesudah shalat fardhu isyak dan shalat sunnahnya pada awal malam, berdasarkan hadits yang diriwayatkan oleh Jabir bin Abdillah رضي الله عنه, ia berkata ,

مَنْ خَافَ أَنْ لَا يَقُومَ مِنْ آخِرِ اللَّيْلِ فَلْيُوتِرْ أَوَّلَهُ، وَمَنْ طَمِعَ أَنْ يَقُومَ آخِرَهُ فَلْيُوتِرْ آخِرَ اللَّيْلِ، فَإِنَّ صَلَاةَ آخِرِ اللَّيْلِ مَشْهُودَةٌ وَذَلِكَ أَفْضَلُ .

*"Barangsiapa khawatir tidak bisa bangun pada akhir malam, hendaklah ia melakukan witir pada awal malam, dan barangsiapa yang ingin sekali bangun pada akhir malam hendaklah ia melakukan witir pada akhir malam, karena sesungguhnya shalat di akhir malam itu disaksikan oleh malaikat, dan itulah yang paling utama."* <sup>276</sup>

**Tata cara shalat witir:** Boleh bagi orang yang ingin shalat witir lebih dari satu rakaat melakukan shalat ini pada salah satu di antara ketiga contoh berikut ini:

**Shalat witir yang paling utama:** Melakukannya secara terpisah, yakni dengan menyendirikan rakaat terakhir setelah dua rakaat atau lebih, berdasarkan hadits yang diriwayatkan oleh Ibnu Umar

<sup>275</sup> Diriwayatkan oleh Ath-Thayalisi, (halaman 147, nomor 1095), Ahmad (IV/123, nomor 16339), Abu Dawud (II/67, nomor 1439), At-Tirmidzi (II/333, nomor 470), katanya, hadits ini hasan gharib, An-Nasa'i (III/229, nomor 1679), Ibnu Majah (II/156, nomor 1101), Ath-Thabarani (VIII/333, nomor 8247), Al-Baihaqi (III/36, nomor 4622), dan Adh-Dhiya' (VIII/156, nomor 166), dia berkata; isnadnya shahih. Hadits ini juga diriwayatkan oleh Ibnu Hibban (VI/201, nomor 2449) dan Ath-Thahawi (II/342).

<sup>276</sup> *Shahih Muslim*, Kitab Shalatnya Para Musafir dan Shalat Qashar, Bab Barangsiapa yang Khawatir Tidak Bisa Bangun Pada Akhir Malam Hendaklah Ia Shalat Witir Pada Awal Malamnya, (1802), II/174. Hadits ini juga diriwayatkan Abdurrazaq (III/16, nomor 4623); Ibnu Abi Syaibah (II/80, nomor 6707); Muslim (I/520, nomor 755), Abd bin Humaid (halaman 312, nomor 1017); At-Tirmidzi (II/317, nomor 455), katanya, hadits ini hasan gharib; Ibnu Majah (I/375, nomor 1187); Ibnul Jarud (halaman 77, nomor 269); dan Ibnu Khuzaimah (II/146, nomor 1086). Hadits ini juga diriwayatkan oleh Ahmad (III/315, nomor 14421); Abu Ya'la (IV/81, nomor 2106), Abu Awanah (II/291); Ibnu Hibban (VI/304, nomor 2565); dan Al-Baihaqi (III/35, nomor 4615).



ﷺ, ia berkata, “Rasulullah ﷺ biasa memisahkan antara gasal dan genap dengan satu salam. Dan, beliau memperdengarkan bacaannya kepada kami.”<sup>277</sup> dan juga karena ada larangan untuk menyerupakan shalat witir dengan shalat maghrib.

Tingkat urutan yang paling utama berikutnya ialah menyambung dengan satu tasyahud pada rakaat yang terakhir.

Dan tingkatan urutan yang paling rendah ialah menyambungkan dengan dua tasyahud, sehingga bentuknya seperti shalat maghrib.

#### b. Dua Rakaat Shalat Sunnah Fajar

Diriwayatkan dari Aisyah رضي الله عنها, sesungguhnya Nabi ﷺ bersabda,

رَكَعَتَا الْفَجْرِ خَيْرٌ مِنَ الدُّنْيَا وَمَا فِيهَا.

*“Dua rakaat fajar itu lebih baik daripada dunia seisinya.”*<sup>278</sup>

Yang sunnah dibaca dalam shalat sunnah dua rakaat fajar ialah surat Al-Baqarah ayat 136, *“Katakanlah (wahai orang-orang mukmin): Kami beriman kepada Allah dan apa yang diturunkan kepada kami, dan apa yang diturunkan kepada Ibrahim, Ismail, Ishaq, Ya’qub, dan anak cucunya, dan apa yang diberikan kepada Musa dan Isa serta apa yang diberikan kepada nabi-nabi dari Tuhannya. Kami tidak membeda-bedakan seorang pun di antara mereka dan Kami hanya tunduk patuh kepada-Nya.”*

Dan, firman Allah ﷻ surat Ali Imran ayat 64, *“Katakanlah; ‘Hai Ahli Kitab, marilah (berpegang) kepada suatu kalimat (ketetapan) yang tidak ada perselisihan antara kami dan kamu, bahwa kita tidak menyembah kecuali Allah dan tidak kita persekutukan Dia dengan sesuatu pun dan tidak (pula) sebagian kita menjadikan sebagian yang lain sebagai ‘tuhan selain Allah.’ Jika mereka berpaling maka katakanlah kepada mereka; ‘Saksikanlah bahwa kami adalah orang-orang yang berserah diri (kepada Allah).’”*

<sup>277</sup> Musnad Al-Imam Ahmad (5461), IX/333.

<sup>278</sup> Shahih Muslim, Kitab Shalatnya Para Musafir dan Shalat Qashar, Bab Anjuran Dua Rakaat Shalat Sunnah Fajar, Melakukannya Secara Cepat, Menjaganya, dan Menerangkan Apa yang Dianjurkan Untuk Dibaca, (1721), II/160. Hadits ini juga diriwayatkan oleh At-Tirmidzi (II/275, nomor 416), katanya, hadits ini hasan shahih; An-Nasa’i (III/252, nomor 1759); dan Abu Ya’la (VIII/205, nomor 4766).



Hal ini berdasarkan hadits yang diriwayatkan oleh Ibnu Abbas رضي الله عنه berupa apa yang dipraktikkan oleh Nabi ﷺ.<sup>279</sup>

Shalat sunnah dua rakaat fajar dianjurkan supaya dilakukan dengan ringan atau cepat, berdasarkan hadits yang diriwayatkan oleh Al-Bukhari bersumber dari Aisyah رضي الله عنها, ia berkata, “Nabi ﷺ mempersingkat shalat dua rakaat sebelum shalat shubuh, sampai-sampai aku berkata; Apakah beliau sempat membaca Al-Fatihah.”<sup>280</sup>

**c. Shalat Sunnah Dua Rakaat Sebelum Shalat Zuhur Atau Sebelum Shalat Jumat**

Hal ini berdasarkan hadits yang diriwayatkan oleh dari Abdullah bin Umar رضي الله عنه, sesungguhnya Rasulullah ﷺ biasa melakukan shalat dua rakaat sebelum shalat zuhur, dua rakaat sesudahnya, dua rakaat sesudah maghrib di rumah, dan dua rakaat sesudah isyak. Beliau tidak shalat sunnah sesudah shalat Jumat hingga bubar, lalu beliau shalat.”<sup>281</sup>

**d. Shalat Sunnah Dua Rakaat Scsudah Shalat Zuhur Atau Scsudah Shalat Jumat**

Hal ini berdasarkan hadits Ibnu Umar رضي الله عنه yang telah dikemukakan sebelumnya tadi.<sup>282</sup>

**e. Shalat Sunnah Dua Rakaat Sesudah Shalat Maghrib**

Hal ini berdasarkan hadits Ibnu Umar رضي الله عنه yang telah dikemukakan sebelumnya. Dalam shalat ini dianjurkan membaca surat Al-Kafirun dan surat Al-Ikhlâs.

**f. Shalat Sunnah Dua Rakaat Sesudah Shalat Isyak**

<sup>279</sup> Dikeluarkan oleh Muslim dalam *Shahihnya*, Bab Anjuran Dua Rakaat Shalat Sunnah Fajar, Melakukannya Secara Cepat, Menjaganya, dan Menerangkan Apa yang Dianjurkan Untuk Dibaca, (1724), II/161; dan *Shahih Ibnî Khuzaimah*, Bab Himpunan Bab-bab Shalat Dua Rakaat Fajar.

<sup>280</sup> *Shahih Al-Bukhari*, Kitab Tathawwu', Bab yang Dibaca dalam Shalat Sunnah Dua Rakaat Fajar, (1171), II/57.

<sup>281</sup> Ibid., (937), II/13. Hadits ini juga menyinggung tentang shalat sunnah dua rakaat sebelum zuhur, tetapi tidak menyebutkan tentang shalat sunnah dua rakaat sebelum Jumat. Tetapi Al-Bukhari menerangkan ini dengan menyebutkan bab shalat setelah dan sebelum Jumat. Jadi seolah-olah ia menetapkan karena disamakan dengan zuhur. Sebab, shalat Jumat adalah gantinya shalat zuhur. Kata Ibnu Munir, seakan-akan Al-Bukhari mengatakan, “Pada dasarnya adalah waktu Istiwa' zuhur dan Jumat sampai ada dalil yang menunjukkan kebalikannya.” Lihat; *Fathu Al-Bari*/Ibnu Hajar Al-Asqalani (II/426).

<sup>282</sup> *Shahih Al-Bukhari*, Kitab Tathawwu', Bab yang Dibaca dalam Shalat Sunnah Dua Rakaat Fajar, (937), II/13; dan *Fathu Al-Bari*/Ibnu Hajar (II/426).

Hal ini berdasarkan hadits Ibnu Umar رضي الله عنه yang telah dikemukakan sebelumnya tadi.

## 2. YANG TIDAK MUAKKAD (GHAIR SUNNAH MUAKKADAH)

### a. Shalat Sunnah Dua Rakaat Sebelum Shalat Zuhur, Dua Rakaat Sesudah Shalat Zuhur

Ini adalah tambahan untuk yang muakkad. Diriwayatkan dari Aisyah رضي الله عنها, sesungguhnya Nabi ﷺ tidak pernah meninggalkan shalat sunnah empat rakaat sebelum shalat zuhur.<sup>283</sup>

Diriwayatkan dari Ummu Habibah رضي الله عنها, ia berkata, Rasulullah ﷺ bersabda,

مَنْ حَافَظَ عَلَى أَرْبَعِ رَكَعَاتٍ قَبْلَ الظُّهْرِ، وَأَرْبَعٍ بَعْدَهَا، حَرَّمَهُ  
اللَّهُ عَلَى النَّارِ .

*"Barangsiapa yang menjaga shalat sunnah empat rakaat sebelum shalat zuhur dan empat rakaat sesudahnya, niscaya Allah mengharamkannya masuk neraka."*<sup>284</sup>

Shalat sunnah Jumat bisa diqiyaskan dengan shalat sunnah zuhur. Jadi seseorang shalat empat rakaat qabliyah, dan empat rakaat ba'diyah. Diriwayatkan oleh dari Abu Hurairah رضي الله عنه, ia berkata, Rasulullah ﷺ bersabda, *"Apabila salah seorang kalian selesai shalat Jumat, hendaklah ia shalat sunnah empat rakaat sesudahnya."*<sup>285</sup>

Seseorang boleh menjamak shalat sunnah empat rakaat qabliyah dengan satu takbiratul ihram, dan dengan satu salam, tetapi sebaiknya hal itu dipisah. Ia juga bisa melakukannya terhadap yang ba'diyah, meskipun sebaiknya hal itu juga dipisah.

Dan ia juga boleh menjamak qabliyah dan ba'diyah dengan satu

<sup>283</sup> *Shahih Al-Bukhari*, Kitab Tathawu', Bab Menerangkan Tentang Shalat Dua Rakaat Sesudah Shalat Zuhur, (1182), II/59.

<sup>284</sup> *Sunan At-Tirmidzi*, Bab-Bab Shalat, Bab Menerangkan Tentang Shalat Sunnah Dua Rakaat Sesudah Shalat Zuhur, (428), II/292. Hadits ini juga diriwayatkan oleh Abu Dawud (II/23, nomor 1269), Al-Hakim (I/456, nomor 1175), Ath-Thabarani (23/232, nomor 441), Al-Baihaqi (II/472, nomor 4264), An-Nasa'i (III/265, nomor 1816), Ath-Thabarani dalam *Al-Awsath* (III/259, nomor 3083), dan Ath-Thabarani dalam *Asy-Syamliyyin* (II/240, nomor 1263).

<sup>285</sup> *Shahih Muslim*, Kitab Jumat, Bab Shalat Sesudah Shalat Jumat, (2073), III/16. Hadits ini juga diriwayatkan oleh Ahmad (II/499, nomor 10491), An-Nasa'i (III/113, nomor 1426), dan Ibnu Hibban (VI/228, nomor 2477).



takbiratul ihram setelah shalat fardhu.

**b. Shalat Sunnah Empat Rakaat Sebelum Shalat Ashar**

Hal ini berdasarkan hadits Ibnu Umar رضي الله عنه, dari Nabi ﷺ, beliau bersabda, *"Allah merahmati seseorang yang shalat sunnah empat rakaat sebelum shalat ashar."*<sup>286</sup>

Seseorang juga boleh menjamakannya dengan satu takbiratul ihram dan satu salam, atau dengan memisahkannya dengan dua takbiratul ihram dan dua salam.

**c. Shalat Sunnah Dua Rakaat Sebelum Shalat Maghrib**

**d. Shalat Sunnah Dua Rakaat Sebelum Shalat Isyak**

**SHALAT-SHALAT SUNNAH yang TIDAK IKUT PADA SHALAT-SHALAT FARDHU**

Shalat-shalat seperti ini ada dua macam, yakni yang disunnahkan supaya dilakukan secara berjamaah, dan yang tidak disunnahkan supaya dilakukan secara berjamaah.

**1. YANG DISUNNAHKAN SUPAYA DILAKUKAN SECARA BERJAMAAH**

**a. Shalat Hari Raya Idul Fitri dan Shalat Hari Raya Idul Adha**

Definisi hari raya: *Al-'Id* (hari raya) berasal dari kalimat *al-'aud* yang berarti kembali dan membiasakan. Disebut seperti itu karena hari raya terus kembali berulang dan kembali setiap tahun.

**Hukum Shalat Id:** Hukum shalat id adalah sunnah muakkadah, karena Rasulullah ﷺ membiasakannya dan tidak suka meninggalkannya.

Disunnahkan menghadiri shalat jamaahnya bagi orang yang tidak sedang bepergian (*muqim*), orang yang sedang dalam perjalanan (*musafir*), dan seorang wanita dengan syarat ia tidak boleh memakai wewangian serta tidak boleh memakai pakaian yang indah dan mencolok. Hal ini berdasarkan hadits yang diriwayatkan oleh Abu Hurairah رضي الله عنه, sesungguhnya Rasulullah

<sup>286</sup> *Sunan Abi Dawud*, Bab Shalat Sunnah Sebelum Shalat Ashar, (273), I/490, dan *Sunan At-Tirmidzi*, Bab-Bab Shalat, Bab Shalatg Sunnah Empat Rakaat Sebelum Shalat Ashar, (430), II/195. Hadits ini juga diriwayatkan oleh Ath-Thayalisi (halaman 262, nomor 1936), Ibnu Hibban (VI/206, nomor 2453), Al-Baihaqi (II/473, nomor 4267), dan Ahmad (II/117, nomor 5980).



ﷺ bersabda,

لَا تَمْنَعُوا إِمَاءَ اللَّهِ مَسَاجِدَ اللَّهِ، وَلَكِنْ لِيَخْرُجْنَ وَهْنَ تَفِلَاتٍ.

*"Janganlah kalian melarang kaum wanita ke masjid-masjid Allah. Tetapi biarkanlah mereka keluar dengan tidak menggunakan wewangian."*<sup>287</sup>

**Waktu Shalat Id:** yaitu antara terbitnya matahari sampai tergelincirnya.

Terbitnya sebagian matahari dianggap sudah cukup. Tetapi dianjurkan untuk menunggukannya hingga matahari naik kira-kira sepanjang sebilah tombak. Dengan demikian, ini mengecualikan keutamaan melakukan ibadah pada awal waktunya.

**Tata Caranya:** Shalat id dianjurkan untuk dilaksanakan dengan berjamaah. Tetapi sah dilakukan sendiri-sendiri.

Untuk shalat idul fitri dan shalat idul adha tidak disunnahkan adzan dan iqamat, berdasarkan hadits Jabir bin Abdillah رضي الله عنه, ia berkata, "Beberapa kali aku shalat idul fitri dan idul adha bersama Nabi ﷺ tanpa azan dan tanpa iqamat."<sup>288</sup> Tetapi untuk memulainya diserukan *"ash-shalatu jami'ah"* disamakan dengan shalat gerhana matahari.

Shalat idul fitri dan shalat idul adha dilakukan sebanyak dua rakaat, berdasarkan ucapan Umar رضي الله عنه, "Shalat dhuha dua rakaat, dan shalat idul fitri juga dua rakaat."<sup>289</sup>

Tata caranya yang mencukupi sama seperti tata cara shalat-shalat yang lainnya, dan sunnah-sunnahnya juga seperti sunnah-sunnah shalat-shalat yang lainnya. Seseorang berniat shalat id, dan ini yang minimal.

Sementara yang sempurna ialah seseorang memulai takbiratul ihram disertai niat –dan harus niat shalat apa– lalu membaca doa iftitah. Sebelum ta'awudz bertakbir sebanyak tujuh kali, kecuali takbiratul ihram dan takbir rukuk yang dibaca dengan suara keras, meskipun seorang makmum atau

<sup>287</sup> *Sunan Abi Dawud*, Kitab Shalat Id, Bab Menerangkan Tentang Wanita yang Keluar Ke Masjid, (565), I/222. Hadits Abu Hurairah diriwayatkan oleh Ahmad (II/438, nomor 9643), Al-Baihaqi (III/134, nomor 5160), Ibnu Khuzaimah (III/90, nomor 1679), Asy-Syafi'i (I/171), Ad-Darimi (I/330, nomor 1279), dan Ibnu Al-Jarud (I/91, nomor 332). Dan, hadits Zaid bin Khalid diriwayatkan oleh Ahmad (V/192, nomor 21718), Ibnu Hibban (V/589, nomor 2211), dan Ath-Thabarani (V/248, nomor 5239).

<sup>288</sup> *Shohih Muslim*, Kitab Shalat, Bab Shalah Idul Fitri dan Idul Adha, ((2088), III/19.

<sup>289</sup> *Sunan An-Nasa'i*, Bab Bilangan Shalat Vn, (1566), III/183.

orang yang mengqadha'nya. Ia mengangkat tangan sejajar dengan posisi pundak untuk semua. Ia meletakkan tangan kanan di atas tangan kiri di bawah dada setelah setiap kali takbir.

Disunnahkan menjadikan setiap takbir dalam satu nafas. Untuk setiap dua takbir dipisahkan kira-kira durasi bacaan satu ayat yang tidak panjang dan juga tidak pendek, yakni dengan membaca *Subhanallah, wal hamdu lillah, wala ilaha illallah, wallahu akbar* (Mahasuci Allah, segala puji bagi Allah, tidak ada tuhan selain Allah, dan Allah Mahabesar).<sup>290</sup> Ia membacanya dengan suara pelan. Setelah bertakbir beberapa kali dan membaca ta'awudz ia lalu membaca Al-Fatihah, dan diteruskan dengan membaca surat Qaf atau surat Al-A'la atau surat Al-Kafirun dengan suara keras.

Pada rakaat kedua ia kembali bertakbir sebanyak lima kali, selain takbir bangkit dari sujud dan takbir saat turun untuk rukuk. Dan, setelah membaca Al-Fatihah ia kemudian membaca surat Al-Qamar jika pada rakaat pertama ia membaca surat Qaf, berdasarkan hadits yang diriwayatkan oleh Abu Waqid Al-Laitsi. Atau membaca surat Al-Ghasyiyah<sup>291</sup> jika pada rakaat pertama ia membaca surat Al-A'la, berdasarkan hadits yang diriwayatkan oleh An-Nu'man bin Basyir.<sup>292</sup> Atau ia membaca surat Al-Ikhlash jika pada rakaat pertama ia membaca surat Al-Kafirun.

Hal itu berdasarkan hadits yang diriwayatkan dari Abdullah bin Amr bin Al-Ash رضي الله عنه, ia berkata, Nabi ﷺ bersabda,

التَّكْبِيرُ فِي الْفِطْرِ سَبْعٌ فِي الْأُولَى وَخَمْسٌ فِي الْآخِرَةِ وَالْقِرَاءَةُ  
بَعْدَهُمَا كِلْتَاهُمَا .

*"Takbir dalam shalat idul fitri tujuh kali pada rakaat pertama, dan lima kalipada rakaat kedua, serta membaca surat setelah masing-masing dari keduanya."*<sup>293</sup>

<sup>290</sup> Inilah yang disebut dengan istilah *al-baqiyat ash-shalihah*, dan inilah shigat yang disepakati oleh sebagian besar murid-murid Imam Asy-Syafi'i.

<sup>291</sup> *Shahih Muslim*, Kitab Shalat Idul Fitri dan Shalat Idul Adha, bab yang Dibaca Dalam Shalat Idul Fitri dan Shalat Idul Adha, (2096), III/21.

<sup>292</sup> *Shahih Muslim*, Kitab Shalat Idul Fitri dan Shalat Idul Adha, Bab yang Dibaca Dalam Shalat Idul Fitri dan Shalat Idul Adha, (2065), III/15.

<sup>293</sup> *Sunan Abi Dawud*, Kitab Shalat, Bab Takbir dalam Shalat Idul Fitri dan Shalat Idul Adha, (1153), I/446.



Jika seseorang ragu-ragu tentang jumlah takbir yang telah dilakukannya, maka ia mengambil yang paling sedikit.

Sementara bagi makmum harus mengikuti imamnya, baik lebih atau kurang. Seorang makmum masbuq (makmum yang terlambat) hanya bertakbir sesuai yang ia dapati. Karena, semua takbir tersebut hukumnya tidak fardhu, melainkan sebagian dari sunnah.

Jika dia lupa takbir, di mana dia langsung membaca bacaan berarti hal itu sudah lewat atau terlambat. Tetapi, apabila dia baru ingat takbir ketika sudah dalam posisi rukuk, lalu dia kembali berdiri untuk bertakbir dan dia tahu hal itu tidak boleh, maka shalatnya batal.

Sesudah shalat dua rakaat, imam menyampaikan dua khutbah, berdasarkan hadits yang diriwayatkan oleh Ibnu Umar رضي الله عنه, ia berkata, “Rasulullah ﷺ, Abu Bakar, dan Umar رضي الله عنه shalat idul fitri dan shalat idul adha sebelum khutbah.”<sup>294</sup>

Dan juga berdasarkan hadits yang diriwayatkan oleh Abu Said Al-Khudri رضي الله عنه, ia berkata, “Pada hari raya fitri dan pada hari raya adha Nabi ﷺ berangkat ke mushala. yang pertama beliau lakukan ialah shalat. Selesai shalat beliau berdiri menghadap ke arah orang-orang. Mereka duduk pada shaf mereka, lalu beliau memberikan nasehat serta pesan kepada mereka.”<sup>295</sup>

Harus disampaikan dua khutbah sesudah shalat, berdasarkan hadits Abu Said Al-Khudri رضي الله عنه yang telah dikemukakan sebelumnya tadi. Jika khutbah disampaikan sebelum shalat, maka khutbahnya batal.

Khutbah shalat idul Fitri dan shalat idul adha sama seperti dua khutbah shalat Jumat dalam segi rukun-rukunnya, bukan dalam segi syarat-syaratnya.

Khutbah yang pertama dimulai dengan membaca takbir sebanyak sembilan kali, dan disunnahkan secara berturut-turut. Sementara pada khutbah yang kedua membaca takbir sebanyak sembilan kali.

Sebelum khutbah, seorang khathib disunnahkan duduk untuk beristirahat sebentar, durasinya kira-kira selama kumandang adzan. Orang

<sup>294</sup> *Shahih Al-Bukhari*, Kitab Shalat Idul Fitri dan Shalat Idul Adha, Bab Khutbah Sesudah Shalat, (964), II/19.

<sup>295</sup> *Shahih Al-Bukhari*, Kitab Shalat Idul Fitri dan Shalat Idul Adha, Bab Keluar Ke Tempat Shalat Tanpa Mimbar, (956), II/17 dan seterusnya.



yang masuk masjid ketika sang imam sedang berkhotbah ia boleh shalat dua rakaat id selain shalat tahiyatul masjid.

Para jamaah dianjurkan untuk mendengarkan khutbah dengan tekun. Tetapi khutbah itu sendiri dan juga mendengarkannya bukan merupakan syarat sahnya shalat id. Jika seseorang meninggalkannya, atau ia berbicara di tengah-tengah khutbah disampaikan, atau ia pergi meninggalkannya, hukumnya makruh.

Shalat id tidak bisa menggantikan shalat dhuha. Bahkan shalat dhuha tetap disunnahkan, baik dilakukan sebelum atau sesudah shalat id. Tetapi yang utama sebaiknya dilakukan sebelumnya untuk menghindari perbedaan pendapat di kalangan para ulama.

### **Sunnah-sunnah Pada Malam dan Siang Dua Hari Raya**

1. Mengisi malam hari raya fitri dan hari raya adha dengan ibadah, berdasarkan hadits yang diriwayatkan dari Abu Umamah رضي الله عنه, dari Nabi ﷺ, beliau bersabda,

مَنْ قَامَ لَيْلَتَيِ الْعِيدَيْنِ مُحْتَئِبًا لِلَّهِ لَمْ يَمُتْ قَلْبُهُ يَوْمَ تَمُوتُ الْقُلُوبُ .

*“Barangsiapa melakukan shalat pada dua malam hari raya (fitri dan adha) karena mencari pahala dari Allah, niscaya hatinya tidak mati ketika hati-hati yang lain mati.”*<sup>296</sup>

2. Mandi. Waktunya cukup longgar, yakni mulai tengah malam shalat idul fitri dan shalat idul adha sampai pada akhir siang hari raya. Waktu yang paling utama untuk mandi ialah setelah terbit fajar, berdasarkan hadits yang diriwayatkan dari Ibnu Abbas رضي الله عنه, ia berkata, “Rasulullah ﷺ biasa mandi pada hari raya fitri dan pada hari raya adha.”<sup>297</sup>

Hal itu diperkuat dengan hadits yang diriwayatkan Nafi', bahwa

<sup>296</sup> *Sunan Ibn Majah*, Kitab Puasa, Bab Orang yang Shalat Idul Fitri dan Shalat Idul Adha (1782), I/567. Hadits ini dha'if tetapi bisa diamalkan untuk hal-hal yang menyangkut tentang keutamaan-keutamaan amal.

<sup>297</sup> *Sunan Ibn Majah*, Kitab Mendirikan Shalat dan Sunnah di Dalamnya, Bab Mandi, (1315), I/417 dengan isnad yang dha'if; dan *Sunan Al-Baihaqi Al-Kubra*, Bab Mandi Shalat Idul Fitri dan Shalat Idul Adha (6345), III/278.

Abdullah bin Umar رضي الله عنه biasa mandi pada hari raya fitri sebelum ia berangkat ke tempat shalat.<sup>298</sup>

Hal itu juga diperkuat dengan mengqiyaskannya pada shalat Jumat.

3. Tampil bersih, rapi, memakai parfum, dan berdandan dengan mengenakan pakaian yang terbaik. Hal ini berlaku bagi orang penduduk setempat maupun penduduk luar, bagi orang dewasa maupun anak-anak, dan bagi orang yang hendak shalat maupun lainnya.

4. Santap pagi sebelum berangkat menunaikan shalat hari raya idul fitri untuk membedakan hari raya fitri dengan sebelumnya.

Dianjurkan yang disantap berupa beberapa butir kurma, dan jumlahnya gasal, berdasarkan riwayat dari Anas, ia berkata, “Nabi ﷺ baru berangkat pada hari raya idul fitri setelah beliau memakan beberapa butir kurma. Beliau memakannya dalam jumlah gasal.”<sup>299</sup>

Tetapi seseorang disunnahkan untuk tidak santap pagi sebelum berangkat shalat hari raya idul adha sampai ia pulang, lalu makan dari binatang kurbanannya jika ia berkurban. Inilah yang lazim. Oleh karena itulah dianjurkan untuk menangguhkan santap pagi secara mutlak dalam hari raya idul adha.

5. Berangkat menunaikan shalat id sedini mungkin, kecuali bagi imam.

Sementara imam baru datang bersamaan dengan masuknya waktu, berdasarkan hadits Abu Said Al-Khudri رضي الله عنه, ia berkata, “Rasulullah ﷺ pada hari raya idul fitri dan pada hari raya idul adha berangkat ke mushalla (tempat shalat). yang pertama kali beliau lakukan adalah shalat.”<sup>300</sup>

<sup>298</sup> *Al-Muwatthha'* dengan riwayat Yahya Al-Laitsi, Kitab Shalat Idul Fitri dan Shalat Idul Adha, Bab Mengamalkan Mandi Shalat Idul Fitri dan Shalat Idul Adha (426), I/177.

<sup>299</sup> *Shahih Al-Bukhari*, Kitab Shalat Idul Fitri dan Shalat Idul Adha, Bab Makan Pada Hari Raya Fitri Sebelum Keluar, (953), II/17.

<sup>300</sup> *Shahih Al-Bukhari*, Kitab Shalat Idul Fitri dan Shalat Idul Adha, Bab Berangkat Ke Mushalla Tanpa Mimbar, (956), II/17 dan seterusnya.



## Takbir dalam Shalat Idul Fitri dan Shalat Idul Adha

Takbir dalam shalat idul fitri dan shalat idul adha hukumnya sunnah. Dalil bahwa hal itu dianjurkan dalam hari raya idul fitri adalah firman Allah ﷻ,

وَلِتُكْمِلُوا الْعِدَّةَ وَلِتُكَبِّرُوا اللَّهَ عَلَىٰ مَا هَدَيْكُم وَلَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ ﴿١٨٥﴾

*“Dan hendaklah kamu mencukupkan bilangannya dan hendaklah kamu mengagungkan Allah atas petunjuk-Nya yang diberikan kepadamu, supaya kamu bersyukur.” (Al-Baqarah: 185)*

Dan dalil bahwa hal itu dianjurkan dalam hari raya idul adha adalah firman Allah ﷻ,

وَاذْكُرُوا اللَّهَ فِي أَيَّامٍ مَّعْدُودَاتٍ ﴿٢٠٣﴾

*“Dan berdzikirlah (dengan menyebut) Allah dalam beberapa hari yang berbilang.” (Al-Baqarah: 203)*

Kata Ibnu Abbas ؓ, “Yang dimaksud dengan beberapa hari yang terbilang dalam ayat tersebut adalah hari-hari tasyriq.”<sup>301</sup>

Takbir ada dua jenis, yaitu:

1. Takbir lepas (mursal), yakni takbir yang tanpa ada kaitannya dengan shalat.

Waktunya mulai dari terbenamnya matahari malam shalat idul fitri dan shalat idul adha hingga masuknya imam ke masjid untuk melaksanakan shalat id. Jika ia tidak shalat bersama jamaah, takbirnya terus berlangsung hingga ia memulai takbiratul ihram shalat id. Jika ia tidak shalat, ia boleh bertakbir sendiri hingga waktu zawal (tergelincirnya matahari).

Takbir ini disunnahkan untuk orang laki-laki maupun perempuan, orang yang sedang tidak dalam bepergian (muqim) maupun yang sedang

<sup>301</sup> *Al-Muwaththa'*, dengan riwayat Yahya Al-Laitsi, Kitab Takbir Pada Hari-Hari Tasyriq, (906), 1/404.



bepergian (musafir), kecuali bagi orang yang tengah menunaikan ibadah haji karena ia membaca talbiyah hingga tahallul. Sebab, talbiyah adalah syiarnya selama ia dalam keadaan sedang ihram. Dan, setelah tahallul ia bertakbir, berdasarkan hadits yang diriwayatkan oleh Al-Bukhari dalam bab takbir pada hari-hari Mina. Besoknya ia bertolak ke Arafah. Disebutkan sesungguhnya Umar bin Al-Khathab رضي الله عنه bertakbir di kubahnya di Mina. Mendengar itu orang-orang yang sedang berada di masjid sama ikut bertakbir. Lalu orang-orang yang sedang ada di pasar juga ikut bertakbir sehingga Mina gegap gempita oleh kumandang takbir. Demikian pula Ibnu Umar رضي الله عنه bertakbir di Mina pada hari-hari tasyriq tersebut, setelah shalat wajib, di tempat tidurnya, di tenda-tendanya, di tempat duduknya, dan di tempat lewat berjalannya sepanjang hari-hari tersebut. Maimunah رضي الله عنها bertakbir pada hari kurban, dan kaum wanita juga bertakbir di belakang Aban bin Utsman, dan Umar bin Abdil Aziz juga bertakbir pada hari-hari tasyriq bersama kaum lelaki di masjid-masjid.<sup>302</sup>

Sah hukumnya bertakbir kapan saja dan di mana saja, di rumah-rumah, di pasar-pasar, dan di jalan-jalan raya, sebagaimana berdasarkan dalil hadits Al-Bukhari yang telah dikemukakan sebelumnya.

Takbir sangat ditekankan pada saat sedang terjadi perubahan keadaan, seperti pada sebuah pertemuan, pada saat pulang dan pergi, serta pada saat sedang berkendara. Dianjurkan bertakbir dengan suara yang lantang, kecuali bagi seorang perempuan yang harus merendahkan suaranya di sekeliling kaum lelaki yang bukan mahramnya, di mana cukup dia sendiri saja yang mendengar suaranya.

2. Takbir yang terikat (muqayyad), yakni takbir setelah shalat pada hari raya idul adha saja, baik shalat fardhu maupun shalat sunnah, dan baik shalat yang dilakukan pada waktunya maupun yang dilakukan secara qadha'. Bertakbir tidak disyaratkan harus dikumandangkan langsung selesai shalat, dan tidak dianggap sudah terlambat karena ada jeda yang cukup lama dengan shalat.

**Waktunya:** Dimulai dari pagi hari Arafah hingga terbenamnya matahari terakhir di hari-hari tasyriq. Ini berlaku bagi orang yang

<sup>302</sup> *Shahih Al-Bukhari, ta'liq, II/20.*

tidak sedang menunaikan ibadah haji. Adapun bagi orang yang sedang menunaikan ibadah haji ia bertakbir mulai waktu zuhur hari kurban setelah ia tahallul, hingga pagi terakhir hari-hari tasyriq.

Takbir yang dikumandangkan antara matahari terbenam pada malam hari raya adha hingga shalat id adalah takbir lepas sekaligus terikat.

**Shighat takbir:** *Allahu Akbar, Allahu Akbar, Allahu Akbar* (Allah Mahabesar, Allah Mahabesar, Allah Mahabesar) sebanyak tiga kali dalam satu susunan kalimat yang rapi.

Ditambahi dengan dzikir kepada Allah ﷻ juga bagus.

Di antara contohnya seperti : *Allahu Akbar, Allahu Akbar, Allahu Akbar, wa lillahi hamd* (Allah Mahabesar, Allah Mahabesar, Allah Mahabesar, dan segala puji bagi Allah).

Kata Asy-Syafi'i dalam kitabnya *Al-Umm*, "Aku suka menambahkan takbir dengan bacaan *Allahu Akbar kabiran, wal hamdu lillahi katsira, wa subhanallahi bukratan wa ashilan, la ilaha illallah, wala na'budu illa iyyahu mukhlishina lahuddina walau kariha al-kafirun. La ilaha illallah wahdah, shadaqa wa'dah, wa nashara 'abdah, wa hazama al-ahzab wahdah, la ilaha illallah* (Allah Mahabesar, dan segala puji bagi Allah. Mahasuci Allah di waktu pagi dan sore hari. Kami tidak menyembah kecuali hanya kepada-Nya dengan memurnikan beragama karena-Nya, meskipun orang-orang kafir tidak suka. Tidak ada tuhan selain Allah semata yang membuktikan janji-Nya, yang menolong hamba-Nya, dan yang mengalahkan sekutu sendirian. Tidak ada tuhan selain Allah). "<sup>303</sup>

Takbir juga dianjurkan di luar shalat idul fitri dan shalat idul adha pada hari-hari tertentu.

#### **b. Shalat Gerhana Matahari dan Shalat Gerhana Bulan**

Demikian pengertian menurut bahasa, arti masing-masing dari shalat gerhana matahari dan shalat gerhana bulan...

*Al-kusuf*, yaitu tertutup atau berubah menjadi gelap. Matahari mengalami gerhana sehingga keadaannya seperti itu ketika cahayanya sedang tertutup, dan menjadi gelap karena ditutupi oleh rembulan dan bumi.

<sup>303</sup> *Al-Majmu'*, An-Nawawi, V/31.



*Al-klusuf*, yaitu terhapus, atau berkurang, atau hina. Bulan mengalami gerhana ketika ia gelap. Sifat ini layak bagi rembulan, karena ia adalah benda yang berjalan di waktu malam yang akan memancarkan cahaya ketika berhadapan dengan matahari. Jika bola bumi terhalang di antara rembulan dan matahari maka cahaya matahari tidak bisa menembus bulan sehingga menjadi gelap.

### **Hukum Shalat Gerhana Matahari dan Shalat Shalat Gerhana Bulan Berikut Dalilnya**

Shalat gerhana matahari dan shalat gerhana bulan hukumnya sunnah muakkadah, berdasarkan sabda Rasulullah ﷺ dalam hadits Aisyah رضي الله عنها, beliau bersabda,

إِنَّ الشَّمْسَ وَالْقَمَرَ آيَتَانِ مِنْ آيَاتِ اللَّهِ، لَا يَخْسِفَانِ لِمَوْتِ أَحَدٍ وَلَا لِحَيَاتِهِ، فَإِذَا رَأَيْتُمْ ذَلِكَ فَادْعُوا اللَّهَ وَكَبِّرُوا وَصَلُّوا وَتَصَدَّقُوا .

*"Sesungguhnya matahari dan bulan adalah dua tanda kekuasaan di antara tanda-tanda kekuasaan Allah. Keduanya mengalami gerhana bukan karena kematian atau kelahiran siapa pun. Jika kalian melihat hal itu, maka Berdoalah kepada Allah, bertakbirlah, shalatlah, dan bersedekahlah."* <sup>304</sup>

Dan juga berdasarkan firman Allah ﷻ,

وَمِنْ ءَايَاتِهِ اللَّيْلُ وَالنَّهَارُ وَالشَّمْسُ وَالْقَمَرُ لَا تَسْجُدُوا لِلشَّمْسِ وَلَا لِلْقَمَرِ وَاسْجُدُوا لِلَّهِ الَّذِي خَلَقَهُنَّ إِن كُنتُمْ إِيَّاهُ تَعْبُدُونَ ﴿٣٧﴾

*"Dan di antara tanda-tanda kekuasaan-Nya ialah malam, siang, matahari, dan rembulan. Janganlah kamu menyembah matahari maupun rembulan, tetapi sembahlah Allah yang menciptakannya, jika hanya kepada-Nyalah kamu menyembah."* (Fushshilat: 37)

<sup>304</sup> Shahih Al-Bukhari, Kitab Shalat Gerhana Matahari, Bab Bersedekah Ketika Sedang Terjadi Shalat gerhana matahari (1044), II/34, dan Shahih Muslim, Bab Shalat Shalat gerhana matahari (2129), III/28. Hadits ini juga diriwayatkan oleh Malik (I/186, nomor 444; Ahmad (VI/164, nomor 2535); Abu Dawud (I/307, nomor 1180); An-Nasa'i (III/132, nomor 1474); Ibnu Majah (I/401, nomor 1263); Ibnul Jarud (halaman 73, nomor 249); dan Ibnu Khuzaimah (II/319, nomor 1387).



Sah hukumnya shalat gerhana matahari sendirian, tetapi disunnahkan untuk dilakukan dengan berjamaah.

Untuk shalat gerhana bulan dianjurkan menyerukan kalimat *ash-Shalatu jami'ah*. Bersumber dari Abdullah bin Amr radhiyallahu 'anhu, sesungguhnya ia berkata, "Ketika terjadi gerhana matahari pada zaman Rasulullah shallallahu 'alaihi wa sallam diserukan *innash-shalata jami'ah* (sesungguhnya shalat akan dilaksanakan secara berjamaah)."<sup>305</sup>

Bagi seseorang yang sudah melakukan shalat gerhana matahari sendirian, lalu ia masih mendapatinya bersama imam, ia boleh ikut shalat lagi bersama imam, sebagaimana ia boleh melakukan yang sama dalam shalat fardhu.

Disunnahkan mandi untuk shalat gerhana matahari, karena shalat gerhana matahari adalah shalat yang dilaksanakan untuk berkumpul dengan banyak orang dan mendengarkan khutbah. Jadi disunnahkan mandi, seperti shalat Jumat.

### **Tata Cara Shalat Gerhana Matahari**

Tata cara shalat gerhana matahari dan shalat gerhana bulan sama.

Minimal dilakukan dua rakaat biasa, seperti halnya shalat sunnah zuhur, berdasarkan riwayat dalam hadits Qabishah Al-Hilali radhiyallahu 'anhu, dari Nabi shallallahu 'alaihi wa sallam, beliau bersabda,

إِنَّ الشَّمْسَ وَالْقَمَرَ آيَتَانِ مِنْ آيَةِ اللَّهِ، وَإِنَّهُمَا لَا يَنْكَسِفَانِ  
لِمَوْتِ أَحَدٍ وَلَا لِحَيَاتِهِ، فَإِذَا رَأَيْتُمْ مِنْ ذَلِكَ شَيْئًا فَصَلُّوا  
كَأَخَذْتُمْ صَلَاةَ مَكْتُوبَةٍ صَلَّيْتُمُوهَا.

*"Sesungguhnya matahari dan bulan adalah dua tanda kekuasaan di antara tanda-tanda kekuasaan Allah. Keduanya mengalami gerhana bukan karena kematian atau kelahiran seseorang. Jika kalian melihat sesuatu dari hal itu, maka shalatlah seperti tata cara shalat fardhu yang biasa kalian lakukan."*<sup>306</sup>

<sup>305</sup> Shahih Al-Bukhari, Kitab Gerhana Matahari, Bab Seruan Al-Shalatu Jami'ah Untuk Shalat Gerhana Matahari, (1045), II/35.

<sup>306</sup> Sunan An-Nasa'i, (1486), III/144.

Dalam shalat gerhana bulan bacaannya dibaca dengan suara keras, dan dalam gerhana matahari bacaannya dibaca dengan suara pelan. Hal ini berdasarkan hadits yang diriwayatkan dari Ibnu Abbas رضي الله عنه, ia berkata, “Lalu beliau berdiri cukup lama kira-kira durasinya sama dengan membaca surat Al-Baqarah.”<sup>307</sup>

Ini menunjukkan bahwa beliau tidak membaca dengan suara keras. Sebab kalau beliau membaca dengan suara keras, tentu Ibnu Abbas mendengarnya, dan tidak membuat perkiraan durasinya dengan surat yang lain.

Diriwayatkan oleh Samurah رضي الله عنه, ia berkata, “Nabi ﷺ shalat gerhana matahari dengan kami. Kami tidak mendengar suara beliau.”<sup>308</sup>

Terdapat beberapa hadits yang menerangkan bahwa beliau membaca dalam shalat gerhana matahari itu dengan suara keras. Di antaranya ialah hadits Aisyah رضي الله عنها, ia berkata, “Nabi ﷺ membaca dengan suara keras bacaan dalam shalat gerhana bulan.”<sup>309</sup>

Dalil-dalil tersebut dapat dikompromikan bahwa bacaan dengan suara pelan berlaku dalam shalat gerhana matahari, karena shalat ini dilakukan pada siang hari. Sementara bacaan dengan suara keras berlaku dalam shalat shalat gerhana bulan, karena shalat ini dilakukan pada malam hari.

Shalat gerhana ini minimal adalah dua rakaat. Setiap rakaat terdiri dari dua ruku', dua berdiri, dan dua sujud. Bacaan, ruku', dan sujud dilakukan cukup lama.

Dalilnya adalah hadits Aisyah رضي الله عنها, ia berkata, “Pada masa Rasulullah ﷺ pernah terjadi gerhana matahari. Rasulullah ﷺ shalat bersama orang-orang. Setelah berdiri cukup lama beliau lalu ruku' cukup lama. Kemudian beliau berdiri lagi cukup lama, namun tidak seperti lamanya pada berdiri yang pertama. Kemudian beliau ruku' lagi cukup lama, namun tidak seperti lamanya pada ruku' yang pertama. Kemudian beliau sujud juga cukup lama. Pada rakaat yang kedua beliau melakukan seperti yang beliau lakukan pada

<sup>307</sup> *Shahih Al-Bukhari*, Kitab Shalat, Bab Shalat Kusuf dengan Berjamaah, (1052), II/37.

<sup>308</sup> *Sunan At-Tirmidzi*, Bab-Bab Shalat Gerhana Matahari, Bab Tata Cara Membaca dalam shalat Gerhana Matahari, [562], II/451.

<sup>309</sup> *Shahih Al-Bukhari*, Kitab Shalat Gerhana Matahari, Bab Mengeraskan Bacaan dalam Shalat Gerhana Matahari, (1065), II/40, *Shahih Muslim*, Bab Shalat Gerhana Matahari, (2131), III/29.



rakaat yang pertama. Selanjutnya beliau beranjak, dan matahari sudah terlihat sangat terang. Lalu beliau menyampaikan khutbah kepada mereka. Setelah memanjatkan puja puji kepada Allah, selanjutnya beliau bersabda :

إِنَّ الشَّمْسَ وَالْقَمَرَ آيَتَانِ مِنْ آيَةِ اللَّهِ، لَا يَخْسِفَانِ لِمَوْتِ أَحَدٍ وَلَا لِحَيَاتِهِ، فَإِذَا رَأَيْتُمْ ذَلِكَ فَادْعُوا اللَّهَ وَكَبِّرُوا وَصَلُّوا وَتَصَدَّقُوا ثُمَّ قَالَ: يَا أُمَّةَ مُحَمَّدٍ، وَاللَّهِ مَا مِنْ أَحَدٍ أَغْيَرُ مِنَ اللَّهِ أَنْ يَزِنِي عَبْدُهُ أَوْ يَزِنِي عَبْدُهُ أَوْ تَزِنِي أُمَّتُهُ، يَا أُمَّةَ مُحَمَّدٍ وَاللَّهِ لَوْ تَعْلَمُونَ مَا أَغْلَمُ، لَضَحِكُكُمْ قَلِيلًا وَلَبَكَيْتُمْ كَثِيرًا.

*"Sesungguhnya matahari dan bulan adalah dua tanda kekuasaan di antara tanda-tanda kekuasaan Allah. Keduanya mengalami gerhana bukan karena kematian atau kelahiran seseorang. Jika kalian melihat hal itu maka Berdoalah kepada Allah, bertakbirlah, shalatlah, dan bersedekahlah."* Kemudian beliau bersabda, *"Hai umat Muhammad! Demi Allah, siapa pun tidak ada yang lebih cemburu daripada Allah jika sampai ada hamba-Nya yang laki-laki berzina atau hamba perempuannya berzina. Hai umat Muhammad! Demi Allah, seandainya kalian tahu apa yang aku tahu, niscaya kalian akan jarang tertawa dan akan sering menangis."*<sup>310</sup>

Selesai shalat gerhana matahari atau shalat gerhana bulan, imam dianjurkan berkhutbah, berdasarkan keterangan dalam hadits Aisyah رضي الله عنها yang telah dikemukakan sebelumnya tadi.<sup>311</sup>

Dianjurkan imam berkhutbah dua kali, sama seperti khutbah shalat Jumat dari segi rukun-rukunnya. Tetapi dalam kedua khutbah ini tidak disyaratkan syarat-syarat yang berlaku dalam khutbah Jumat yang harus bisa didengar oleh para jamaah, harus dengan menggunakan bahasa Arab, dan khatibnya harus laki-laki.

<sup>310</sup> *Shahih Al-Bukhari*, Kitab Shalat Gerhana Matahari, Bab Bersedekah Ketika Sedang Terjadi Shalat Gerhana Matahari (1044), II/34; dan *Shahih Muslim*, Bab Shalat Shalat Gerhana Matahari (2129), III/28. Hadits ini juga diriwayatkan oleh Malik (I/186, nomor 444); Ahmad (VI/164, nomor 2535); Abu Dawud (I/307, nomor 1180); An-Nasa'i (III/132, nomor 1474); Ibnu Majah (I/401, nomor 1263); Ibnu Jarud (halaman 73, nomor 249); dan Ibnu Khuzaimah (II/319, nomor 1387).

<sup>311</sup> *Ibid.*



Di dalam berkhutbah sang khatib menganjurkan manusia agar bertaubat, dan mengerjakan amal-amal kebajikan seperti puasa, shalat, dan sedekah. Hal ini berdasarkan hadits Aisyah رضي الله عنها yang telah dikemukakan sebelumnya tadi.

### **Shalat Gerhana Matahari yang Terlambat Dikerjakan**

Shalat gerhana matahari dianggap sudah lewat dan terlambat dikarenakan satu di antara dua hal sebagai berikut:

1. Dengan sudah munculnya secara utuh bentuk matahari secara meyakinkan, berdasarkan hadits Jabir bin Abdillah رضي الله عنه, sesungguhnya Nabi ﷺ bersabda, *"Jika kalian melihat sesuatu dari hal itu, maka shalatlah sampai ia terang."*<sup>312</sup>

Jika matahari hanya sebagian saja yang terang, dan sisanya tidak, maka shalat gerhana matahari belum terlambat. Demikian pula kalau masih diragukan terangnya (seperti yang lazim terjadi dalam cuaca berawan yang sangat tebal). Jadi masih boleh shalat gerhana matahari.

Jika matahari menjadi terang di tengah-tengah shalat, maka harus disempurnakan.

2. Dengan terbenamnya matahari yang tampak jelas. Seseorang tidak boleh melaksanakan shalat gerhana matahari jika sudah waktunya matahari terbenam. Tetapi jika ketika ia sedang shalat dan matahari baru terbenam, ini masih boleh shalat dan menyempurnakannya.

Shalat gerhana bulan dianggap sudah lewat dengan sudah terangnya rembulan secara utuh dan meyakinkan, atau dengan terbitnya matahari. Sementara terbitnya fajar atau terbenamnya rembulan karena sedang mengalami gerhana, hal itu belum dianggap terlambat.

### **Pelengkap**

Disunnahkan shalat dua rakaat ketika ketakutan oleh peristiwa gempa, gelegar petir, dan tanda-tanda kekuasaan Allah ﷻ lainnya. Tetapi tidak

<sup>312</sup> *Shahih Muslim*, Kitab Shalat Gerhana Matahari, Bab yang Diperlihatkan Kepada Nabi ﷺ dalam Shalat Shalat Gerhana Matahari tentang Urusan Surga dan Neraka, (2140), III/31.

disyaratkan berjamaah. Sebab, peristiwa-peristiwa yang menunjukkan tanda-tanda kekuasaan Allah ﷻ ini juga pernah terjadi pada zaman Nabi ﷺ. Namun tidak ada satu riwayat pun dari beliau yang menyatakan bahwa beliau melakukan shalat untuk itu dengan berjamaah, kecuali dalam peristiwa gerhana matahari.

### c. Shalat Istisqa

Menurut pengertian bahasa, *istisqa* adalah minta siraman.

Sedangkan menurut pengertian syariat, *istisqa* ialah memohon kepada Allah ﷻ agar Dia berkenan menurunkan hujan kepada hamba-hambaNya saat mereka sangat membutuhkan.

Dasar disyariatkannya shalat *istisqa* ialah hadits Anas bin Malik رضي الله عنه, bahwasanya ada seorang lelaki masuk masjid pada hari Jumat dari pintu yang tepat mengarah ke mimbar. Pada saat itu Nabi ﷺ sedang berdiri berkhotbah. Ia menghampiri beliau dan berkata, “Wahai Rasulullah, ternak-ternak banyak yang mati, dan jalan-jalan terputus. Maka tolong Berdoalah kepada Allah, agar mencurahkan hujan kepada kami.” Lalu beliau mengangkat kedua tangannya dan Berdoa, “Ya Allah, turunkanlah hujan kepada kami. Ya Allah, turunkanlah hujan kepada kami.” Kata Anas, “Demi Allah, kami tidak melihat di langit ada mega atau gumpalan awan. Di antara kami dengan gunung tidak ada rumah atau perkampungan (yang bisa menghalangi pandangan kami untuk melihat sebab-sebab terjadinya hujan). Tiba-tiba dari balik gunung muncul mega laksana perisai. Ketika telah berada di tengah-tengah langit, mega itu menebar kemudian menurunkan hujan. Tidak, demi Allah. Kami tidak melihat matahari selama seminggu.

Pada hari Jumat berikutnya, masuk lagi seorang lelaki dari pintu yang sama ketika Rasulullah ﷺ sedang berdiri menyampaikan khotbah. Orang itu menghadap beliau sambil berdiri, dan bertanya, “Wahai Rasulullah, harta-harta banyak yang hancur, dan jalan-jalan banyak yang rusak (kali ini karena terlampaui banyak turun hujan). Karena itu, tolonglah Berdoa kepada Allah agar Dia berkenan menahan hujan dari kami.” Rasulullah ﷺ mengangkat kedua tangannya seraya Berdoa *Allahumma hawalaina wala 'alaina. Allahumma 'alal akam wal jibal wal ajam wadh dhirab wal audiyah wa manabitsy syajar* (Ya Allah, turunkanlah hujan di sekitar kami, dan



jangan hujan yang membahayakan kami. Ya Allah, turunkahlah di atas gunung-gunung, di perbukitan, di perut-perut lembah, dan di tempat-tempat tumbuhnya pepohonan.” Hujan pun reda, sehingga kami dapat keluar serta berjalan di bawah sinar matahari.” Kata Syarik, aku bertanya kepada Anas bin Malik; Apakah orang yang datang kedua juga orang yang datang pertama? Ia menjawab, “Aku tidak tahu.”<sup>313</sup>

### **Jenis-jenis Shalat Istisqa**

Istisqa memiliki beberapa jenis:

Yang paling sederhana ialah Berdoa saja tanpa shalat, tidak dilakukan selesai shalat, baik sendiri atau berjamaah di masjid atau di tempat lainnya. Sebaiknya dilakukan oleh orang-orang yang dikenal sebagai orang baik atau orang-orang saleh.

Yang tengah-tengah ialah Berdoa selesai shalat Jumat atau shalat-shalat lainnya, dalam khutbah Jumat, dan lain sebagainya.

Dan yang paling utama ialah dengan shalat dua rakaat dan ada khutbah. Selain itu juga ada persiapan sebelumnya.

### **Hukum Shalat istisqa**

Sesungguhnya shalat istisqa hukumnya sunnah muakkadah, karena banyak hadits shahih yang menerangkannya. Di antaranya ialah hadits yang diriwayatkan oleh Abbad bin Tamim, dari pamannya, ia berkata, “Sesungguhnya Rasulullah ﷺ mengajak orang-orang keluar untuk memohon turunnya hujan. Beliau shalat dua rakaat bersama mereka, dan beliau membaca dengan suara keras. Setelah memindahkan kain selendang, beliau mengangkat kedua tangannya, lalu Berdoa memohon diturunkan hujan sambil menghadap kiblat.”<sup>314</sup>

Boleh mengulangi shalat istisqa lebih dari satu kali sampai turun hujan.

Persiapan untuk shalat istisqa ialah harus ada imam yang siap menyampaikan khutbah kepada manusia beberapa hari sebelum mereka keluar untuk melaksanakan shalat ini, berdasarkan hadits yang diriwayatkan dari Ibnu Abbas ؓ, ia berkata, “Jika ada suatu kaum yang melakukan

<sup>313</sup> *Shahih Al-Bukhari*, Kitab Shalat Istisqa, Bab Shalat Istisqa di Masjid Jami', (1013), II/28.

<sup>314</sup> *Sunan Abi Dawud*, Kitab Shalat, Bab Istisqa (1163), I/452.



kecurangan dalam menimbang, niscaya Allah akan menghukum mereka dengan bencana kekeringan.”<sup>315</sup>

Sang khatib mengingatkan mereka untuk mendamaikan orang-orang yang sedang berselisih, dan menyuruh mereka supaya mengeluarkan sedekah, dan bersemangat melakukan ketaatan-ketaatan, karena hal inilah yang diharapkan permohonan mereka dikabulkan. Ia juga menyuruh mereka untuk berpuasa tiga hari <sup>316</sup> sebelum tiba saatnya mereka keluar.

Kemudian ia membawa mereka keluar pada hari keempatnya dalam keadaan masih berpuasa, berdasarkan hadits yang diriwayatkan oleh Abu Hurairah رضي الله عنه, ia berkata, Rasulullah ﷺ bersabda,

ثَلَاثَةٌ لَا تُرَدُّ دَعْوَتُهُمْ: الْإِمَامُ الْعَادِلُ، وَالصَّائِمُ حَتَّى يُفْطِرَ،  
وَدَعْوَةُ الْمَظْلُومِ.

*“Ada tiga orang yang tidak ditolak doanya, yaitu: imam yang adil, orang yang berpuasa sampai ia berbuka, dan doa orang yang teraniaya.”*<sup>317</sup>

Bagi setiap orang yang hendak berangkat ikut shalat istisqa dianjurkan untuk tampil bersih dengan terlebih dahulu mandi dan bersiwak. Sebab, shalat istisqa adalah shalat yang karenanya disunnahkan berkumpul dan khutbah. Makanya dianjurkan mandi dan memperhatikan kebersihan. Tetapi tidak dianjurkan memakai wewangian atau parfum, dan juga tidak dianjurkan berdandan. Justru sebaliknya harus memakai pakaian yang sangat sederhana, yakni pakaian yang jelek. Ia harus keluar rumah dengan sikap rendah hati, khusyu', mengenakan pakaian apa adanya, tadharru', dan berjalan kaki. Ia tidak boleh naik kendaraan saat berangkat, kecuali ada uzur, seperti karena sakit dan lain sebagainya.

Diriwayatkan oleh Ibnu Abbas رضي الله عنه, ia berkata, “Rasulullah ﷺ keluar dengan memakai pakaian apa adanya, tawadhu', dan menundukkan kepala.”<sup>318</sup>

<sup>315</sup> *Sunan Al-Baihaqi Al-Kubra*, Bab Keluar Dari Kezhaliman-kezhalliman, dan Mendekatkan Diri Kepada Allah ﷻ dengan Bersedekah Serta Tambahan-tambahan Kebajikan dengan Harapan Agar Dikabulkan, (6626), III/346.

<sup>316</sup> Puasa ini hukumnya bisa wajib jika diperintahkan oleh imam (penguasa di tempat tersebut).

<sup>317</sup> *Sunan Ibn Majah*, Kitab Puasa, Bab Doa Orang yang Berpuasa Itu Tidak Ditolak, (1752), I/557, *Sunan Al-Baihaqi Al-Kubra*, Bab Anjuran Berpuasa Untuk Istisqa (6620), III/345.

<sup>318</sup> *Sunan Abi Dawud*, Bab Shalat Istisqa (1167), I/453, *Sunan At-Tirmidzi*, Bab Shalat Istisqa (558), II/445, dan *Sunan An-Nasa'i*, Bab Imam Duduk di Atas Mimbar, (1811), I/557.

Menurut sunnahnya, shalat istisqa dilaksanakan di tanah lapang yang luas. Hal ini berdasarkan kesepakatan para ulama, tanpa ada yang menentangnya. Soalnya seperti itulah yang dahulu pernah dilakukan oleh Nabi ﷺ, dan karena shalat ini diikuti oleh sebagian besar orang dewasa, kaum anak-anak, para wanita yang sedang haid, dan lainnya. Jadi tempat seperti itulah yang dapat menampung mereka, dan lebih leluasa.

Tidak ada seruan adzan dan iqamat dalam shalat istisqa. Tetapi dianjurkan menyerukan kalimat *ash-shalatu jami'ah*, berdasarkan hadits riwayat Abu Hurairah رضي الله عنه, ia berkata, “Pada suatu hari Nabi ﷺ keluar rumah untuk melakukan shalat istisqa. Beliau shalat dua rakaat tanpa ada adzan dan iqamat. Setelah menyampaikan khutbah kepada kami, beliau Berdoa kepada Allah. Beliau memalingkan wajahnya ke arah kiblat seraya mengangkat kedua tangannya.”<sup>319</sup>

### **Tata Cara Shalat Istisqa**

Yakni dua rakaat sama seperti shalat id di mana ada doa iftitah, ta'awudz, takbir tujuh kali pada rakaat pertama, dan lima kali pada rakaat kedua. Hal ini berdasarkan riwayat dari Thalhah, ia berkata; Marwan menyuruhku menemui Ibnu Abbas رضي الله عنه untuk menanyakan kepadanya tentang shalat istisqa. Ibnu Abbas menjawab, “Shalat istisqa sama seperti shalat idul fitri dan shalat idul adha. Hanya saja Rasulullah ﷺ memindahkan kain surbannya. Beliau memindahkan yang berada di sebelah kanan ke sebelah kiri, lalu dari sebelah kiri ke sebelah kanan. Beliau shalat dua rakaat. Pada rakaat pertama beliau bertakbir tujuh kali lalu membaca surat Al-A'la, dan pada rakaat kedua beliau bertakbir lima kali <sup>320</sup> lalu membaca surat Al-Ghasyiyah. Setiap kali bertakbir beliau mengangkat kedua tangannya. Beliau membaca dengan suara keras. Sebaiknya yang dibaca dalam dua rakaat sama seperti yang dibaca dalam shalat id.”

Selesai shalat, imam berkhotbah dua kali, berdasarkan hadits yang yang diriwayatkan oleh Abu Hurairah رضي الله عنه, ia berkata, “Pada suatu hari Nabi ﷺ keluar rumah untuk menunaikan shalat istisqa. Beliau shalat dua rakaat

<sup>319</sup> *Sunan Al-Baihaqi Al-Kubra*, Bab Dalil yang Menunjukkan Bahwa Sunnah yang Berlaku Dalam Shalat Istisqa` Adalah Sunnah yang Berlaku Dalam Shalat Idul Fitri dan Shalat Idul Adha, dan Bahwa Seseorang Shalat Istisqa` Seperti Ia Shalat Dalam Idul Fitri dan Idul Adha Tanpa Adzan dan Tanpa Iqamat di Waktu Shalat Id, (6629), III/347.

<sup>320</sup> *Sunan Ad-Daraquthni*, Kitab Istisqa` (4), II/66.



tanpa adzan dan tanpa iqamat. Kemudian beliau menyampaikan khutbah kepada kami.”<sup>321</sup>

Dua khutbah shalat istisqa sama seperti dua khutbah dalam shalat idul fitri dan shalat idul adha dari segi rukun-rukun dan kesunnahan-kesunnahannya. Tetapi dalam dua khutbahnya yang dibaca adalah beristighfar memohon ampunan kepada Allah ﷻ, bukan bertakbir.

Pada khutbah pertama, imam memulai dengan beristighfar memohon ampunan sebanyak sembilan kali, dan pada khutbah yang kedua imam beristighfar memohon ampunan sebanyak tujuh kali. Imam mengucapkan *Astaghfirullah al-‘azhim alladzi la ilaha illa huwa al-hayyu al-qayyum wa atubu ilaihi* (Aku memohon ampun kepada Allah yang Maha Agung yang tidak ada tuhan selain Dia yang Maha Hidup lagi Maha Mengurus makhluk-Nya, dan aku bertaubat kepada-Nya). Dan, imam menutup ucapannya juga dengan beristighfar memohon ampunan. Dalam khutbah, dia juga sering membaca istighfar memohon ampunan, sehingga sebagian besar yang ia ucapkan adalah beristighfar memohon ampunan. Imam juga hendaknya sering membaca firman Allah ﷻ,

فَقُلْتُ اسْتَغْفِرُوا رَبَّكُمْ إِنَّهُ كَانَ غَفَّارًا ﴿١٠﴾ يُرْسِلِ السَّمَاءَ  
عَلَيْكُمْ مِدْرَارًا ﴿١١﴾ وَيُمِدِّدْكُمْ بِأَمْوَالٍ وَبَنِينَ وَيَجْعَلْ لَكُمْ  
جَنَّاتٍ وَيَجْعَلْ لَكُمْ أَنْهَارًا ﴿١٢﴾

*“Maka Aku katakan kepada mereka; Mohonlah ampun kepada Tuhanmu, sesungguhnya Dia adalah Maha Pengampun, niscaya Dia akan mengirimkan hujan kepadamu dengan lebat, dan membanyakkan harta dan anak-anakmu, dan mengadakan untukmu kebun-kebun dan mengadakan (pula di dalamnya) untukmu sungai-sungai.” (Nuh: 10 – 12)*

Pada khutbah yang pertama dianjurkan imam bebas berdoa apa saja

<sup>321</sup> *Sunan Al-Baihaqi Al-Kubra*, Bab Dalil yang Menunjukkan Bahwa Sunnah yang Berlaku dalam Shalat Istisqa Adalah Sunnah yang Berlaku dalam Shalat Idul Fitri dan Shalat Idul Adha, dan Bahwa Seseorang Shalat Istisqa Seperti Ia Shalat dalam Idul Fitri dan Idul Adha Tanpa Adzan dan Tanpa Iqamat di Waktu Shalat Id, (5629), III/347.



yang ia mau. Tetapi sebaiknya ia berdoa,<sup>322</sup>

اللهم اسقنا غيثا مغيثا هنيئا مريعا غدقا مجللا سحا طبقا دائما .

اللهم اسقنا الغيث ولا تجعلنا من القانتين .

اللهم إن بالعباد والبلاد من اللأواء والجهد والضنك ما لا نشكوا

إلا إليك .

اللهم أنبت لنا الزرع، وأدر لنا الضرع، واسقنا من بركات الأرض .

اللهم ارفع عنا الجهد والجوع والعري، واكشف عنا من البلاء ما

لا يكشفه غيرك .

اللهم إنا نستغفرك إنك كنت غفارا، فأرسل السماء علينا مدرارا .

*“Ya Allah, turunkanlah kepada kami hujan yang deras, yang menyenangkan, yang berakibat baik, yang membawa kesuburan, yang melimpah, dan yang selalu membawa manfaat.*

*Ya Allah, turunkanlah kepada kami hujan yang deras, dan janganlah Engkau jadikan kami termasuk orang-orang yang putus asa.”<sup>323</sup>*

*Ya Allah, sesungguhnya pada hamba dan negeri ini ada kesusahan, penderitaan, dan kesempitan yang hanya kami adukan kepada Engkau.*

*Ya Allah, tumbuhkanlah untuk kami tanaman, deraskan untuk kami puting susu ternak, dan turunkan kepada kami hujan dari berkah-berkah bumi.*

<sup>322</sup> Lihat; *At-Tolkhis Al-Habir Fi Takhrij Ahadits Ar-Rafi'i Al-Kabir*, (721), II/98 dan seterusnya. Katanya, “Hadits ini dituturkan oleh Asy-Syafi'i dalam kitabnya *Al-Umm* secara mu'alaq. Dia berkata; hadits ini diriwayatkan oleh Salim dari ayahnya. Setelah menyebutkan hadits tersebut ia menambahkan kalimat ucapan yang besar dan umum. Dan, setelah kalimat negeri, binatang-binatang ternak, dan semua makhluk. Selebihnya sama saja. Saya tidak tahu tentang isnadnya. Hadits ini dianggap tidak bersambung oleh Al-Baihaqi dalam kitab-kitabnya. Tetapi ia meriwayatkan hadits ini dalam *Al-Ma'rifah* dari jalur sanad Asy-Syafi'i. katanya, hadits ini diriwayatkan dari Salim. Kemudian ia mengatakan, kami meriwayatkan sebagiannya dengan lafazh seperti ini. Dan, sebagian maknanya terdapat dalam hadits Anas bin Malik, hadits Jabir, hadits Abdullah bin Jarad, hadits Ka'ab bin Murrâh, dan hadits yang lain. Kemudian ia menyebutkan hadits-hadits mereka berikut sanad-sanadnya.

<sup>323</sup> Yakni orang-orang yang ditimpa keputus-asaan dari rahmat dan karunia-Mu.

*Ya Allah, hilangkan dari kami kesusahan, lapar, dan telanjang. Keluarkan kami dari bencana di mana selain Engkau tidak ada yang sanggup mengeluarkannya.*

*Ya Allah, sesungguhnya kami memohon ampunan kepada Engkau. Sesungguhnya Engkaulah yang Maha Pengampun, kirimkanlah dari langit hujan yang deras kepada kami.”*

Pada khutbah yang kedua dianjurkan menghadap ke kiblat dan membalikkan kain selendangnya dari kanan ke kiri, dan dari kiri ke kanan lagi. Ia juga membalikkan kain selendangnya yang bawah ke atas. Dan, orang-orang mengikuti apa yang dilakukannya. Hal ini berdasarkan hadits yang diriwayatkan oleh Abdullah bin Zaid Al-Anshari رضي الله عنه, sesungguhnya Nabi ﷺ keluar ke mushalla (tanah lapang tempat shalat) untuk shalat. Ketika hendak Berdoa atau akan Berdoa beliau menghadap ke kiblat dan memindahkan kain selendangnya.”<sup>324</sup>

Imam melakukan hal itu, yakni memindahkan kain selendang, dengan harapan penuh keyakinan keadaan akan berubah menjadi subur dan lapang.

Dalam versi riwayat lain disebutkan, Nabi ﷺ memindahkan kain selendangnya. Beliau meletakkan ujungnya yang kanan pada pundak kiri, dan meletakkan ujung yang kiri pada pundak yang kanan.”<sup>325</sup>

Pada khutbah yang kedua juga dianjurkan Berdoa dengan menggunakan suara pelan, sehingga dalam doa ini memadukan antara suara keras dan suara pelan, supaya lebih khusyuk.

Jika imam Berdoa dengan suara pelan, para jamaah juga ikut Berdoa dengan suara pelan. Dan, jika imam Berdoa dengan suara keras, mereka mengamininya.

Mereka semua dianjurkan untuk Berdoa dengan maksimal dan totalitas. Mereka semua mengangkat tangan dalam doa ini. Kata Asy-Syafi'i, dalam keadaan seperti itu di antara doa mereka adalah,

اللهم أنت أمرتنا بدعائك، ووعدتنا إجابتك، وقد دعوناك

<sup>324</sup> *Shahih Al-Bukhari*, Kitab Shalat Istisqa', Bab Menghadap Ke Kiblat Dalam Shalat Istisqa' (1028), II/41.

<sup>325</sup> *Sunan Abi Dawud*, Kitab Shalat, Bab Shalat Istisqa' (1165), I/452, dan *Sunan Al-Baihaqi Al-Kubro*, Bab Tata Cara Memindahkan Kain Selendang, (6644), III/350.



كما أمرتنا، فأجبنا كما وعدتنا، اللهم امنن علينا بمغفرة ما  
قارفنا، وإجابتك في سقيانا، وسعة رزقنا .

*"Ya Allah, Engkau memerintahkan kami untuk Berdoa kepada-Mu, dan menjanjikan kepada kami kalau Engkau akan mengabulkannya. Sesungguhnya kami telah Berdoa kepada-Mu sebagaimana yang Engkau perintahkan. Kabulkanlah (doa) kami, sebagaimana yang Engkau janjikan. Ya Allah, karuniakan kepada kami ampunan atas apa yang telah kami langgar, perkenan-Mu menurunkan hujan kepada kami, dan kelapangan rezeki kami."*<sup>326</sup>

Bagi setiap orang yang hadir dalam shalat istisqa dianjurkan untuk Berdoa memohon pertolongan kepada Allah ﷻ dengan suara pelan, dengan menggunakan perantara amal kebajikannya yang murni, dan dengan perantara orang-orang ahli kebajikan, terutama kerabat-kerabat dekat Rasulullah ﷺ.

Dan, ketika hujan sudah mulai turun disunnahkan membaca doa,

اللهم اجعله صيبا هنيئا .

*"Ya Allah, jadikanlah ia hujan yang menyenangkan."*<sup>327</sup>

اللهم سيبا نافعا .

*"Ya Allah, jadikanlah ia hujan yang mengguyur deras permukaan bumi yang bermanfaat."*<sup>328</sup>

مطرنا بفضل الله .

*"Kita dituruni hujan berkat anugerah Allah."*<sup>329</sup>

<sup>326</sup> Al-Majmu', An-Nawawi, V/85.

<sup>327</sup> Sunan Abi Dawud, Bab yang Dibaca Ketika Angin Berhembus Kencang, (5101), IV/487; Sunan Ibnu Majah, Kitab Doa, Bab Doa yang Dipanjatkan Oleh Seseorang Ketika Ia Melihat Awan dan Hujan, (3890), II/1280; dan Sunan Al-Baihaqi Al-Kubra, Bab yang Dibaca Ketika Melihat Hujan, (6698), III/361.

<sup>328</sup> Sunan Ibnu Majah, Kitab Doa, Bab Doa yang Dipanjatkan Oleh Seseorang Ketika Ia Melihat Awan dan Hujan, (3889), II/1280; dan Sunan An-Nasa'i, Bab yang Dibaca Ketika Turun Hujan, (1828), I/561.

<sup>329</sup> Shahih Al-Bukhari, Kitab Shalat Istisqa', Bab Barangsiapa yang Dituruni Hujan, (1038), II/33. Hadits ini juga diriwayatkan Ahmad (IV/117, nomor 17102), Muslim (I/83, nomor 71), An-Nasa'i (I/562), Asy-Syafi'i (I/80), Abu Dawud (IV/16, nomor 3906), Ibnu Hibban (I/417), Abu Awanah (I/26, nomor 26), dan Al-Baihaqi (III/357, nomor 6242).



Seseorang juga bebas Berdoa apa saja yang ia mau.

Ketika melihat banyaknya curah hujan yang dapat menimbulkan bahaya, doa yang dibaca yaitu,

اللهم حوالينا ولا علينا .

*"Ya Allah, turunkanlah hujan di sekitar kami, hujan yang tidak mencelakakan kami,"* berdasarkan hadits Anas bin Malik رضي الله عنه yang telah dikemukakan sebelumnya.<sup>330</sup>

#### **d. Shalat Tarawih**

Shalat tarawih ada dua puluh rakaat dengan sepuluh kali salam pada setiap malam di bulan Ramadhan. Setiap dua rakaat seseorang niat shalat tarawih atau qiyam Ramadhan. Dan, setiap dua rakaat ia Berdoa dengan menggunakan doa tawajuh.

Jika seseorang shalat empat rakaat dengan satu kali salam hukumnya tidak sah.

Waktu shalat tarawih mulai dari shalat isyak hingga terbit fajar shadiq, sama seperti shalat witir. Dianjurkan untuk lebih mendahulukan shalat tarawih daripada shalat witir.

Dalam shalat tarawih setiap hari disunnahkan membaca sebagian dari Al-Qur'an. Shalat tarawih disunnahkan berjamaah, dan shalat witir dilakukan sesudahnya.

Dalil yang menunjukkan atas shalat tarawih dan atas kesunnahan untuk dilakukan dengan berjamaah adalah hadits yang diriwayatkan dari Aisyah رضي الله عنها, sesungguhnya Rasulullah ﷺ pada suatu tengah malam – di bulan Ramadhan – keluar. Beliau shalat di masjid, dan beberapa orang sahabat ikut shalat bersama beliau. Pagi harinya orang-orang ramai membicarakan hal itu. Sebagian besar mereka berkumpul, lalu ikut shalat bersama beliau. Pagi itu orang-orang semakin ramai membicarakan hal itu. Pada malam ketiga mereka yang datang ke masjid lebih banyak. Rasulullah ﷺ keluar untuk shalat, dan mereka ikut shalat seperti beliau. Pada malam keempat masjid tidak kuasa menampung jumlah mereka, sampai beliau keluar untuk shalat shubuh. Ketika waktu fajar sudah berlalu, beliau menemui orang-orang itu. Dan, setelah membaca kalimat syahadat beliau bersabda, *"Amma ba'du"*, sesungguhnya keberadaan

<sup>330</sup> *Shahih Al-Bukhari, Kitab Shalat Istisqa', Bab Shalat Istisqa' di Masjid Jami', (1013), II/28.*

kalian tidak samar bagiku. Tetapi aku khawatir shalat ini akan diwajibkan kepada kalian, sehingga kalian tidak sanggup melakukannya.” Rasulullah ﷺ wafat, dan keadaan masih tetap seperti itu.<sup>331</sup>

Itulah yang berlaku pada zaman pemerintahan Abu Bakar Ash-Shiddiq, dan masa awal pemerintahan Umar bin Al-Khathab رضي الله عنه.<sup>332</sup> Kemudian Umar mengumpulkan beberapa orang untuk melakukan shalat tarawih. Bersumber dari Abdurrahman bin Abdil Qari, bahwasanya ia berkata; Pada malam bulan Ramadhan aku bersama Umar bin Al-Khathab رضي الله عنه pergi ke masjid. Ternyata sudah ada banyak orang yang berkelompok-kelompok dan terpencar. Ada yang shalat sendiri. Dan, ada yang shalat bersama sekelompok orang yang lain. Umar berkata, “Sesungguhnya menurutku seandainya mereka mau berkumpul pada satu orang qari`, hal itu sangat bagus.” Umar lalu mengumpulkan mereka supaya shalat bersama Ubay bin Ka'ab. Kemudian pada malam yang lain aku keluar rumah, dan melihat orang-orang shalat dengan seorang imam qari` mereka. Kata Umar, “Ini adalah sebaik-baik bid'ah.”<sup>333</sup>

Bersumber dari Hisyam bin Urwah, sesungguhnya Umar bin Al-Khathab menyuruh Sulaiman bin Abi Hatsmah untuk mengimami kaum wanita di bagian belakang masjid pada bulan Ramadhan.<sup>334</sup>

Dalil yang menunjukkan bahwa shalat tarawih dua puluh rakaat adalah hadits yang diriwayatkan dari seorang sahabat bernama As-Sa'ib bin Yazid رضي الله عنه, ia berkata, “Pada zaman Umar bin Al-Khathab رضي الله عنه orang-orang sama melakukan shalat sunnah dua puluh rakaat di bulan Ramadhan. Mereka membaca surat Al-Qur'an yang bersisi lebih dari seratus ayat hingga hampir dua ratus ayat. Mereka biasa bertelekan dengan menggunakan tongkat mereka di zaman Utsman bin Affan رضي الله عنه karena merasa kepayahan.”<sup>335</sup>

## **2. SHALAT-SHALAT SUNNAH YANG TIDAK DIANJURKAN BERJAMAAH**

Jumlahnya banyak. Di antaranya:

<sup>331</sup> *Shahih Al-Bukhari*, Kitab Shalat Tarwih(2012), III/45.

<sup>332</sup> *Ibid.*

<sup>333</sup> *Ibid.*

<sup>334</sup> *Mushannaf Abdurrozzaq*, Bab Kehadiran Kaum Wanita Dalam Shalat Jamaah, (5124), III/151.

<sup>335</sup> *Sunan Al-Baihaqi Al-Kubra*, Bab Riwayat Tentang Jumlah Rakaat Qiyam di Bulan Ramadhan, (4801), II/159.



## 1. Shalat Dhuha

Hukumnya: Shalat dhuha hukumnya sunnah muakkadah. Dalilnya adalah hadits yang diriwayatkan dari Abud Darda' رضي الله عنه, ia berkata, "Kekasihku Rasulullah ﷺ memberiku wasiat tiga hal yang tidak akan aku tinggalkan selama aku masih hidup; yakni berpuasa tiga hari setiap bulan, shalat dhuha, dan agar aku tidak tidur sebelum melakukan shalat witir."<sup>336</sup>

Waktunya : Yakni mulai matahari naik ke langit kurang lebih sebilah tombak hingga waktu zawal.

Waktu pilihan shalat dhuha ialah ketika telah lewat seperempat waktu siang, berdasarkan hadits Zaid bin Arqam رضي الله عنه, sesungguhnya Rasulullah ﷺ bersabda,

صَلَاةُ الْأَوَّابِينَ حِينَ تَرْمِضُ الْفِصَالُ .

*"Shalat al-awwabin (orang-orang yang kembali) ialah ketika anak-anak unta merasa kepanasan."*<sup>337</sup>

Shalat dhuha itu dua rakaat. Mendekati sempurna adalah empat rakaat. Dan, yang paling utama adalah delapan rakaat. Hal ini berdasarkan tiga riwayat:

Pertama, bersumber dari Abu Dzar رضي الله عنه, sesungguhnya Rasulullah ﷺ bersabda,

يُصْبِحُ عَلَى كُلِّ سُلَامَى مِنْ أَحَدِكُمْ صَدَقَةٌ، فكلُّ تَسْبِيحَةٍ صَدَقَةٌ، وَأَمْرٌ بِالْمَعْرُوفِ صَدَقَةٌ، وَنَهْيٌ عَنِ الْمُنْكَرِ صَدَقَةٌ، وَيُجْزَى مِنْ ذَلِكَ رَكْعَتَانِ يَرْكَعُهُمَا مِنَ الضُّحَى .

*"Di pagi hari pada setiap persendian salah seorang kalian ada sedekah. Setiap bacaan tasbih adalah sedekah. Menyuruh kepada*

<sup>336</sup> Shahih Muslim, Kitab Shalatnya Para Musafir dan Shalat Qashar, Bab Anjuran Shalat Dhuha (1798), II/159.

<sup>337</sup> Shahih Muslim, Kitab Shalatnya Para Musafir dan Shalat Qashar, Bab Shalat Al-Awwabin Ialah Ketika Anak Unta yang Masih Kecil Menderum, (1789), II/171. Hadits Zaid bin Arqam diriwayatkan oleh Ibnu Abi Syaibah (II/173, nomor 7785); Ahmad (IV/367, nomor 19289); Ath-Thayalisi (halaman 94, nomor 687); Abd bin Humaid (halaman 112, nomor 285); Ad-Darimi (II/403, nomor 1457); Ibnu Khuzaimah (II/229); dan Ibnu Hibban (VI/280, nomor 2539). Hadits Ibnu Abi Afa diriwayatkan oleh Abd bin Humaid (halaman 187, nomor 527).



kebajikan adalah sedekah. Dan, melarang dari yang mungkar adalah sedekah. Hal itu bisa dicukupi dengan melakukan shalat dhuha dua rakaat.”<sup>338</sup>

Kedua : Bersumber dari Aisyah رضي الله عنها, ia berkata, “Rasulullah ﷺ shalat dhuha empat rakaat, dan beliau menambah berapa pun yang Allah kehendaki.”<sup>339</sup>

Ketiga : Bersumber dari Ummu Hani' رضي الله عنها, sesungguhnya Nabi ﷺ memasuki rumahnya pada hari penaklukan Makkah, lalu beliau shalat delapan rakaat.<sup>340</sup>

Seseorang salam setiap dua rakaat, berdasarkan hadits yang diriwayatkan oleh Ummu Hani' رضي الله عنها, sesungguhnya pada hari penaklukan Makkah Nabi ﷺ shalat dhuha di pagi hari sebanyak delapan rakaat. Beliau salam setiap dua rakaat.”<sup>341</sup>

Dalam shalat dhuha seseorang membaca surat Al-Kafirun dan surat Al-Ikhlâs, kemudian surat Asy-Syams dan surat Adh-Dhuha.

## 2. Shalat Al-Awwabin

Makna Al-Awwabin adalah orang-orang yang kembali kepada Allah ﷻ.

Bersumber dari Abu Hurairah رضي الله عنه, sesungguhnya Nabi ﷺ bersabda,

مَنْ صَلَّى بَعْدَ الْمَغْرِبِ سِتَّ رَكَعَاتٍ لَمْ يَتَكَلَّمْ بَيْنَهُنَّ بِسُوءٍ  
عُدِلْنَ لَهُ بِعِبَادَةِ ثِنْتَيْ عَشْرَةَ سَنَةً .

“Barangsiapa yang setelah maghrib shalat enam rakaat, di mana selama itu ia tidak berbicara jelek, niscaya hal itu sebanding dengan beribadah selama dua belas tahun.”<sup>342</sup>

<sup>338</sup> Shahih Muslim, Kitab Shalatnya Para Musafir dan Shalat Qashar, Bab Anjuran Shalat Dhuha (1704), II/158. Hadits ini juga diriwayatkan oleh An-Nasa'i dalam Al-Kubra (V/326, nomor 9027); Ibnu Khuzaimah (II/228, nomor 1225); dan Ahmad (V/167, nomor 21513).

<sup>339</sup> Kitab Shalatnya Para Musafir dan Shalat Qashar, Bab Anjuran Shalat dhuha, (1698), II/157.

<sup>340</sup> Ibid.

<sup>341</sup> Sunan Abi Dawud, Kitab Shalat, Bab Shalat Dhuha (1229), I/497.

<sup>342</sup> Sunan Ibn Majah, Kitab Mendirikan Shalat dan Shalat Sunnat di Dalamnya, Bab Menerangkan Tentang Enam Rakaat Sesudah Shalat Maghrib, (1167), I/369.

Nama lain untuk shalat *awwabin* ialah shalat *ghafilah* atau lalai, karena pada saat itu biasanya manusia lalai daripadanya lantaran sedang menikmati santap malam dan lain sebagainya. Shalat *awwabin* minimal dua rakaat, biasanya enam rakaat, dan maksimal dua puluh rakaat.

### 3. Shalat Tahiyatul Masjid

Dalil shalat *awwabin* dan shalat sunnah dua rakaat tahiyatul masjid adalah hadits yang diriwayatkan dari Abu Qatadah رضي الله عنه, sesungguhnya Rasulullah ﷺ bersabda,

فَإِذَا دَخَلَ أَحَدُكُمُ الْمَسْجِدَ فَلَا يَجْلِسُ حَتَّى يَرْكَعَ رَكْعَتَيْنِ .

*"Jika salah seorang kalian masuk masjid, maka janganlah ia duduk sebelum shalat dua rakaat."*<sup>343</sup>

Boleh hukumnya shalat sunnah tahiyatul masjid lebih dari dua rakaat, tetapi dengan satu salam. Dan, makruh hukumnya duduk tanpa tahiyat.

Adapun shalat sunnah tahiyatul masjid di tanah haram Makkah adalah thawaf.

Syarat shalat sunnah tahiyatul masjid ialah tidak boleh mengabaikan shalat jamaah. Bahkan makruh hukumnya melakukan shalat sunnah dua rakaat tahiyatul masjid pada saat shalat fardhu sedang dilaksanakan, berdasarkan hadits yang diriwayatkan oleh Abu Hurairah رضي الله عنه, dari Nabi ﷺ, sesungguhnya beliau bersabda :

إِذَا أُقِيمَتِ الصَّلَاةُ فَلَا صَلَاةَ إِلَّا الْمَكْتُوبَةُ .

<sup>343</sup> *Shahih Muslim*, Kitab Shalatnya Para Musafir dan Shalat Qashar, Bab Anjuran Shalat Sunnah Dua Rakaat Tahiyatul Masjid, (1688), II/155. Hadits ini juga diriwayatkan oleh Malik (I/162, nomor 386), Abdurrazzaq (I/428, nomor 1673), Ahmad (V/311, nomor 2270), Ibnu Abi Syaibah (I/99, nomor 3419), Ad-Darimi (I/376, nomor 1393), Al-Bukhari (I/170, nomor 433), Abu Dawud (I/127, nomor 467), At-Tirmidzi (II/129, nomor 316), katanya, hadits ini hasan shahih, An-Nasa'i (II/53, nomor 730), Ibnu Majah (I/323, nomor 1012), Ibnu Khuzaimah (III/163, nomor 1827), Ibnu Hibban (VI/242, nomor 2495), Ath-Thabarani dalam *Al-Kabir* (III/241, nomor 328), Ath-Thabarani dalam *Al-Awsath* (IX/7, nomor 8958), Ath-Thabarani dalam *Ash-Shaghir* (I/235, nomor 383), Abu Awanah (I/346, nomor 1238), dan Al-Baihaqi (III/53, nomor 4702).



*"Jika sudah diserukan iqamat shalat, maka tidak ada shalat kecuali shalat fardhu."*<sup>344</sup>

Pahala shalat sunnah tahiyatul masjid sudah didapat dalam keadaan seperti ini, karena sudah dihimpun bersama yang lainnya, baik shalat sunnah atau shalat fardhu,<sup>345</sup> sekalipun tidak ada niat tahiyat.

Seorang khatib tidak disunnahkan shalat tahiyatul masjid ketika ia sudah siap untuk berkhotbah di luar Masjidil Haram. Tetapi kalau di Masjidil Haram ia harus melakukan shalat tahiyatul masjid terlebih dahulu, yakni thawaf.

Makruh hukumnya memasuki masjid di waktu haram dengan niat shalat sunnah tahiyatul masjid.

### **Kapan Shalat Tahiyatul Masjid Terlewat**

Shalat sunnah tahiyatul masjid sudah lewat atau terlambat karena seseorang sudah terlanjur duduk, baik sengaja atau lupa jika jedanya sudah lama, dan hal itu tidak bisa diqadha.

Tetapi jika seseorang terlanjur duduk karena lupa, atau karena tidak tahu, dan jedanya belum lama, maka tahiyatul masjid belum terlambat, berdasarkan hadits yang diriwayatkan dari Jabir bin Abdillah رضي الله عنه, ia berkata; Sulaik Al-Ghathafani muncul pada hari Jumat ketika Rasulullah ﷺ sedang duduk di atas mimbar. Sulaik duduk dan belum shalat. Rasulullah ﷺ bertanya, *"Apakah kamu sudah shalat dua rakaat?"* Ia menjawab, "Belum." Beliau bersabda, *"Berdirilah, dan shalatlah."*<sup>346</sup>

### **4. Shalat Dua Rakaat Wudhu**

Sekalipun hal itu untuk memperbarui wudhu.

Sunnah hukumnya melakukan shalat dua rakaat sesudah mandi, dan sesudah tayamum, termasuk dalam waktu-waktu yang dilarang. Sebab, shalat ini memiliki sebab yang mendahului,

<sup>344</sup> *Shahih Muslim*, Kitab Shalatnya Para Musafir dan Shalat Qashar, Bab Makruh Melakukan Shalat Sunnah Setelah Terdengar Kumandang Muadzin, (1678), II/153. Hadits ini juga diriwayatkan oleh Abdurrazaq (II/436, nomor 3987), Abu Dawud (II/22, nomor 1266), At-Tirmidzi (II/282, nomor 421), An-Nasa'i (II/116, nomor 865), dan Ibnu Majah (I/364, nomor 1151).

<sup>345</sup> Tetapi ini tidak mencakup shalat jenazah, sujud syukur, dan sujud tilawah.

<sup>346</sup> *Shahih Muslim*, Kitab Jumat, Bab Shalat Sunnah Dua Rakaat Tahiyatul Masjid Ketika Imam Sedang Berkhotbah, (2060), III/14.



yakni wudhu.

Diriwayatkan dari Abu Hurairah رضي الله عنه, sesungguhnya Nabi ﷺ bersabda kepada Bilal رضي الله عنه menjelang shalat shubuh, “*Hai Bilal, katakan kepadaku amal apa yang engkau lakukan dalam Islam yang paling engkau harapkan? Karena, aku mendengar bunyi suara sepasang sandalmu di depanku di surga.*” Bilal menjawab, “Aku tidak melakukan suatu amalan yang paling aku harapkan, selain apabila setiap kali selesai berwudhu baik pada malam atau siang hari, pasti aku gunakan wudhu itu untuk melakukan shalat yang dituliskan bagiku.”<sup>347</sup>

## 5. Shalat Tasbih

Shalat tasbih itu empat rakaat dengan bertasbih sebanyak tiga kali. Itulah sebabnya shalat ini disebut shalat tasbih. Tata caranya diterangkan secara detil dalam hadits yang diriwayatkan oleh Ibnu Abbas رضي الله عنه, sesungguhnya Rasulullah ﷺ bersabda kepada Al-Abbas bin Abdil Muthalib رضي الله عنه,

يَا عَبَّاسُ يَا عَمَّاهُ، أَلَا أُعْطِيكَ، أَلَا أَمْنَحُكَ، أَلَا أَحْبُوكَ، أَلَا  
أَفْعَلُ بِكَ عَشْرَ خِصَالٍ إِذَا أَنْتَ فَعَلْتَ ذَلِكَ غَفَرَ اللَّهُ لَكَ ذَنْبَكَ،  
أَوَّلَهُ وَآخِرَهُ، قَدِيمَهُ وَحَدِيثَهُ، خَطَأَهُ وَعَمْدَهُ، صَغِيرَهُ وَكَبِيرَهُ، سِرَّهُ  
وَعَلَانِيَتَهُ، عَشْرَ خِصَالٍ أَنْ تُصَلِّيَ أَرْبَعَ رَكَعَاتٍ، تَقْرَأُ فِي كُلِّ  
رَكَعَةٍ فَاتِحَةَ الْكِتَابِ وَسُورَةً، فَإِذَا فَرَغْتَ مِنَ الْقِرَاءَةِ فِي أَوَّلِ رَكَعَةٍ  
وَأَنْتَ قَائِمٌ قُلْتَ: سُبْحَانَ اللَّهِ وَالْحَمْدُ لِلَّهِ وَلَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَاللَّهُ  
أَكْبَرُ، خَمْسَ عَشْرَةَ مَرَّةً، ثُمَّ تَرْكَعُ فَتَقُولُهَا وَأَنْتَ رَاكِعًا عَشْرًا،  
ثُمَّ تَرْفَعُ مِنَ الرُّكُوعِ فَتَقُولُهَا عَشْرًا، ثُمَّ تَهْوِي سَاجِدًا فَتَقُولُهَا  
سَاجِدًا عَشْرًا، ثُمَّ تَرْفَعُ رَأْسَكَ مِنَ السُّجُودِ فَتَقُولُهَا عَشْرًا، ثُمَّ

<sup>347</sup> *Shahih Al-Bukhari*, Kitab Tahajjud, Bab Keutamaan Bersuci Pada Malam dan Siang Hari, dan Keutamaan Shalat Sesudah Wudhu Pada Malam dan Siang Hari, (1149), II/53.

تَسْجُدُ فَتَقُولُهَا عَشْرًا، ثُمَّ تَرْفَعُ رَأْسَكَ فَتَقُولُهَا عَشْرًا، فَذَلِكَ  
خَمْسٌ وَسَبْعُونَ فِي كُلِّ رَكْعَةٍ، تَفْعَلُ ذَلِكَ فِي أَرْبَعِ رَكَعَاتٍ، إِنْ  
اسْتَطَعْتَ أَنْ تُصَلِّيَ فِي كُلِّ يَوْمٍ مَرَّةً فافْعَلْ، فَإِنْ لَمْ تَفْعَلْ ففِي كُلِّ  
جُمُعَةٍ مَرَّةً، فَإِنْ لَمْ تَفْعَلْ ففِي كُلِّ شَهْرٍ مَرَّةً، فَإِنْ لَمْ تَفْعَلْ ففِي كُلِّ  
سَنَةٍ مَرَّةً، فَإِنْ لَمْ تَفْعَلْ ففِي عُمْرِكَ مَرَّةً.

*"Hai Abbas, hai paman. Ketahuilah, aku akan memberikan kepadamu. Ketahuilah, aku akan menganugerahimu. Ketahuilah, aku akan menghadiahimu. Ketahuilah, aku akan melakukan bersama engkau sepuluh hal yang jika engkau lakukan, niscaya Allah akan mengampuni dosamu; baik dosa yang pertama maupun yang terakhir, yang lama maupun yang baru, yang dilakukan karena khilaf maupun yang dilakukan dengan sengaja, yang kecil maupun yang besar, dan yang dilakukan secara terang-terangan maupun yang secara sembunyi-sembunyi. Sepuluh hal tersebut, yaitu: Engkau shalat empat rakaat di mana pada setiap rakaat engkau membaca surat Al-Fatihah dan satu surat yang lain. Ketika engkau selesai membaca surat pada rakaat pertama dan posisimu masih berdiri, engkau membaca Subhanallah, Alhamdulillah, La ilaha illallah, Allahu Akbar (Mahasuci Allah, segala puji bagi Allah, tidak ada tuhan selain Allah, dan Allah Mahabesar) sebanyak lima belas kali. Lalu engkau ruku', dan ketika ruku' engkau membacanya sebanyak sepuluh kali. Lalu engkau mengangkat kepalamu dari ruku' dengan membacanya sebanyak sepuluh kali. Lalu engkau turun untuk sujud, dan ketika sujud engkau membacanya sebanyak sepuluh kali. Lalu engkau mengangkat kepalamu dari sujud, dan engkau membacanya sebanyak sepuluh kali. Lalu engkau sujud, dan engkau membacanya sebanyak sepuluh kali. Kemudian engkau mengangkat kepalamu, dan engkau membacanya sebanyak sepuluh kali. Jadi setiap rakaat Anda membacanya sebanyak tujuh puluh lima kali. Engkau melakukan hal itu pada empat rakaat. Jika engkau bisa melakukan shalat tersebut*



setiap hari, maka lakukanlah. Jika tidak bisa, maka Anda lakukan sepekan satu kali. Jika tidak bisa, maka engkau lakukan setiap bulan sekali. Jika tidak bisa, maka Anda lakukan setahun satu kali. Dan, jika tidak bisa juga, maka lakukannya sekali seumur hidupmu.”<sup>348</sup>

## 6. Shalat Dua Rakaat Ihram

Yakni karena haji atau umrah. Seseorang melakukannya sebelum haji atau umrah. Dalilnya adalah hadits yang diriwayatkan dari Ibnu Umar رضي الله عنه, “Adalah Rasulullah ﷺ, beliau melakukan shalat dua rakaat di Dzul Hulaifah.”<sup>349</sup>

## 7. Shalat Dua Rakaat Thawaf

Waktunya ialah sesudah thawaf. Dan, dalilnya adalah apa yang dikatakan oleh Jabir bin Abdillah رضي الله عنه dalam sebuah hadits yang panjang tentang tata cara hajinya Nabi ﷺ, “Kemudian beliau langsung ke maqam Ibrahim عليه السلام lalu membaca ayat,

وَاتَّخِذُوا مِنْ مَّقَامِ إِبْرَاهِيمَ مُصَلًّى .

“Dan jadikanlah maqam Ibrahim sebagai tempat shalat.”<sup>350</sup>

Ini adalah isyarat bahwa shalat yang dilakukan oleh Jabir sesudah thawaf adalah mengikuti perintah tersebut. Dan, Nabi ﷺ membiasakannya.

## 8. Shalat Istikharah

Shalat istikharah hukumnya sunnah bagi siapa yang menginginkan suatu urusan. Ia shalat dua rakaat dengan niat istikharah atau meminta pilihan terbaik, kemudian ia Berdoa dengan doa yang disebutkan dalam hadits Jabir رضي الله عنه, ia berkata; Rasulullah ﷺ mengajari kami untuk melakukan shalat istikharah dalam banyak perkara, sebagaimana beliau mengajari surat-surat Al-Qur'an kepada kami. Beliau bersabda,

<sup>348</sup> *Sunan Abi Dawud*, Kitab Shalat, Bab Shalat tasbeih (1299), I/499. Hadits ini juga diriwayatkan oleh Ibnu Majah (I/443, nomor 1387), Ibnu Khuzaimah (II/223, nomor 1216), Ath-Thabarani (XI/243, nomor 11622), Al-Hakim (I/463, nomor 1192), dan Al-Baihaqi (III/51, nomor 4695).

<sup>349</sup> *Shahih Muslim*, Kitab Haji, Bab Talbiyah, Tata Caranya, dan Waktunya, (2871), IV/8.

<sup>350</sup> *Shahih Muslim*, Kitab Haji, Bab Hajinya Nabi ﷺ, (3009), IV/39.



إِذَا هُمْ أَحَدُكُمْ بِالْأَمْرِ فَلْيَرْكَعْ رَكَعَتَيْنِ مِنْ غَيْرِ الْفَرِيضَةِ  
ثُمَّ لِيَقُلْ: اللَّهُمَّ إِنِّي أَسْتَخِيرُكَ بِعِلْمِكَ وَأَسْتَقْدِرُكَ بِقُدْرَتِكَ  
وَأَسْأَلُكَ مِنْ فَضْلِكَ الْعَظِيمِ، فَإِنَّكَ تَقْدِرُ وَلَا أَقْدِرُ وَتَعْلَمُ وَلَا  
أَعْلَمُ وَأَنْتَ عَلَّامُ الْغُيُوبِ، اللَّهُمَّ إِنْ كُنْتَ تَعْلَمُ أَنَّ هَذَا الْأَمْرَ  
خَيْرٌ لِي فِي دِينِي وَمَعَاشِي وَعَاقِبَةِ أُمْرِي أَوْ قَالَ عَاجِلِ أَمْرِي  
وَأَجَلِهِ فَاقْضُهِ لِي وَيَسِّرْهُ لِي ثُمَّ بَارِكْ لِي فِيهِ، وَإِنْ كُنْتَ تَعْلَمُ  
أَنَّ هَذَا الْأَمْرَ شَرٌّ لِي فِي دِينِي وَمَعَاشِي وَعَاقِبَةِ أُمْرِي أَوْ قَالَ  
فِي عَاجِلِ أَمْرِي وَأَجَلِهِ فَاصْرِفْهُ عَنِّي وَاصْرِفْنِي عَنْهُ وَاقْضُ لِي  
الْخَيْرَ حَيْثُ كَانَ ثُمَّ أَرْضِنِي، قَالَ: وَيُسَمَّى حَاجَتَهُ.

*"Apabila salah seorang kalian dirundung suatu masalah yang rumit, maka shalatlah dua rakaat, bukan shalat fardhu. Kemudian hendaklah ia Berdoa; Ya Allah, sesungguhnya aku mohon pilihan kepada-Mu dengan ilmu-Mu, dan aku mohon kekekuatan kepada-Mu berkat kekuasaan-Mu. Aku mohon kepada-Mu berupa anugerah-Mu yang agung. Sesungguhnya Engkaulah yang kuasa, dan aku tidak kuasa. Dan, sesungguhnya Engkau yang mengetahui, dan aku tidak mengetahui. Engkau Maha Mengetahui hal-hal yang ghaib. Ya Allah, jika menurut Engkau urusan ini baik bagiku dalam agamaku, kehidupanku, dan berakibat baik, sekarang maupun nanti, maka tentukanlah ini bagiku, beri aku kemudahan padanya, kemudian berkahilah untukku. Dan, jika menurut Engkau urusan ini buruk untukku dalam agamaku, kehidupanku, dan berakibat buruk, sekarang maupun nanti, maka palingkanlah ia dariku dan palingkan aku darinya. Tentukan untukku yang baik di mana pun hal itu berada, kemudian ridhailah aku." Jabir berkata; Sambil menyebutkan keperluannya.*"<sup>351</sup>

<sup>351</sup> Shahih Al-Bukhari, Bab-Bab Shalat Tathawwu', Bab Menerangkan Tentang Tathawwu' Itu Dua Dua, (1162), II/56. Hadits ini juga diriwayatkan oleh Ibnu Abi Syaibah (VI/52, nomor 29402), Ahmad (III/344, nomor 14748), Abd bin Humaid (halaman 328, nomor 1089), Abu Dawud (II/89, nomor 1538), At-Tirmidzi (II/345, nomor 480), katanya, hadits ini hasan shahih gharib, An-Nasa'i (VI/80, nomor 3253), Ibnu Majah (I/440, nomor 1383), dan Ibnu Hibban (III/169, nomor 887).

Pada rakaat pertama setelah membaca Al-Fatihah dianjurkan membaca surat Al-Kafirun, dan pada rakaat kedua dianjurkan membaca surat Al-Ikhlas. Setelah memohon pilihan yang terbaik kepada Allah, orang yang shalat istikharah berdiri dengan dada yang lapang dan lega. Jika dadanya belum terasa lapang, hendaknya dia mengulanginya sampai merasa lapang. Ada yang mengatakan dia bisa mengulanginya sampai tujuh kali. Jika belum melihat sesuatu yang jelas, hendaknya dia tetap jalani urusan tersebut, maka ia akan diberikan kemudahan dengan tanda-tanda kebajikan dalam urusannya.

## 9. Shalat Hajat

Dari Abdullah bin Abi Aufa رضي الله عنه, ia berkata, Rasulullah ﷺ bersabda,

مَنْ كَانَتْ لَهُ إِلَى اللَّهِ حَاجَةٌ أَوْ إِلَى أَحَدٍ مِنْ بَنِي آدَمَ فَلْيَتَوَضَّأْ  
فَلْيُحْسِنِ الْوُضُوءَ ثُمَّ لِيُصَلِّ رَكْعَتَيْنِ ثُمَّ لِيُثْنِ عَلَى اللَّهِ وَلِيُصَلِّ  
عَلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ثُمَّ لِيَقُلْ: لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ الْحَلِيمُ  
الْكَرِيمُ سُبْحَانَ اللَّهِ رَبِّ الْعَرْشِ الْعَظِيمِ الْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ  
الْعَالَمِينَ أَسْأَلُكَ مُوجِبَاتِ رَحْمَتِكَ وَعَزَائِمَ مَغْفِرَتِكَ وَالْغَنِيمَةَ  
مِنْ كُلِّ بَرٍّ وَالسَّلَامَةَ مِنْ كُلِّ إِثْمٍ لَا تَدْعُ لِي ذَنْبًا إِلَّا غَفَرْتَهُ  
وَلَا هَمًّا إِلَّا فَرَجْتَهُ وَلَا حَاجَةً هِيَ لَكَ رِضًا إِلَّا قَضَيْتَهَا يَا أَرْحَمَ  
الرَّاحِمِينَ .

*"Barangsiapa yang punya keperluan kepada Allah, atau kepada seseorang dari manusia, sebaiknya ia berwudhu dengan sebaik mungkin, lalu shalat dua rakaat. Setelah memanjatkan puja puji kepada Allah, dan membacakan shalawat untuk Nabi ﷺ, hendaklah ia membaca; Tidak ada tuhan selain Allah yang Maha Penyabar lagi Maha Dermawan. Mahasuci Allah 'Tuhan Arasy yang agung. Segala puji bagi Allah Tuhan seru semesta alam. Aku memohon*



*kepada-Mu hal-hal yang dapat menyebabkan turunnya rahmat-Mu, yang mengundang ampunan-Mu, hal-hal yang dapat menimbulkan ampunan-Mu, dan keberhasilan mendapatkan semua kebajikan serta keselamatan dari setiap dosa. Janganlah Engkau biarkan dosaku kecuali Engkau berkenan mengampuninya, kesusahan kecuali Engkau melapangkannya, dan keperluan yang Engkau ridhai kecuali Engkau memenuhinya, wahai Tuhan yang paling penyayang di antara para penyayang.”*<sup>352</sup>

#### **10. Shalat Sunnah Dua Rakaat di Rumah Ketika Akan Bepergian**

Hal ini berdasarkan hadits dari Abdullah bin Mas'ud رضي الله عنه, ia berkata, “Seseorang datang menemui Nabi ﷺ. Ia berkata, “Wahai Rasulullah, sesungguhnya aku ingin berangkat ke Bahrain untuk urusan berdagang.” Rasulullah ﷺ bersabda, “Shalatlah dua rakaat.”<sup>353</sup>

#### **11. Shalat Sunnah Dua Rakaat Ketika Baru Datang Dari Bepergian**

Hal ini berdasarkan hadits dari Ka'ab bin Malik رضي الله عنه, sesungguhnya Rasulullah ﷺ selalu tiba dari bepergian pada siang hari di waktu dhuha. Begitu tiba, beliau datang ke masjid dulu, dan shalat dua rakaat di dalamnya, kemudian duduk.<sup>354</sup>

#### **12. Shalat Tathawwu'**

Maksudnya, yaitu shalat sunnah mutlak yang tidak terikat dengan waktu atau sebab.

Shalat sunnah yang satu ini tidak ada batasannya, dan juga tidak ada jumlah rakaatnya secara tertentu.

Seseorang boleh niat berapa rakaat, dan boleh juga tidak. Bahkan ia boleh hanya niat shalat saja.

Jika seseorang hanya melakukan shalat sunnah, tanpa niat berapa rakaat, ia salam pada setiap satu rakaat, dan boleh menambahnya dua rakaat atau tiga rakaat atau sepuluh rakaat atau bahkan seribu rakaat, dan seterusnya.

<sup>352</sup> Sunan At-Tirmidzi, Bab-bab Shalat, Bab Shalat hajat (479), II/344.

<sup>353</sup> HR. Ath-Thabarani dalam *Al-Mu'jam Al-Kabir*, (10469), X/203.

<sup>354</sup> *Shahih Muslim*, Kitab Shalatnya Para Musafir, dan Shalat Qashar, Bab Anjuran Melakukan Shalat Dua Rakaat di Masjid Bagi Orang yang Baru Tiba Dari Bepergian, (1692), II/156.



Ia juga boleh mengurangi dari apa yang ia mulai, dengan syarat mengubah niat sebelum menambah atau mengurangi.

Jika seseorang shalat beberapa rakaat yang tidak ia ketahui, lalu ia salam, maka shalatnya sah.

Kemudian jika ia shalat sunnah satu rakaat, harus ada tasyahud di penghujungnya.

Jika ia menambahnya, meskipun sampai seribu rakaat, dengan satu takbiratul ihram, ia boleh melakukannya hanya dengan satu tasyahud pada bagian akhir shalat.

Ini yang harus dilakukannya kapan saja, atau ia bertasyahud pada bagian akhir dan sebelumnya saja. Atau ia bertasyahud pada setiap dua rakaat, atau pada setiap empat rakaat, atau tiga rakaat, atau enam rakaat, atau lainnya.

Diriwayatkan dari Aisyah رضي الله عنها, ia berkata, “Rasulullah ﷺ biasa shalat malam tiga belas rakaat. Lima di antaranya beliau shalat witir. Beliau hanya duduk pada rakaat yang terakhir.”<sup>355</sup>

Dalam versi riwayat lain dari Aisyah disebutkan; Rasulullah ﷺ shalat sembilan rakaat dan hanya duduk pada rakaat yang kedelapan. Setelah berdzikir kepada Allah, memuji-Nya, dan Berdoa, beliau bangkit tanpa salam, lalu beliau berdiri meneruskan rakaat yang kesembilan. Setelah duduk seraya berdzikir kepada Allah, memuji-Nya, dan Berdoa, beliau salam sekali dengan suara yang dapat kami dengar. Dan, setelah salam beliau shalat lagi dua rakaat.”<sup>356</sup>

Idealnya ialah, seseorang salam pada setiap dua rakaat dalam shalat sunnah malam atau siang, berdasarkan hadits yang diriwayatkan oleh Ibnu Umar رضي الله عنه, dari Nabi ﷺ, beliau bersabda,

صَلَاةُ اللَّيْلِ وَالنَّهَارِ مَثْنَى مَثْنَى.

<sup>355</sup> *Shahih Muslim*, Kitab Shalatnya Para Musafir, dan Shalat Qashar, Bab Shalat Malam, dan Jumlah Rakaat Nabi ﷺ Dalam Shalat Malam, Sesungguhnya Witir Itu Satu Rakaat, dan Bahwa Satu Rakaat Itu Shalat yang Sah, (1754), II/166.

<sup>356</sup> *Shahih Muslim*, Kitab Shalatnya Para Musafir, dan Shalat Qashar, Bab yang Menghimpun Shalat Malam, dan Orang yang Meninggalkannya Karena Tidur Atau Sakit, (1773), II/168.

*"Shalat malam dan siang hari itu dua rakaat, dua rakaat."*<sup>357</sup>

Shalat sunnah malam lebih utama daripada shalat sunnah siang. Dan shalat sunnah malam yang paling utama adalah Shalat tahajud,<sup>358</sup> berdasarkan firman Allah ﷻ mensifati orang-orang yang beriman, *"Di dunia mereka sedikit sekali tidur di waktu malam."* (**Adz-Dzariyat : 17**). Sesungguhnya shalat tahajud dilakukan pada waktu orang-orang sedang lalai, dan mereka meninggalkan ketaatan-ketaatan. Alasan lain, karena shalat yang dilakukan sesudah tidur itu sangat berat.

Terdapat beberapa hadits yang menganjurkan shalat tahajud. Di antaranya adalah hadits Abu Hurairah رضي الله عنه, sesungguhnya Nabi ﷺ bersabda,

وَأَفْضَلُ الصَّلَاةِ بَعْدَ الْقَرِيبَةِ صَلَاةُ اللَّيْلِ .

*"Dan sebaik-baik shalat setelah shalat fardhu ialah shalat malam."*<sup>359</sup>

Di antaranya lagi adalah hadits yang diriwayatkan oleh Jabir bin Abdillah رضي الله عنه, ia berkata; Aku mendengar Nabi ﷺ bersabda,

إِنَّ فِي اللَّيْلِ لَسَاعَةً، لَا يُوَافِقُهَا رَجُلٌ مُسْلِمٌ، يَسْأَلُ اللَّهَ خَيْرًا مِنْ أَمْرِ الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ، إِلَّا أَعْطَاهُ إِيَّاهُ وَذَلِكَ كُلُّ لَيْلَةٍ .

*"Sesungguhnya pada malam hari ada suatu waktu di mana jika seorang muslim tepat sedang memohon kebaikan kepada Allah menyangkut urusan dunia dan akhirat, niscaya Allah akan memberikannya. Dan, hal itu berlaku setiap malam."*<sup>360</sup>

Diriwayatkan dari Abu Umamah رضي الله عنه, dari Rasulullah ﷺ, sesungguhnya beliau bersabda,

<sup>357</sup> Sunan Abi Dawud, Kitab Shalat, Bab Shalat Sunnah Siang Hari, (1297), I/497, dan Sunan Al-Baihaqi Al-Kubra, Kitab Shalat Sunnah Malam dan Siang Hari, (4755), II/487. Hadits ini juga diriwayatkan oleh Ahmad (II/26, nomor 4791), Ibnu Majah (I/419, nomor 1322), An-Nasa'i dalam Al-Kubra (I/179, nomor 472), dan Ibnu Khuzaimah (II/214, nomor 1210).

<sup>358</sup> Pada dasarnya, tahajud adalah shalat malam sesudah tidur.

<sup>359</sup> Shahih Muslim, Bab Keutamaan Puasa di Bulan Muharram, (2812), III/169, dan Sunan At-Tirmidzi, Bab-Bab Shalat, Bab Keutamaan Shalat Malam, (438), II/301.

<sup>360</sup> Shahih Muslim, Kitab Shalat Para Musafir dan Shalat Qashar, Bab Malam Adalah Waktu di Mana Doa Dikabulkan, (1806), II/175.



عَلَيْكُمْ بِقِيَامِ اللَّيْلِ فَإِنَّهُ دَأْبُ الصَّالِحِينَ قَبْلَكُمْ وَهُوَ قُرْبَةٌ لَكُمْ إِلَى رَبِّكُمْ وَمَكْفَرَةٌ لِلْسَيِّئَاتِ وَمَنْهَاةٌ عَنِ الْإِثْمِ .

*"Kalian harus rajin melakukan shalat malam, karena shalat ini adalah kebiasaan orang-orang saleh sebelum kalian. Shalat ini dapat mendekatkan kalian kepada Tuhan kalian, dapat melebur kesalahan-kesalahan, dan dapat mencegah dari dosa."*<sup>361</sup>

### Shalat Malam Adalah Sunnah Muakkad

Idealnya shalat malam dilakukan pada tengah malam bagi orang yang dapat membagi malam menjadi tiga,<sup>362</sup> berdasarkan hadits yang diriwayatkan oleh Abdullah bin Umar رضي الله عنه, sesungguhnya Rasulullah ﷺ bersabda,

أَحَبُّ الصَّلَاةِ إِلَى اللَّهِ صَلَاةُ دَاوُدَ عَلَيْهِ السَّلَامُ، وَأَحَبُّ الصِّيَامِ إِلَى اللَّهِ صِيَامُ دَاوُدَ، وَكَانَ يَنَامُ نِصْفَ اللَّيْلِ، وَيَقُومُ ثُلُثَهُ، وَيَنَامُ سُدُسَهُ، وَيَصُومُ يَوْمًا وَيُفْطِرُ يَوْمًا .

*"Shalat yang paling disukai Allah adalah shalat Dawud عليه السلام. Dan, puasa yang paling disukai oleh Allah juga puasa Daud. Ia tidur pada tengah malam, bangun pada sepertiganya, dan tidur pada seperenamnya. Ia puasa sehari dan tidak berpuasa sehari."*<sup>363</sup>

Shalat malam bisa berupa shalat sunnah mutlak, atau shalat witir, atau shalat qadha', atau shalat nadzar.

### Yang Disunnahkan Bagi Orang yang Shalat Tahajud

1. Tidur siang, yakni istirahat sebelum matahari tergelincir ke arah

<sup>361</sup> Sunan At-Tirmidzi, Kitab Doa-Doa, Bab Doa Nabi ﷺ, (3549), V/552, dan Sunan Al-Baihaqi Al-Kubra, Bab Dorongan Untuk Menunalkan Shalat Malam, (4832), II/502.

<sup>362</sup> Seluruh waktu setelah isyak adalah bagian dari waktu malam, meskipun shalat isyak sudah dijamak taqdim.

<sup>363</sup> Shahih Al-Bukhari, Bab Orang yang Tidur Pada Larut Malam (1131), II/50, Shahih Muslim, Bab Larangan Berpuasa Setahun Penuh, (2796), III/165, Sunan Abi Dawud (Bab Tentang Berpuasa Sehari dan Berbuka Sehari, (3450), II/303, Sunan Ibn Majah, Kitab Puasa, Bab Menerangkan Tentang Puasa Dawud, (1712), I/546. Hadits ini juga diriwayatkan oleh Ahmad (II/160, nomor 6491), An-Nasa'i (III/214, nomor 163), Al-Humaidi (II/269, nomor 589), Ad-Darimi (II/33, nomor 1752), Al-Bazzar (VI/356, nomor 2364), Ibnu Khuzaimah (II/181, nomor 1145), Ibnu Hibban (VI/325, nomor 2590), Al-Baihaqi (III/3, nomor 4432), dan Ad-Dailami (I/366, nomor 1477).



barat, berdasarkan hadits yang diriwayatkan Ibnu Abbas رضي الله عنه, dari Nabi ﷺ, beliau bersabda, *"Minta tolonglah kalian dengan makan sahur untuk puasa di siang hari, dan dengan tidur siang untuk shalat sunnah malam."*<sup>364</sup>

2. Saat akan tidur hendaknya berniat untuk qiyamullail, supaya ia memperoleh apa yang diterangkan dalam hadits Abud Darda رضي الله عنه dari Nabi ﷺ,

مَنْ أَتَى فِرَاشَهُ وَهُوَ يَنْوِي أَنْ يَقُومَ يُصَلِّيَ مِنَ اللَّيْلِ، فَغَلَبَتْهُ عَيْنَاهُ، حَتَّى أَصْبَحَ كُتِبَ لَهُ مَا نَوَى، وَكَانَ نَوْمُهُ صَدَقَةً عَلَيْهِ مِنْ رَبِّهِ عَزَّ وَجَلَّ .

*"Barangsiapa yang mendatangi tempat tidurnya dengan niat akan bangun shalat malam, tetapi dia dikalahkan oleh sepasang matanya (tidur) hingga subuh, maka dicatat untuknya apa yang diniatkannya tersebut. Dan, tidurnya merupakan sedekah untuknya dari Tuhannya yang Maha Mulia lagi Maha Agung."*<sup>365</sup>

3. Ketika bangun dari tidur hendaklah ia mengusap wajahnya, bersiwak, memandang ke atas langit, dan membaca ayat-ayat yang terdapat pada bagian akhir surat Ali Imran, *"Sesungguhnya dalam penciptaan langit dan bumi, dan silih bergantinya malam dan siang terdapat tanda-tanda bagi orang-orang yang berakal."* (**Ali Imran : 190**). Hal ini berdasarkan hadits yang diriwayatkan dari Ibnu Abbas رضي الله عنه, bahwa ketika masih kecil ia pernah menginap di rumah bibinya Maimunah. Antara lain disebutkan, "Rasulullah ﷺ tidur hingga tengah malam atau menjelang tengah malam. Begitu terbangun beliau mengusap wajahnya lalu membaca sepuluh ayat dari surat Ali Imran."<sup>366</sup>
4. Ia dianjurkan untuk membangunkan keluarga serta istrinya jika ia bangun untuk menunaikan qiyamul lail. Demikian pula yang

<sup>364</sup> Sunan Ibnu Majah, Kitab Puasa, Bab Menerangkan Tentang Sahur, (1693), I/540.

<sup>365</sup> Sunan An-Nasa'i, Bab Orang yang Mendatangi Peraduannya Seraya Niat Hendak Melakukan Shalat Malam Lalu Tidur, (1786), III/258.

<sup>366</sup> Shahih Al-Bukhari, Kitab Witir, Bab Menerangkan Tentang Witir, (992), II/24.

dilakukan oleh si istri, berdasarkan hadits Abu Hurairah رضي الله عنه, ia berkata,

رَحِمَ اللَّهُ رَجُلًا قَامَ مِنَ اللَّيْلِ فَصَلَّى وَأَيَّقَظَ امْرَأَتَهُ، فَإِنْ أَبَتْ نَضَحَ فِي وَجْهِهَا الْمَاءَ، رَحِمَ اللَّهُ امْرَأَةً قَامَتْ مِنَ اللَّيْلِ فَصَلَّتْ وَأَيَّقَظَتْ زَوْجَهَا، فَإِنْ أَبَى نَضَحَتْ فِي وَجْهِهِ الْمَاءَ.

*“Semoga Allah merahmati seorang lelaki yang bangun malam lalu shalat. Ia membangunkan istrinya. Jika si istri tidak mau ia memerciki mukanya dengan air. Dan, semoga Allah merahmati seorang wanita yang bangun malam lalu shalat. Ia membangunkan suaminya. Jika sang suami tidak mau ia memerciki mukanya dengan air.”*<sup>367</sup> Hal ini juga dianjurkan kepada selain mereka berdua.

5. Memulai shalat tahajjud dengan terlebih dahulu melakukan shalat dua rakaat ringan, berdasarkan hadits Aisyah رضي الله عنها, ia berkata, “Adalah Nabi ﷺ, apabila beliau melakukan shalat malam, beliau membuka shalatnya dengan shalat dua rakaat ringan.”<sup>368</sup>
6. Tentang bacaannya, ia boleh membacanya dengan suara keras, boleh dengan suara pelan, dan boleh dengan suara sedang. Hal ini berdasarkan beberapa hadits yang menerangkan semua itu. Antara lain ialah hadits Abu Hurairah رضي الله عنه, ia berkata, “Bacaan Nabi ﷺ dalam shalat malam terkadang beliau mengeraskan suaranya dan kadang memelankannya.”<sup>369</sup>

Dan hadits Abu Qatadah رضي الله عنه, sesungguhnya Nabi ﷺ bersabda kepada Abu Bakar رضي الله عنه, “Wahai Abu Bakar, keraskan sedikit suaramu.” dan kepada Umar beliau bersabda, “Wahai Umar, pelankan sedikit suaramu.”<sup>370</sup> Kata Abu Qatadah, aku berkata kepada Rasulullah ﷺ, “Aku juga biasa mengeraskan suara kepada Allah ketika aku bermunajat dengan-Nya, wahai Rasulullah?”

<sup>367</sup> *Sunan Abi Dawud*, Kitab Shalat, Bab Qiyamul Lail, (1310), I/504, dan *Sunan Al-Baihaqi Al-Kubro*, Bab Dorongan Untuk Melakukan Qiyamul Lail, (4828), II/501.

<sup>368</sup> *Shahih Muslim*, Kitab Shalatnya Para Musafir dan Shalat Qashar, Bab Berdoa dalam Shalat Malam, (1842), II/184.

<sup>369</sup> *Sunan Abi Dawud*, Kitab Shalat, Bab Mengeraskan Suara Bacaan dalam Shalat Malam, (1330), I/509.

<sup>370</sup> *Sunan Abi Dawud*, Kitab Shalat, Bab Mengeraskan Suara Bacaan dalam Shalat Malam, (1331), I/509.



Beliau pernah bersabda kepada Umar ؓ, “Aku pernah mendapati kamu sedang shalat dengan suara keras.” Lalu Umar menjawab, “Aku bermaksud membangunkan orang-orang yang tidur, dan ingin mengusir setan.” Beliau juga pernah bersabda kepada Abu Bakar, “Wahai Abu Bakar, keraskan sedikit suaramu.” dan kepada Umar beliau bersabda, “Pelankan sedikit suaramu.”<sup>371</sup>

7. Memperbanyak doa dan beristighfar memohon ampunan kepada Allah, berdasarkan firman Allah ﷻ,

وَبِالْأَسْحَارِ هُمْ يَسْتَغْفِرُونَ .

*“Dan pada waktu sebelum fajar, mereka selalu memohon ampunan.”*  
(Adz-Dzariyat: 18)

8. Tidak usah shalat jika mengantuk. Sebaiknya ia tidur sampai hilang rasa kantuknya. Berdasarkan hadits Aisyah ؓ, sesungguhnya Nabi ﷺ bersabda,

إِذَا نَعَسَ أَحَدُكُمْ وَهُوَ يُصَلِّي فَلْيَرْقُدْ حَتَّى يَذْهَبَ عَنْهُ  
الْتَّمُ فَإِنَّ أَحَدَكُمْ إِذَا صَلَّى وَهُوَ نَاعِسٌ لَا يَدْرِي لَعَلَّهُ  
يَسْتَغْفِرُ فَيَسُبُّ نَفْسَهُ .

*“Apabila salah seorang kalian mengantuk ketika ia sedang shalat, hendaklah ia tidur saja sampai hilang rasa kantuknya. Sebab kalau salah seorang kalian shalat dalam keadaan mengantuk, ia tidak tahu bisa saja ia bermaksud memohon ampunan tetapi malah menghujat dirinya sendiri.”*<sup>372</sup>

### Hal-hal yang Makruh Dilakukan Oleh orang yang Shalat Tahajud

1. Tidak meninggalkan kebiasaannya menunaikan shalat tahajud atau mengurangnya. Berdasarkan hadits Abdullah bin Amr bin Al-Ash ؓ yang mengatakan; Rasulullah ﷺ berkata kepadaku,

<sup>371</sup> Sunan Abi Dawud, Kitab Shalat, Bab Mengeraskan Suara Bacaan dalam Shalat Malam, (1331), I/509.

<sup>372</sup> Shahih Al-Bukhari, Kitab Wudhu, Bab Wudhu Dari Tidur, dan Orang yang Tidak Wudhu, (212), I/53.



يَا عَبْدَ اللَّهِ، لَا تَكُنْ مِثْلَ فُلَانٍ، كَانَ يَقُومُ اللَّيْلَ فَتَرَكَ  
قِيَامَ اللَّيْلِ.

*"Hai Abdullah, jangan kamu seperti si fulan. Dulu dia suka bangun malam, namun (sekarang) dia telah meninggalkan qiyamullail."*<sup>373</sup>

Karena itu, dianjurkan untuk tidak membiasakan qiyamullail kecuali sekadar yang ia yakin mampu melestarikannya sepanjang hidup, berdasarkan hadits Aisyah رضي الله عنها yang mengatakan bahwa amal yang dilakukan Nabi ﷺ itu sifatnya rutin dilakukan.<sup>374</sup>

2. Menunaikan qiyamullail secara rutin, berdasarkan sabda Rasulullah ﷺ,

أَمَّا وَاللَّهِ إِنِّي لَأَخْشَاكُمْ لِلَّهِ وَأَتْقَاكُمْ لَهُ، لَكِنِّي أَصُومُ  
وَأُفْطِرُ، وَأُصَلِّي وَأَرْقُدُ، وَأَتَزَوَّجُ النِّسَاءَ، فَمَنْ رَغِبَ عَن  
سُنَّتِي فَلَيْسَ مِنِّي .

*"Demi Allah, sesungguhnya aku adalah orang yang paling takut kepada Allah di antara kalian, dan paling bertakwa di antara kalian kepada-Nya. Tetapi aku puasa dan berbuka, aku shalat dan tidur, dan aku menikahi sejumlah perempuan. Maka, barangsiapa yang tidak menyukai sunnahku, berarti ia bukan termasuk golonganku."*<sup>375</sup>

Karena, qiyamullail itu bisa berdampak buruk pada mata dan anggota-anggota tubuh lainnya. Sekiranya seseorang harus memenuhi apa yang terlewat pada siang hari di malam hari, maka akan banyak kemaslahatan agama dan dunianya yang tersia-sia.

Sementara untuk malam-malam lainnya tidak makruh menghidupkannya, berdasarkan hadits yang diriwayatkan oleh Aisyah

<sup>373</sup> *Shahih Al-Bukhari*, Kitab Tahajud, Bab Makruh Meninggalkan Qiyamul Lail Bagi Orang Terbiasa Melakukannya, (1152), II/54.

<sup>374</sup> *Shahih Al-Bukhari*, Kitab Puasa, Bab Apakah Bellau Menghususkan Hari Tertentu, (1987), III/42, dan *Shahih Muslim*, Bab Keutamaan Amal yang Lestari Berupa Qiyamullail dan Lainnya, (1865), II/189.

<sup>375</sup> *Shahih Al-Bukhari*, Kitab Pernikahan, Bab Dorongan Untuk Menikah, (5063), VI/534. Hadits ini juga diriwayatkan oleh Ibnu Hibban (II/20, nomor 317), dan Al-Baihaqi (VII/77, nomor 13226).

ﷺ, ia berkata, “Jika memasuki sepuluh hari yang terakhir, Nabi ﷺ mengencangkan kainnya, menghidupkan malamnya, dan membangunkan keluarganya.”<sup>376</sup>



<sup>376</sup> *Shahih Al-Bukhari*, Kitab Shalat Tarwih, Bab Beramal Pada Sepuluh Hari yang Terakhir Pada Bulan Ramadhan, (2024), III/47.





# **SHALAT JAMAAH**

**Makna Jamaah, Keutamaan Shalat Jamaah,  
dan Hukumnya**

# SHALAT JAMAAH

## Makna Jamaah, Keutamaan Shalat Jamaah, dan Hukumnya

### Makna Jamaah

Secara bahasa: Kelompok.

Secara syariat: Mengaitkan shalatnya makmum dengan shalatnya imam.

### Keutamaan Shalat Jamaah

Dari Abdullah bin Umar رضي الله عنه, sesungguhnya Rasulullah ﷺ bersabda,

صَلَاةُ الْجَمَاعَةِ تَفْضُلُ صَلَاةَ الْفَذِّ بِسَبْعٍ وَعِشْرَيْنَ دَرَجَةً .

*“Shalat Jamaah itu lebih utama dua puluh tujuh derajat daripada shalat sendirian.”*<sup>377</sup>

Dalam riwayat lain disebutkan, *“dua puluh lima derajat.”*<sup>378</sup>

### Hukumnya

1. Hukum Shalat Jamaah adalah fardhu kifayah atas orang laki-laki yang tidak sedang bepergian, yang sanggup menutup aurat, dan yang tidak terkena udzur dalam menunaikan shalat fardhu.

Diriwayatkan dari Abu Qatadah رضي الله عنه, ia berkata; Aku mendengar Rasulullah ﷺ bersabda,

مَا مِنْ ثَلَاثَةٍ فِي قَرْيَةٍ وَلَا بَدْوٍ، لَا تُقَامُ فِيهِمُ الصَّلَاةُ، إِلَّا قَدْ

<sup>377</sup> Shahih Al-Bukhari, Kitab Jamaah dan Imamah, Keutamaan Shalat Jamaah, (645), I/131.

<sup>378</sup> Shahih Al-Bukhari, Kitab Jamaah dan Imamah, Keutamaan Shalat Jamaah, (645), I/131. Hadits ini juga diriwayatkan oleh Ahmad (III/55, nomor 11538); Ibnu Majah (I/259, nomor 788); dan Abu Ya'la (II/513, nomor 1361).

## اسْتَحْوَذَ عَلَيْهِمُ الشَّيْطَانُ، فَعَلَيْكُمْ بِالْجَمَاعَةِ، فَإِنَّمَا يَأْكُلُ الذِّئْبُ الْقَاصِيَةَ.

*"Setiap tiga orang yang tinggal di sebuah desa atau dusun yang tidak diadakan shalat jamaah di tengah-tengah mereka, niscaya mereka akan dikuasai oleh setan. Karena itu, kalian harus berjamaah, karena sesungguhnya serigala akan memangsa seekor anak domba yang terpisah dari kawanannya."*<sup>379</sup>

Kalimat *"di tengah-tengah mereka tidak didirikan shalat jamaah"* ini menunjukkan bahwa shalat jamaah hukumnya fardhu kifayah. Kalau shalat jamaah hukumnya fardhu ain, tentu kalimatnya berbunyi mereka tidak mendirikan.

2. Hukumnya sunnah muakkadah dalam shalat tarawih, dalam shalat witir Ramadhan, dalam shalat idul fitri, dalam shalat idul adha, dalam shalat gerhana matahari, dalam shalat gerhana bulan, dan dalam shalat istisqa.
3. Hukumnya sunnah dalam shalat qadha yang dilakukan bersama imam dan makmum karena mereka sama-sama terlambat menunaikan shalat fardhu dari jenis yang sama. Hal ini berdasarkan hadits yang diriwayatkan oleh Abu Hurairah رضي الله عنه, ia berkata; Sesungguhnya Rasulullah ﷺ ketika pulang dari perang Khaibar, beliau berjalan pada waktu malam. Dan, ketika terserang rasa kantuk, beliau pun beristirahat. Lalu beliau berpesan kepada Bilal, *"Bangunkan aku nanti tengah malam."* Bilal pun kemudian shalat sekadarnya. Sesudah itu, Rasulullah ﷺ tidur. Begitu pula dengan para sahabatnya. Ketika waktu fajar hampir tiba, Bilal malah masih tertidur dengan nyenyak di dekat binatang kendaraan beliau. Jadi semuanya, baik Rasulullah ﷺ, Bilal, dan para sahabat semua sama-sama masih tidur, hingga mereka terkena sinar matahari. Rasulullah ﷺ adalah orang yang paling awal bangunnya. Sejenak beliau merasa kaget dan bertanya, *"Di mana Bilal?"* Bilal pun ikut terbangun dan dengan gugup ia menjawab, *"Aku di sini, wahai Rasulullah."* Rasulullah ﷺ bersabda, *"Tuntunlah binatang*

<sup>379</sup> Sunan An-Nasa'i, Bab Larangan Keras Meninggalkan Shalat Jamaah, (846), II/106.



*kendaraanmu.*” Bilal menuruti perintah beliau tersebut. Selanjutnya Rasulullah ﷺ menyuruh Bilal untuk menyerukan iqamat shalat. Beliau kemudian shalat bersama-sama dengan para sahabatnya. Selesai shalat beliau bersabda, *“Barangsiapa yang lupa shalat, hendaklah segera ia laksanakan begitu ia ingat, karena sesungguhnya Allah berfirman; dan dirikanlah shalat untuk mengingat-Ku.”*<sup>380</sup>

### Praktiknya

Shalat jamaah dinyatakan terlaksana jika dilakukan oleh dua orang lebih, berdasarkan hadits yang diriwayatkan oleh Malik bin Al-Huwairits radhiyallahu 'anhu, ia berkata; Aku dan seorang temanku menemui Nabi ﷺ. Ketika kami hendak pulang dari kediamannya, beliau bersabda kepada kami, *“Jika sudah tiba waktunya shalat, kumandangkan adzan dan iqamat, kemudian hendaklah yang lebih tua dari kalian yang menjadi imam.”*<sup>381</sup>

Shalat jamaah lebih utama dilakukan di masjid daripada di rumah, atau daripada di tempat-tempat selain masjid, berdasarkan hadits yang diriwayatkan oleh Abu Hurairah radhiyallahu 'anhu, ia berkata; Rasulullah ﷺ bersabda,

مَنْ تَطَهَّرَ فِي بَيْتِهِ، ثُمَّ مَشَى إِلَى بَيْتٍ مِنْ بُيُوتِ اللَّهِ، لِيَقْضِيَ فَرِيضَةً مِنْ فَرَائِضِ اللَّهِ، كَانَتْ خَطْوَتَاهُ إِحْدَاهُمَا تَحُطُّ خَطِيئَةً، وَالْأُخْرَى تَرْفَعُ دَرَجَةً.

*“Barangsiapa yang berwudhu di rumahnya, lalu ia berjalan ke salah satu rumah di antara rumah-rumah Allah untuk memenuhi salah satu kewajiban di antara kewajiban-kewajiban Allah, niscaya satu langkah kakinya menghapus satu keburukan, dan satu langkahnya yang lain menaikkan satu derajat.”*<sup>382</sup>

<sup>380</sup> Shahih Muslim, Kitab Masjid-masjid dan Tempat-tempat Shalat, Bab Mengqadha Shalat yang Lewat, (1592), II/138. Hadits ini juga diriwayatkan oleh Abu Dawud (I/118, nomor 435), An-Nasa'i (I/296, nomor 619), dan Al-Baihaqi (II/217, nomor 2995).

<sup>381</sup> Shahih Muslim, Kitab Masjid-masjid dan Tempat-tempat Shalat, Bab Orang yang Berhak Menjadi Imam, (1570), II/134.

<sup>382</sup> Sunan Abi Dawud, Kitab Shalat, Bab Tentang Keutamaan Shalat Jamaah, (554), I/217. Hadits ini juga diriwayatkan Ath-Thayalisi (halaman 75, nomor 554), Ahmad (V/140, nomor 21302); Abd bin Humaid (halaman 90, nomor 173); Ad-Darimi (I/326, nomor 1269); An-Nasa'i (II/104, nomor 843); Ibnu Majah (I/259, nomor 790); Ibnu Khuzaimah (II/366, nomor 14761); Ibnu Hibban (V/405, nomor 2056); Al-Hakim (I/375, nomor 904); Al-Baihaqi (III/67, nomor 4780); dan Adh-Dhiya' (III/399, nomor 1197).

Hal ini karena masjid lebih luas. Dan, lebih utama lagi shalat di dalam masjid yang bisa menampung lebih banyak orang. Berdasarkan hadits Ubay bin Ka'ab رضي الله عنه yang telah dikemukakan sebelumnya.<sup>383</sup>

### **Mendapati Keutamaan Shalat Jamaah**

Seorang makmum masih mendapati shalat jamaah selama imam belum sampai pada salam yang pertama.<sup>384</sup> Jika ia mendapati imam sudah melaksanakan salam yang pertama, maka shalatnya makmum menjadi shalat yang dilakukan sendirian.

Yang dimaksud dengan mendapati ialah mendapati keutamaan shalat jamaah.

Dan, keutamaan takbiratul ihram masih didapati jika seorang makmum bersegera takbiratul ihram sesaat setelah imam baru saja selesai takbiratul ihram. Berdasarkan hadits Abu Hurairah رضي الله عنه, sesungguhnya Rasulullah ﷺ bersabda,

إِنَّمَا الْإِمَامُ لِيُؤْتَمَّ بِهِ فَلَا تَخْتَلِفُوا عَلَيْهِ فَإِذَا كَبَّرَ فَكَبِّرُوا .

*"Sesungguhnya imam itu untuk diikuti. Maka, janganlah kalian menyalahinya. Jika ia bertakbir, maka bertakbirlah kalian."*<sup>385</sup>

Huruf *fa'* dalam hadits tadi menunjukkan kewajiban mengiringi secara langsung. Jika seseorang terlambat, meskipun karena melakukan sesuatu untuk kepentingan shalat, seperti bersuci dan imam belum memulai takbiratul ihram, maka keutamaan shalat jamaah sudah lewat.

### **Kapan Makmum Masbuq Masih Mendapati Satu Rakaat Bersama Imam**

Barangsiapa yang mendapati imam masih dalam posisi ruku' dan berthuma'ninah sebelum bangkit, berarti ia sempat mendapati satu rakaat, berdasarkan hadits yang diriwayatkan oleh Abu Hurairah رضي الله عنه, sesungguhnya

<sup>383</sup> *Sunan Abi Dawud*, Kitab Shalat, Bab Tentang Keutamaan Shalat Jamaah (554), I/217. Hadits ini juga diriwayatkan oleh Ath-Thayalisi (halaman 75, nomor 554), Ahmad (V/140, nomor 21302), Abd bin Humaid (halaman 90, nomor 173), Ad-Darimi (I/326, nomor 1269), An-Nasa'i (II/104, nomor 843), Ibnu Majah (I/259, nomor 790), Ibnu Khuzaimah (II/366, nomor 14761), Ibnu Hibban (V/405, nomor 2056), Al-Hakim (I/375, nomor 904), Al-Baihaqi (III/67, nomor 4780), dan Adh-Dhiya' (III/399, nomor 1197).

<sup>384</sup> Ini berlaku di luar shalat Jumat. Kalau dalam shalat Jumat, keutamaannya masih didapati. Jumat ditetapkan dengan satu rakaat. Sebab, jamaah adalah syarat sahnya shalat Jumat.

<sup>385</sup> *Shahih Muslim*, Kitab Shalat, Bab Makmum Harus Mengikuti Imam, (957), II/347.



Rasulullah ﷺ bersabda :

مَنْ أَدْرَكَ رَكْعَةً مِنَ الصَّلَاةِ، فَقَدْ أَدْرَكَهَا قَبْلَ أَنْ يُقِيمَ الْإِمَامُ صَلَاتَهُ.

*"Barangsiapa yang mendapati satu rakaat dari shalat, berarti sungguh ia mendapatinya sebelum imam meluruskan tulang punggungnya."*<sup>386</sup>

Jadi apa yang didapati oleh makmum masbuq tadi sama dengan awal shalatnya, berdasarkan hadits yang diriwayatkan oleh Abu Hurairah رضي الله عنه, dari Nabi ﷺ sesungguhnya beliau bersabda :

إِذَا أَتَيْتُمُ الصَّلَاةَ فَعَلَيْكُمْ بِالسَّكِينَةِ، فَمَا أَدْرَكْتُمْ فَصَلُّوا، وَمَا فَاتَكُمْ فَأَتِمُّوا.

*"Jika kalian mendatangi shalat, maka kalian harus berlaku tenang. Apa yang kalian masih dapati maka shalatlah, dan apa yang terlambat kalian dapati maka sempurnakanlah."*<sup>387</sup>

### Masalah Menunjuk Pengganti Imam

Jika imam keluar dari shalat, baik karena suatu alasan atau tanpa ada alasan, ia boleh digantikan, berdasarkan hadits yang diriwayatkan oleh Aisyah رضي الله عنها, ia berkata; "Ketika Rasulullah ﷺ sedang menderita penyakit yang semakin berat, Bilal datang untuk memberitahukan shalat kepada beliau. Rasulullah ﷺ bersabda, "Kalian suruh Abu Bakar untuk menjadi imam orang-orang." Aku berkata kepada Hafshah, "Tolong sampaikan kepada beliau kalau Abu Bakar itu orang yang cengeng. Kalau ia yang harus menjadi imam, para jamaah tidak akan mendengar suaranya. Sebaiknya beliau menyuruh Umar saja." Mendengar permintaan itu Rasulullah ﷺ bersabda, "Sesungguhnya kalian itu seperti perempuan-perempuan pada masa Nabi Yusuf. Suruh Abu Bakar untuk menjadi imam orang-orang." Ketika

<sup>386</sup> Sunan Ad-Daraquthni, Bab Orang yang Masih Mendapati Imam Sebelum Ia Meluruskan Tulang Punggungnya, Berarti Ia Mendapati Shalat, I/347.

<sup>387</sup> Shahih Al-Bukhari, Kitab Jumat, Bab Ucapan Seseorang, "Kami Terlambat Shalat", (635), I/129. Hadits ini juga diriwayatkan oleh Muslim, Bab Anjuran Mendatangi Shalat Dengan Tenang dan Larangan Mendatanginya Dengan Tergesa-gesa, (1389), II/100, Ahmad (V/306, nomor 22661), dan Ad-Darimi (I/332, nomor 1283).



tiba waktunya shalat, Rasulullah ﷺ mendapati dirinya merasa tubuhnya lemas. Beliau berdiri dengan dipapah oleh dua orang, sementara kedua kakinya diseret di tanah hingga masuk masjid. Begitu mendengar langkah kaki Rasulullah ﷺ, Abu Bakar berusaha bergeser mundur. Namun beliau memberi isyarat kepada Abu Bakar agar tetap berada di tempatnya. Lalu Rasulullah ﷺ terus maju sehingga beliau bisa duduk di sebelah kiri Abu Bakar. Sementara Abu Bakar shalat dengan posisi berdiri, Rasulullah ﷺ shalat dengan posisi duduk. Abu Bakar mengikuti shalat Rasulullah ﷺ, dan orang-orang mengikuti shalatnya Abu Bakar ﷺ.<sup>368</sup>

Syarat yang menggantikan harus orang yang layak menjadi imam bagi para jamaah yang sedang shalat.

Jika di tengah-tengah shalat sang imam menanggung hadats lalu berpaling dan tidak menunjuk penggantinya, jamaah bisa mengajukan salah seorang mereka dengan menggunakan bahasa isyarat. Dan, jika ada salah seorang mereka yang mengajukan dirinya sendiri hukumnya boleh.

### **Yang Paling Berhak Menjadi Imam**

Seorang pemimpin dalam kapasitasnya sebagai pemimpin lebih didahulukan daripada semuanya.

Kemudian imam ratib.

Seorang tuan rumah baik ia sebagai pemiliknya, atau orang yang dipinjam, atau orang yang menyewa, atau orang yang diwakafi, atau karena ia diwasiati, atau karena itu merupakan hibah, dan lain sebagainya harus lebih didahulukan, kalaupun di sampingnya ada seorang ulama. Hal ini berdasarkan hadits Abu Mas'ud Al-Anshari رضي الله عنه, ia berkata; Rasulullah ﷺ bersabda,

يَوْمُ الْقَوْمِ أَقْرَبُهُمْ لِكِتَابِ اللَّهِ، فَإِنْ كَانُوا فِي الْقِرَاءَةِ سَوَاءً  
فَاعْلَمُهُمْ بِالسُّنَّةِ، فَإِنْ كَانُوا فِي السُّنَّةِ سَوَاءً فَأَقْدَمُهُمْ هِجْرَةً،  
فَإِنْ كَانُوا فِي الْهِجْرَةِ سَوَاءً فَأَقْدَمُهُمْ سِلْمًا، وَلَا يُؤَمِّنُ الرَّجُلُ

<sup>368</sup> *Shahih Al-Bukhari*, Kitab Jamaah dan Imamah, Bab Seseorang Harus Mengikuti Imam, dan Manusia Mengikuti Ma'mum (713), I/144.

الرَّجُلَ فِي سُلْطَانِهِ، وَلَا يَقْعُدُ فِي بَيْتِهِ عَلَى تَكْرِمَتِهِ إِلَّا بِإِذْنِهِ .

*"Yang menjadi imam bagi suatu kaum adalah yang paling bagus bacaan Al-Qur'annya di antara mereka. Jika mereka sama saja bagusnyanya dalam membaca Al-Qur'an, maka dipilih yang paling tahu masalah sunnah. Sekiranya mereka sama bagusnyanya dalam masalah sunnah, maka dipilih yang lebih dulu hijrahnya. Apabila mereka sama saja waktu hijrahnya, maka dipilih yang lebih dulu masuk Islam. Dan, jangan sekali-kali seseorang menjadi imam bagi orang lain di wilayah kekuasaannya. Pun, saat di rumah orang lain, seseorang tidak boleh duduk di 'takrimah'-nya<sup>389</sup> kecuali dengan izinnya."<sup>390</sup>*

Jika itu adalah rumah sewaan, di mana ada pemilik (orang yang menyewakan) dan penghuni (orang yang menyewa), maka yang didahulukan adalah pemiliknya.

Namun, boleh juga yang didahulukan menjadi imam adalah sebagaimana urutan yang disebutkan dalam hadits di atas.

Adapun dari sisi kelayakan, maka orang yang paling berhak menjadi imam yaitu: Orang yang paling faqih, lalu orang yang paling bagus bacaan Al-Qur'annya, kemudian orang yang paling zuhud, selanjutnya orang yang paling wara', terus yang paling dahulu Islamnya, lalu yang lebih tua usianya, kemudian yang paling bagus riwayat hidupnya, terus yang paling bagus suaranya. Dan, jika kelayakan mereka sejajar, maka diundi. Hal ini berdasarkan keumuman hadits Ibnu Umar رضي الله عنه yang mengatakan; Rasulullah ﷺ bersabda,

اجْعَلُوا أَيْمَتَكُمْ خِيَارَكُمْ، فَإِنَّهُمْ وَفْدُكُمْ فِيمَا بَيْنَكُمْ وَبَيْنَ رَبِّكُمْ .

*"Tunjuklah imam kalian dari orang pilihan kalian, sesungguhnya mereka adalah duta kalian untuk urusan yang menyangkut antara kalian dan Tuhan kalian."<sup>391</sup>*

<sup>389</sup> Takrimah, yaitu ranjang atau kasur atau suatu hamparan atau semacam tempat duduk kehormatan yang biasa digunakan secara khusus oleh tuan rumah. (Edt.)

<sup>390</sup> *Shahih Muslim*, Kitab Masjid-Masjid dan Tempat-Tempat Shalat, Bab Orang yang Berhak Menjadi Imam, (1564), II/133.

<sup>391</sup> Diriwayatkan oleh Ad Daraquthni, (II/87), dan Al-Baihaqi, (III/90. Nomor 4912). Katanya, isnad hadits ini dha'if.



Jika seorang anak kecil sudah sampai pada umur yang bisa menggunakan akal nya, dan ia termasuk orang yang sudah pandai shalat, ia sah menjadi imam dalam shalat Jumat dan shalat-shalat lainnya, berdasarkan hadits yang diriwayatkan dari Amr bin Salamah رضي الله عنه; Sesungguhnya pada zaman Nabi ﷺ ia pernah menjadi imam, dan pada saat itu ia baru berusia enam atau tujuh tahun.<sup>392</sup>

Tetapi anak yang sudah baligh lebih utama daripada anak yang masih kecil, kendatipun anak kecil ini lebih pandai dan lebih menguasai Al-Qur'an.

Orang yang mukim (bukan musafir) lebih utama daripada seorang musafir. Sebab, kalau yang diajukan sebagai imam bukan orang musafir semua makmumnya bisa menyempurnakan shalat mereka. Mereka tidak berbeda-beda. Lain halnya kalau yang diajukan sebagai imam adalah seorang musafir.

### **Yang Dianjurkan dalam Shalat Jamaah**

1. Hendaknya orang-orang tidak berdiri kecuali setelah selesai iqamat.
2. Meluruskan shaf. Hal itu harus diperintahkan, terutama oleh imam. Ia harus menghadapkan mukanya ke arah mereka dan menyuruh mereka untuk meluruskan shaf. Hal ini berdasarkan hadits yang diriwayatkan oleh Abu Mas'ud Al-Badri رضي الله عنه, ia berkata; Rasulullah ﷺ memegang pundak-pundak kami saat akan shalat lalu bersabda,

اسْتَوُوا وَلَا تَخْتَلِفُوا فَتَخْتَلِفَ قُلُوبُكُمْ .

*"Luruskanlah dan jangan berselisih, karena hati-hati kalian akan berselisih."*<sup>393</sup>

Shaf yang paling utama adalah yang pertama atau paling depan bagi kaum laki-laki. Demikian pula bagi kaum wanita jika bersama mereka tidak ada makmum laki-laki. Hal ini berdasarkan hadits Abu Hurairah رضي الله عنه, ia berkata; Rasulullah ﷺ bersabda,

<sup>392</sup> Diriwayatkan oleh Al-Bukhari, Kitab Perang-perang Suc, (II/4302), X/366.

<sup>393</sup> *Shahih Muslim*, Kitab Shalat, Bab Meluruskan dan Merapikan Shaf, (1000), II/30. Hadits ini juga diriwayatkan oleh Ibnu Abi Syaibah (I/308, nomor 3527), Ahmad (IV/122, nomor 17143), dan Ibnu Hibban (V/545, nomor 2172).



لَوْ يَعْلَمُ النَّاسُ مَا فِي النِّدَاءِ وَالصَّفِّ الْأَوَّلِ، ثُمَّ لَمْ يَجِدُوا إِلَّا أَنْ  
يَسْتَهْمُوا عَلَيْهِ لَأَسْتَهْمُوا، وَلَوْ يَعْلَمُونَ مَا فِي التَّهَجِيرِ لَا سَبَقُوا  
إِلَيْهِ، وَلَوْ يَعْلَمُونَ مَا فِي الْعَتَمَةِ وَالصُّبْحِ لَأَتَوْهُمَا وَلَوْ حَبَوًّا.

*"Sekiranya orang-orang tahu apa yang ada pada adzan dan shaf pertama, kemudian mereka tidak mendapatkannya kecuali dengan cara diundi di antara mereka, niscaya mereka akan mengundinya. Andaikata mereka tahu apa yang terdapat dalam hal bergegas melakukan shalat, niscaya mereka akan berlomba-lomba mendapatkannya. Dan, jika mereka tahu apa yang ada dalam shalat isyak dan shalat shubuh, niscaya mereka akan mendatangnya, walaupun dengan merangkak."*<sup>394</sup>

Jika jamaah terdiri dari kaum laki-laki dan perempuan, sebaiknya perempuan berdiri di belakang laki-laki. Jika seorang jamaah perempuan berdiri sejajar dengan jamaah seorang laki-laki atau di depannya, shalat mereka sama-sama sah. Tetapi sebaiknya shaf jamaah perempuan di belakang jamaah laki-laki, berdasarkan hadits Abu Hurairah رضي الله عنه, ia berkata, Rasulullah ﷺ bersabda,

خَيْرُ صُفُوفِ الرِّجَالِ أَوَّلُهَا وَشَرُّهَا آخِرُهَا، وَخَيْرُ صُفُوفِ النِّسَاءِ  
آخِرُهَا وَشَرُّهَا أَوَّلُهَا.

*"Sebaik-baik shaf laki-laki adalah yang pertama, dan yang terburuk adalah yang paling akhir. Sebaik-baik shaf kaum perempuan adalah yang terakhir, dan yang baik adalah yang pertama."*<sup>395</sup>

<sup>394</sup> *Shahih Al-Bukhari*, Kitab Adzan, Bab Istihām Dalam Adzan, (615), I/162, *Shahih Muslim*, Bab Meluruskan dan Merapikan Shaf, (1009), II/31. Hadits ini juga diriwayatkan oleh Malik (I/68, nomor 149), Abdurrazzaq (I/524, nomor 2007), Ahmad (II/236, nomor 7225), An-Nasa'i (I/169, nomor 540), dan Ibnu Hibban (V/527, nomor 2153).

<sup>395</sup> *Shahih Muslim*, Kitab Shalat, Bab Meluruskan dan Merapikan Shaf, (1013), II/32. Hadits Abu Hurairah diriwayatkan oleh Muslim, Abu Dawud (I/181, nomor 678), An-Nasa'i (II/93), Ibnu Majah (I/319, nomor 1000), Ath-Thayalisi (halaman 316, nomor 2408), Al-Humaidi (II/439, nomor 1000), Ad-Darimi (I/325, nomor 1268), dan Ibnu Khuzaimah (III/96, nomor 1693). Hadits Abu Umamah diriwayatkan oleh Ath-Thabarani (VIII/165, nomor 7692). Kata Al-Haitsami, di dalam sanadnya terdapat nama Ufair bin Ma'dan, seorang perawi yang dha'if. Hadits Fatimah binti Abi Qubais diriwayatkan oleh Ibnu Adi (III/61, biografi 611 Al-Khalil bin Zakariya) dan Al-Harits sebagaimana yang ia terdapat dalam Bughyat Al-Bahits (I/269, nomor 150).

Diringankan,<sup>396</sup> kecuali jika jumlah jamaahnya terbatas dan tidak mempermasalahkan berlama-lama, dan di belakangnya hanya mereka. Hal ini berdasarkan hadits Abu Hurairah رضي الله عنه, bahwasanya Rasulullah ﷺ bersabda,

إِذَا صَلَّى أَحَدُكُمْ لِلنَّاسِ فَلْيُخَفِّفْ، فَإِنَّ مِنْهُمْ الضَّعِيفَ  
وَالسَّقِيمَ وَالْكَبِيرَ، وَإِذَا صَلَّى أَحَدُكُمْ لِنَفْسِهِ فَلْيُطَوِّلْ مَا شَاءَ.

*"Jika salah seorang kalian menjadi imam orang-orang, hendaklah ia meringankan. Sebab di antara mereka ada orang lemah, orang sakit, dan orang tua. Dan, jika salah seorang kalian shalat sendirian, silahkan ia memperlama semaunya."*<sup>397</sup>

3. Imam mengeraskan suaranya ketika membaca; takbir; *sami'allahu liman hamidah* (semoga Allah mendengar orang yang memuji-Nya), dan salam. Sekalipun itu adalah shalat *sirriyyah* (pelan bacaannya).

Suara keras imam tersebut diucapkan dengan niat berdzikir sekaligus memberitahu. Jika ia hanya berniat memberitahu atau hanya mengeraskan suara saja tanpa niat, maka shalatnya batal.

4. Menunggu makmum yang akan masuk dalam rukuk dan tasyahud akhir, tetapi tidak boleh terlalu lama. Dan, imam tidak boleh membedakan di antara para makmumnya yang akan masuk rukuk atau tasyahud akhir.

Jelas, bahwa kebolehan menunggu ini terikat selama tidak memberatkan para jamaah, sesuai dengan perintah Rasulullah ﷺ untuk meringankan dalam shalat jamaah.

### Hal-hal yang Makruh dalam Shalat Jamaah

1. Makruh hukumnya menunggu selain dalam rukuk dan tasyahud akhir.
2. Makruh hukumnya berlama-lama agar bisa disusul oleh makmum yang lain dengan tujuan supaya jamaahnya menjadi banyak, atau memberi kesempatan kepada orang terkenal yang biasanya ikut berjamaah,

<sup>396</sup> Dengan syarat sunnah *hai'at* dan *ab'odh* tetap dilakukan.

<sup>397</sup> *Shahih Al-Bukhari*, Kitab Jamaah dan Imamah, Bab Jika Seseorang Shalat Sendiri Ia Bebas Berlama-lama Sesukanya, (703), 1/142.



dan lain sebagainya. Hal ini berdasarkan pengertian umum sabda Rasulullah ﷺ, *"Apabila salah seorang kalian menjadi imam shalat bagi manusia, hendaklah ia meringankan."*<sup>398</sup>

### Beberapa Catatan

1. Makruh hukumnya seseorang shalat dengan suatu kaum yang sebagian besar mereka tidak menyukainya, berdasarkan hadits yang diriwayatkan Ibnu Abbas ؓ, dari Nabi ﷺ, beliau bersabda,

ثَلَاثَةٌ لَا تَرْتَفِعُ صَلَاتُهُمْ فَوْقَ رُءُوسِهِمْ شَيْئًا رَجُلٌ أَمَّ قَوْمًا  
وَهُمْ لَهُ كَارِهُونَ وَامْرَأَةٌ بَاتَتْ وَزَوْجُهَا عَلَيْهَا سَاخِطٌ وَأَخَوَانِ  
مُتَصَارِمَانِ .

*"Ada tiga orang yang shalat mereka tidak bisa naik di atas kepala mereka meski hanya sejengkal, yaitu: Seseorang menjadi imam suatu kaum namun mereka tidak menyukainya, seorang perempuan yang tidur sementara suaminya marah kepadanya, dan dua orang bersaudara yang sedang bermusuhan."*<sup>399</sup>

2. Sah hukumnya imam yang shalat dengan posisi duduk karena udzur, sementara makmumnya shalat berdiri. Hal ini berdasarkan hadits Aisyah ؓ yang telah dikemukakan sebelumnya, "Lalu Rasulullah ﷺ terus maju sehingga beliau bisa duduk di sebelah kiri Abu Bakar. Sementara Abu Bakar shalat dengan posisi berdiri, Rasulullah ﷺ shalat dengan posisi duduk. Abu Bakar mengikuti shalat Rasulullah ﷺ, dan orang-orang mengikuti shalatnya Abu Bakar ؓ."<sup>400</sup>
3. Jika seorang imam tidak sanggup membaca sehingga ia berhenti, makmum dianjurkan mengingatkannya, berdasarkan hadits Al-Miswar ؓ, ia berkata; Aku menyaksikan Rasulullah ﷺ membaca dalam shalat, dan beliau meninggalkan sesuatu yang tidak dibaca. Seseorang kemudian berkata, "Wahai Rasulullah, Anda tadi meninggalkan

<sup>398</sup> Shahih Al-Bukhari, Kitab Kitab Jamaah dan Imamah, Bab Jika Seseorang Shalat Sendiri Ia Bebas Berlama-Lama Sesukanya, (703), I/142.

<sup>399</sup> Sunan Ibn Majah, Kitab Mendirikan Shalat dan yang Disunnahkan di Dalamnya, Bab Orang yang Mengimami Suatu Kaum yang Tidak Menyukainya, (971), I/311.

<sup>400</sup> Shahih Al-Bukhari, Kitab Jamaah dan Imamah, Bab Seseorang Harus Mengikuti Imam, dan Manusia Mengikuti Ma'mum (713), I/144.

ayat ini dan ini.” Rasulullah ﷺ bersabda, “*Kenapa tadi kamu tidak mengingatkannya kepadaku?*”<sup>401</sup>

Demikian pula jika imam membaca tidak pada tempatnya, dan berpindah ke lainnya, maka makmum juga dianjurkan untuk mengingatkannya. Atau jika imam lupa dari dzikir sehingga mengabaikannya, atau membaca yang lain, makmum juga dianjurkan mengingatkannya dengan suara keras supaya bisa didengar oleh imam lalu membacanya.

4. Jika imam meninggalkan salah satu fardhu shalat, dan tidak mengulangnya, makmum tidak boleh ikut meninggalkannya. Ia harus melakukan mufaraqah atau menyendiri dan menyelesaikan shalatnya sendiri.

Tetapi makmun disunnahkan membaca tasbih untuk mengingatkan imam. Dan, imam harus melakukan dengan keyakinan dirinya, bukan karena ucapan makmum.

Jika imam tetap berdiri pada rakaat kelima dalam shalat empat rakaat, makmun tidak boleh mengikutinya jika ia memang mengetahui hal itu, karena ia harus menyempurnakan shalatnya dengan keyakinan.



<sup>401</sup> *Sunan Abi Dawud*, Kitab Shalat, Bab Mengingatkan Imam Dalam Shalat, (907), 1/341.







# **SHALAT JUMAT**

**Dua Rakaat, Dilaksanakan Pada Hari Jumat, Menggantikan  
Shalat Zuhur**



# SHALAT JUMAT

## Dua Rakaat, Dilaksanakan Pada Hari Jumat, Menggantikan Shalat Zuhur

### Hukumnya

Shalat Jumat hukumnya fardhu ain, berdasarkan firman Allah ﷻ,

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا نُودِيَ لِلصَّلَاةِ مِنْ يَوْمِ الْجُمُعَةِ فَاسْعَوْا إِلَىٰ ذِكْرِ اللَّهِ وَذَرُوا الْبَيْعَ ذَلِكُمْ خَيْرٌ لَّكُمْ إِن كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ .

*"Hai orang-orang beriman, apabila diseru untuk menunaikan shalat Jumat, maka bersegeralah kamu kepada mengingat Allah dan tinggalkanlah jual beli. yang demikian itu lebih baik bagimu jika kamu mengetahui." (Al-Jumu'ah : 9)*

Perintah untuk bersegera adalah wajib, dan larangan jual beli yang pada dasarnya diperbolehkan juga karena hal itu wajib. yang dimaksud dengan mengingat Allah dalam ayat ini ialah shalat. Tetapi ada yang mengatakan, yaitu khutbah.

Diriwayatkan oleh Hafshah ؓ, istri Nabi ﷺ, sesungguhnya Nabi ﷺ bersabda,

رَوَاحُ الْجُمُعَةِ وَاجِبٌ عَلَى كُلِّ مُحْتَلِمٍ .

*"Pergi Jumatan adalah wajib atas setiap orang yang sudah baligh."<sup>402</sup>*

Bersumber dari Ibnu Umar dan Abu Hurairah ؓ, sesungguhnya mereka berdua mendengar Rasulullah ﷺ bersabda di atas mimbarinya :

<sup>402</sup> Sunan An-Nasa'i, Bab Larangan Keras Absen Dari Jumatan, (1371), III/89. Hadits ini juga diriwayatkan oleh Al-Baihaqi dalam Sunan Al-Kubra, (III/187, nomor 5443).

لَيَنْتَهِيَنَّ أَقْوَامٌ عَنْ وَدْعِهِمُ الْجُمُعَاتِ، أَوْ لَيَخْتِمَنَّ اللَّهُ عَلَى قُلُوبِهِمْ، ثُمَّ لَيَكُونَنَّ مِنَ الْغَافِلِينَ .

*"Hendaknya orang-orang itu berhenti dari meninggalkan shalat Jumat, atau Allah akan mengunci rapat-rapat hati mereka, kemudian sungguh mereka menjadi termasuk orang-orang yang lalai."*<sup>403</sup>

Bersumber dari Abul Ja'ad Adh-Dhamri rahimahullah, ia berkata, Rasulullah shallallahu alaihi wasallam bersabda,

مَنْ تَرَكَ الْجُمُعَةَ ثَلَاثَ مَرَّاتٍ تَهَاوُنًا بِهَا، طَبَعَ اللَّهُ عَلَى قَلْبِهِ .

*"Barangsiapa meninggalkan shalat Jumat sebanyak tiga kali karena menyepelkan, niscaya Allah akan mematri hatinya."*<sup>404</sup>

### Syarat-syarat Kewajiban Shalat Jumat

1. Islam, baligh, dan berakal.  
Untuk anak kecil, disukai menunaikan shalat Jumat.
2. Laki-laki. shalat Jumat tidak diwajibkan atas seorang perempuan. Tetapi jika sudah melakukan shalat Jumat, ia tidak wajib melakukan shalat zuhur.
3. Sehat. shalat Jumat tidak wajib atas orang sakit yang diberi keringanan meninggalkan shalat jamaah.

Hal itu berdasarkan hadits Thariq bin Syihab rahimahullah, dari Nabi shallallahu alaihi wasallam, beliau bersabda,

الْجُمُعَةُ حَقٌّ وَاجِبٌ عَلَى كُلِّ مُسْلِمٍ فِي جَمَاعَةٍ إِلَّا أَرْبَعَةً : عَبْدٌ مَمْلُوكٌ، أَوْ امْرَأَةٌ، أَوْ صَبِيٌّ، أَوْ مَرِيضٌ .

<sup>403</sup> *Shahih Muslim*, Kitab Shalat Jumat, Bab Larangan Keras Meninggalkan Shalat Jumat, 2039), III/10. Hadits Ibnu Abbas dan Ibnu Umar diriwayatkan oleh Ath-Thayalisi (I/263, nomor 1952), Ibnu Abi Syaibah (I/480, nomor 5534), Ahmad (II/239, nomor 2132), An-Nasa'i (III/88. Nomor 1370), Ibnu Majah (I/260, nomor 794), dan Ibnu Hibban (VII/25, nomor 2785). Hadits Abu Hurairah dan Abu Said diriwayatkan oleh Ibnu Khuzaimah (III/175, nomor 1855), dan Ibnu Asakir (XV/63). Dan, hadits Ibnu Umar dan Abu Hurairah diriwayatkan Ibnu Asakir (XV/64), dan Muslim (II/591, nomor 865).

<sup>404</sup> *Sunan Al-Baihaqi Al-Kubra*, Bab Ancaman Keras Terhadap Orang yang Absen Dari Shalat Jumat, (5785), III/172, *Sunan At-Tirmidzi*, Bab Bab Shalat, Bab Menerangkan Tentang Meninggalkan Shalat Jumat, (502), II/363.



*"Shalat Jumat adalah hak yang wajib atas setiap muslim dalam jamaah, kecuali empat orang, yaitu: budak yang dimiliki, atau perempuan, atau anak kecil, atau orang sakit."*<sup>405</sup>

Sakit yang dapat menggugurkan kewajiban shalat Jumat ialah jika orang yang bersangkutan saat berangkat untuk menunaikannya ia mengalami kesulitan yang nyata, bukan yang hanya dimungkinkan.

4. Harus tinggal. Hal ini mengecualikan orang yang sedang bepergian (musafir) yang dibolehkan syariat, meskipun jaraknya pendek, karena ia disibukkan dengan hal-hal yang berkaitan dengan perjalanannya.

Jika seseorang berniat tinggal selama empat hari, di luar hari keberangkatan dan hari kepulangan, menurut kesepakatan para ulama ia wajib shalat Jumat.

Seseorang yang wajib melakukan shalat Jumat, ia tidak boleh bepergian setelah fajar hari itu, kecuali jika ia dapat melakukannya di tempat tujuannya atau di tengah perjalanan, atau ia terkena madharat jika ia sampai tertinggal dari temannya.

### **Syarat-syarat Sahnya Shalat Jumat**

1. Semua proses shalat termasuk khutbah harus berlangsung pada waktu zuhur, berdasarkan hadits Anas رضي الله عنه; Sesungguhnya Nabi ﷺ menunaikan shalat Jumat ketika matahari condong ke arah barat.<sup>406</sup>

Bersumber dari Salamah bin Al-Akwa' رضي الله عنه, ia berkata, "Kami shalat Jumat bersama Rasulullah ﷺ ketika matahari condong ke arah barat, kemudian kami pulang mengikuti bayang-bayang."<sup>407</sup>

Jika seorang khatib berkhutbah sebelum masuk waktu, hal itu tidak sah. Sebab, shalat Jumat dikembalikan kepada dua rakaat berikut khutbah. Jika shalat Jumat dilaksanakan sebelum waktunya tidak boleh, maka berkhutbah juga tidak boleh.

2. Shalat Jumat harus dilaksanakan di bangunan-bangunan tempat

<sup>405</sup> Sunan Abi Dawud, Kitab Shalat, Bab Jumatan Bagi Budak yang Dimiliki, (1069), I/412. Hadits ini juga diriwayatkan oleh Al-Baihaqi (III/172, nomor 5368), Ath-Thabarani (VIII/321, nomor 8206), Ad-Daraquthni (II/3), dan Adh-Dhiya' (VIII/109, nomor 121).

<sup>406</sup> Shahih Al-Bukhari, Kitab Jumatan, Bab Waktu Shalat Jumat Ketika Matahari Condong Ke Arah Barat, (904), II/7.

<sup>407</sup> Diriwayatkan oleh Ibnu Abi Syaibah (I/445, nomor 5138).



berkumpul yang dihuni oleh orang-orang yang menjadikan sahnya shalat Jumat, daerah yang masih dalam kontrol negara, atau di dusun yang ada bangunannya meskipun dibuat dengan kayu atau bamboo. Jadi tidak harus dilaksanakan di masjid. Ia bisa dilaksanakan misalnya di tanah lapang yang termasuk dalam kontrol negara.

Syarat shalat Jumat yang dilaksanakan di kota atau desa harus yang dihuni oleh empat puluh orang yang diwajibkan menunaikan shalat Jumat, di mana mereka tidak pergi dan meninggalkannya pada musim kemarau atau musim penghujan, kecuali karena ada keperluan.

3. Tidak didahului atau dibarengi oleh Jumatan lain di tempat yang sama, yakni di kota atau di desa tersebut. Soalnya Rasulullah ﷺ dan para khulafaur rasyidin hanya mengadakan satu shalat Jumat.

Mengadakan shalat Jumat sekali di kota atau desa lebih mensyiarkan berkumpulnya orang banyak dan kesatuan kalimat. Kecuali apabila mereka sulit untuk bisa berkumpul, seperti misalnya kota yang digunakan shalat Jumat sangat luas, dan di sana tidak ada satu pun tempat yang dapat menampung mereka semua kecuali harus dengan susah payah, baik tempat tersebut berupa masjid atau bangunan lainnya. Maka dalam kasus seperti ini boleh ada beberapa shalat Jumat .

4. Berjamaah. Shalat Jumat tidak boleh dilakukan sendiri-sendiri.

Dalam shalat Jumat disyaratkan jamaahnya harus ada minimal empat puluh orang ketika takbiratul ihram. Termasuk di antara mereka adalah imam, dan mereka harus termasuk orang yang menjadikan sahnya shalat Jumat.<sup>408</sup>

Jumlah sebanyak itu harus tetap utuh mulai dari pertama kali khutbah hingga berakhirnya shalat Jumat. Jika mereka bubar di tengah-tengah khutbah, maka rukun yang dikerjakan tidak dihitung dengan absennya mereka. Tidak ada perbedaan pendapat dalam hal ini.

Jika mereka segera kembali lagi, maka rukun yang tidak dihadiri mereka harus diulang, bukan memulai dari awal lagi. Dan, jika mereka kembali setelah jeda yang cukup lama menurut ukuran umum,<sup>409</sup>

<sup>408</sup> Mereka semua harus kaum laki-laki yang sudah baligh, berakal, dan tinggal di kota dilaksanakannya shalat Jumat.

<sup>409</sup> Yakni dalam durasi waktu yang cukup untuk melakukan shalat dua rakaat secara cepat.

maka harus memulai dari awal, karena tidak adanya *al-muwalat* atau berturut-turut.

5. Khutbah dua kali sebelum shalat di mana imam duduk di antara keduanya. Hal ini berdasarkan hadits diriwayatkan oleh Jabir bin Samurah رضي الله عنه, sesungguhnya Rasulullah ﷺ berkhotbah dengan posisi berdiri. Setelah duduk beliau berdiri lagi untuk menyampaikan khutbah yang kedua.<sup>410</sup>

### Syarat-syarat Dua Khutbah

1. Menyempurnakan bilangan yang menjadi sahnya shalat Jumat .
2. Kedua khutbah disampaikan pada waktu zuhur sebelum pelaksanaan shalat.

Jika imam menyampaikan dua khutbah atau sebagiannya sebelum waktu zawal lalu ia shalat sesudahnya, maka shalatnya tidak sah.

Jika imam shalat sebelum dua khutbah, shalatnya juga tidak sah. Sebab, dua khutbah adalah syarat sahnya shalat. Dan, syarat harus didahulukan.

3. Khatib harus suci dari hadats besar dan hadats kecil.

Jika seorang khatib berkhotbah dalam keadaan junub maka khutbahnya tidak sah. Sebab membaca Al-Qur'an dalam khutbah itu hukumnya wajib, dan bacaannya orang yang junub tidak dianggap.

Jika seorang khatib mengalami hadats di tengah-tengah berkhotbah, ia harus memulai dari awal, meskipun ia segera bersuci. Soalnya khutbah adalah ibadah yang hanya satu, sehingga tidak sah ditunaikan dengan dua kali bersuci.

Jika ketika mengalami hadats ia menunjuk seorang wakil, maka si wakil harus meneruskan apa yang telah disampaikan oleh khatib yang pertama.

Tetapi jika ia mengalami hadats di antara dua khutbah dan shalat, lalu ia segera bersuci, maka hal itu hukumnya sah dan tidak masalah.

<sup>410</sup> *Shahih Muslim*, Kitab Shalat Jumat, Bab Menyampaikan Dua Khutbah Sebelum Shalat dan di Antara Keduanya Diselingi Duduk, (2033), III/9.



4. Suci dari najis pada pakaian, badan, dan tempat.
5. Si khatib harus menutupi auratnya, karena dua khutbah sama dengan shalat dua rakaat.
6. Berdiri jika sanggup, berdasarkan hadits Jabir bin Samurah yang telah dikemukakan sebelumnya.<sup>411</sup>

Jika tidak sanggup berdiri ia dianjurkan menunjuk penggantinya.

Jika seseorang berkhutbah dengan posisi duduk karena tidak sanggup berdiri, atau dengan posisi berbaring jika tidak sanggup duduk, atau dengan posisi tidur terlentang jika tidak sanggup berbaring, menurut kesepakatan para ulama hukumnya boleh, sama seperti shalat.

7. Duduk sebentar kira-kira berdurasi thumakninah di antara dua khutbah, berdasarkan hadits Jabir bin Samurah رضي الله عنه yang telah dikemukakan sebelumnya.<sup>412</sup>

### Hal-hal yang Fardhu dalam Dua Khutbah

1. Memanjatkan pujian kepada Allah ﷻ, walaupun itu terkandung dalam suatu ayat. Contohnya seperti ia membaca dengan niat berdzikir, *"Segala puji bagi Allah yang telah menciptakan langit dan bumi dan mengadakan gelap dan terang, namun orang-orang yang kafir mempersekutukan (sesuatu) dengan Tuhan mereka."* (Al An'am: 1)

Tetapi jika misalnya ia bermaksud membaca ayat atau membaca ayat sekaligus berdzikir atau membacanya begitu saja, hal itu dianggap cukup mewakili membaca ayat, bukan mewakili bertahmid memuji Allah. Kata Jabir bin Abdillah رضي الله عنه; Khutbah Nabi ﷺ pada shalat Jumat, beliau memuji Allah dan menyanjung-Nya. Kemudian setelah itu dengan suara lantang, terkesan sangat murka seolah-olah sedang memberikan komando kepada pasukan perang, beliau bersabda, *"Pagi dan sore kalian."* Selanjutnya beliau bersabda, *"Boleh jadi musuh datang kepada kalian di waktu pagi hari, dan boleh jadi mereka datang kepada kalian di sore hari."* Lalu beliau bersabda, *"Masa aku diutus dan hari kiamat itu seperti kedua jari ini (beliau mensejajarkan jari telunjuk*

<sup>411</sup> Ibid.

<sup>412</sup> *Shahih Muslim*, Kitab Shalat Jumat, Bab Menyampaikan Dua Khutbah Sebelum Shalat dan di Antara Keduanya Diselingi Duduk, (2033), III/9.



*dengan jari tengah beliau).*” Selanjutnya beliau bersabda, *“Sesudah apa yang tersebut tadi, maka ketahuilah bahwa ucapan paling baik adalah Kitab Allah, petunjuk paling baik adalah petunjuk Muhammad ﷺ. Sedangkan seburuk-buruk perkara adalah yang diada-adakan. Dan, setiap bid'ah adalah sesat.”* Kemudian beliau bersabda lagi, *“Aku lebih berhak terhadap setiap orang mukmin daripada dirinya sendiri. Barangsiapa meninggalkan harta, maka harta itu menjadi hak ahli warisnya. Dan, barangsiapa meninggalkan hutang atau keluarga yang telantar, maka aku lah yang menanggung.”*<sup>413</sup>

2. Membaca shalawat untuk Nabi ﷺ. Dianjurkan juga membacakan shalawat untuk segenap keluarga dan sahabat beliau. Harus urut, yakni bertahmid memuji Allah ﷻ terlebih dahulu baru membacakan shalawat untuk Nabi ﷺ.
3. Wasiat atau berpesan supaya bertakwa kepada Allah ﷻ, berdasarkan hadits Jabir رضي الله عنه.<sup>414</sup> Sesungguhnya wasiat untuk bertakwa adalah tujuan utama dari berkhotbah. Tidak harus menyatakan kalimat *wasiat*, tetapi cukup seorang imam mengatakan, “Taatlh kepada Allah”, atau “Bertakwalah kepada Allah.”
4. Membaca ayat yang memahamkan<sup>415</sup> dalam salah satu khutbah. Sebaiknya disampaikan dalam khutbah yang pertama untuk mengimbangi doa yang dipanjatkan dalam khutbah yang kedua, sehingga dalam setiap khutbah ada empat hal yang difardhukan.

Disunnahkan membaca surat Qaf, berdasarkan hadits yang diriwayatkan dari Ummu Hisyam binti Haritsah bin An-Nu'man رضي الله عنها, ia berkata; Aku tidak mengambil firman Allah, “Qaf, dan demi Al-Qur`an yang mulia” kecuali dari lisan Rasulullah ﷺ yang beliau baca setiap hari Jumat di atas mimbar ketika beliau menyampaikan khutbah di depan orang banyak.”<sup>416</sup>

5. Mendoakan orang-orang mukmin laki-laki dan perempuan dalam

<sup>413</sup> *Shahih Muslim*, Kitab Shalat Jumat, Bab Mempersingkat Shalat dan Khutbah, (2042), III/11.

<sup>414</sup> *Shahih Muslim*, Kitab Shalat Jumat, Bab Mempersingkat Shalat dan Khutbah, (2042), III/11.

<sup>415</sup> Yakni ayat memiliki makna yang dimaksud, seperti ancaman dan janji. Jadi tidak cukup hanya sebagian ayat saja, walaupun panjang.

<sup>416</sup> *Shahih Muslim*, Kitab Shalat Jumat, Bab Mempersingkat Shalat dan Khutbah, (2052), III/13.

khutbah yang kedua. Jika ia mendoakan mereka seperti itu dalam khutbah yang pertama maka tidak dianggap.

### **Hal-hal yang Disunnahkan dalam Dua Khutbah**

Dua khutbah disampaikan di atas mimbar, berdasarkan hadits-hadits shahih yang menerangkan hal itu. Di antaranya ialah apa yang dikatakan oleh Anas ؓ; Nabi ﷺ berkhotbah di atas mimbar.<sup>417</sup>

Dianjurkan mimbarnya yang memiliki tiga tangga. Jika tidak ada, boleh di tangga yang lebih tinggi.

Begitu memasuki masjid imam mengucapkan salam, dan menghadap ke arah para jamaah saat naik ke mimbar dan sampai pada tangga yang disebut tempat istirahat, kemudian mengucapkan salam lagi kepada mereka. Hal ini berdasarkan hadits Ibnu Umar ؓ, ia berkata; Rasulullah ﷺ jika sampai di dekat mimbar pada shalat hari Jumat, beliau mengucapkan salam kepada orang-orang yang duduk di dekat beliau. Lalu beliau naik ke mimbar. Dan, setelah menghadapkan muka ke arah mereka, beliau mengucapkan salam lagi.<sup>418</sup>

Selanjutnya setelah duduk untuk istirahat sebentar, salah seorang jamaah mengumandangkan adzan. Hal ini berdasarkan hadits As-Sa'ib bin Yazid ؓ, ia berkata; Pada zaman Nabi ﷺ, Abu Bakar, dan Umar ؓ seruan adzan shalat Jumat dikumandangkan di awal, yakni ketika imam sudah duduk di atas mimbar.<sup>419</sup>

Khutbah dianjurkan supaya disampaikan dengan fasih, sedehana, bisa dipahami dengan jelas, tidak terlalu lama yang membosankan, dan tidak terlalu pendek yang tidak memuaskan, berdasarkan hadits Jabir bin Samurah ؓ, ia berkata; Aku berkali-kali shalat bersama Nabi ﷺ. Shalat beliau sedang-sedang saja, dan khutbah beliau juga sedang-sedang saja.<sup>420</sup>

Di dalam shalat Jumat disunnahkan membaca surat Al-Jumu'ah pada rakaat pertama, dan surat Al-Munafiqun pada rakaat kedua. Atau membaca surat Al-A'la pada rakaat pertama, dan membaca surat Al-Ghasyiyah pada rakaat kedua. Semua dibaca dengan suara keras.

<sup>417</sup> *Shahih Al-Bukhari*, Kitab Shalat Jumat, Bab Khutbah di Atas Mimbar, secara mu'allaq, II/9.

<sup>418</sup> *Sunan Al-Baihaqi Al-Kubra*, Bab Imam Mengucapkan Salam Kepada Jamaah, (5952), III/205. Hadits ini juga diriwayatkan oleh Ibnu Adi dalam *Al-Kamil* (V/253, nomor 1397), dan Ibnu Asakir (47/323).

<sup>419</sup> *Shahih Al-Bukhari*, Kitab Shalat Jumat, Bab Adzan Pada Shalat Hari Jumat, (912), II/8.

<sup>420</sup> *Shahih Muslim*, Kitab Shalat Jumat, Bab Mempersingkat Shalat dan Khutbah, (2040), III/11.



## Yang Dianjurkan Dibaca Pada Malam Jumat dan Siangnya

1. Membaca surat Al-Kahfi, berdasarkan hadits Abu Said Al-Khudri رضي الله عنه, dari Nabi ﷺ, sesungguhnya beliau bersabda,

مَنْ قَرَأَ سُورَةَ الْكَهْفِ فِي يَوْمِ الْجُمُعَةِ، أَضَاءَ لَهُ مِنَ النُّورِ مَا بَيْنَ الْجُمُعَتَيْنِ .

*"Barangsiapa membaca surat Al-Kahfi pada hari Jumat, niscaya ia akan mendapatkan penerangan cahaya antara dua Jumat."*<sup>421</sup>

2. Memperbanyak Berdoa, karena pada hari Jumat adalah saat dikabulkannya doa. Diriwayatkan dari Abu Hurairah رضي الله عنه, sesungguhnya setelah menyebut-nyebut tentang hari Jumat, Rasulullah ﷺ bersabda,

فِيهِ سَاعَةٌ لَا يُوَافِقُهَا عَبْدٌ مُسْلِمٌ وَهُوَ قَائِمٌ يُصَلِّي يَسْأَلُ اللَّهَ شَيْئًا إِلَّا أَعْطَاهُ إِيَّاهُ .

*"Di dalamnya ada waktu di mana jika seorang hamba yang muslim tepat sedang berdiri shalat seraya memohon sesuatu kepada Allah ﷻ, niscaya Allah akan memberinya."*

Beliau memberi isyarat dengan tangannya yang mengesankan bahwa hal itu jarang terjadi."<sup>422</sup>

3. Memperbanyak sedekah, melakukan amal-amal kebajikan, dan bershalawat untuk Nabi ﷺ, berdasarkan hadits yang diriwayatkan oleh Aus bin Aus رضي الله عنه, dari Nabi ﷺ, beliau bersabda,

إِنَّ مِنْ أَفْضَلِ أَيَّامِكُمْ يَوْمَ الْجُمُعَةِ، فِيهِ خُلِقَ آدَمُ عَلَيْهِ السَّلَامُ وَفِيهِ قُبُضَ، وَفِيهِ النَّفْخَةُ، وَفِيهِ الصَّعْقَةُ، فَأَكْثِرُوا عَلَى مِنَ الصَّلَاةِ، فَإِنَّ صَلَاتَكُمْ مَعْرُوضَةٌ عَلَيَّ .

<sup>421</sup> Sunan Al-Baihaqi Al-Kubra, Bab yang Diperintahkan Pada Malam Jumat, (6209), III/429. Hadits ini juga diriwayatkan oleh Al-Hakim (II/399, nomor 3392). Katanya, isnad hadits ini shahih.

<sup>422</sup> Shahih Al-Bukhari, Kitab Shalat Hari Jumat, Bab Saat yang Ada dalam Hari Jumat, (935), II/13.



*"Sesungguhnya di antara yang paling utama dari hari-hari kalian adalah hari Jumat. Pada hari Jumat Adam ﷺ diciptakan, dan pada hari Jumat ia wafat. Pada hari itu sangkakala ditiup, dan pada hari itu juga semua makhluk mati. Karena itu, perbanyaklah membaca shalawat untukku. Sesungguhnya shalawat kalian akan diperlihatkan kepadaku."*

Para sahabat bertanya, "Wahai Rasulullah, bagaimana bacaan shalawat kami akan diperlihatkan kepadamu jika engkau sudah wafat?" Beliau bersabda, *"Sesungguhnya Allah 'Azza wa Jalla benar-benar telah mengharamkan tanah memakan jasad para nabi Alaihimussalam."*<sup>423</sup>

4. Mandi bagi orang yang ingin mendatangi shalat Jumat, baik laki-laki maupun perempuan, baik orang yang mukim maupun musafir. Berbeda bagi orang yang tidak ingin menghadirinya, maka ia tidak dianjurkan mandi. Hal ini berdasarkan ucapan Ibnu Umar ﷺ, "Sesungguhnya mandi hanya diwajibkan atas orang yang wajib Jumatan."<sup>424</sup>

Diriwayatkan oleh Umar bin Al-Khathab ﷺ, bahwa ia berkata kepada Utsman bin Affan ﷺ, "Bukanlah engkau pernah mendengar Rasulullah ﷺ bersabda; *Apabila salah seorang kalian mendatangi shalat Jumat hendaklah ia mandi?*"<sup>425</sup>

Dengan demikian jelas beda antara mandi Jumat dengan mandi shalat idul fitri dan shalat idul adha. Tujuan mandi Jumat ialah untuk kebersihan dan jangan sampai mengganggu orang lain. Sementara tujuan mandi hari raya adalah untuk berdandan dan memperlihatkan kegembiraan. Karena itulah mandi shalat id tidak hanya khusus bagi orang yang akan menghadirinya saja.

Waktu mandi shalat Jumat ialah antara terbit fajar hingga seseorang akan memasuki shalat. Jadi kalau ia mandi sebelum terbit fajar, hal itu tidak mencukupinya, berdasarkan hadits Abu Saïd Al-Khudri ﷺ, sesungguhnya Rasulullah ﷺ bersabda, *"Mandi hari Jumat itu wajib*

<sup>423</sup> *Sunan An-Nasa'i*, Bab Memperbanyak Bershalawat Untuk Nabi ﷺ (1374), III/91.

<sup>424</sup> *Shahih Al-Bukhari*, Kitab Jumat, Bab Apakah Kaum Wanita, Anak-anak, dan Lainnya yang Tidak Wajib Jumatan Wajib Mandi?, (194), II/5.

<sup>425</sup> *Shahih Muslim*, Kitab Jumatan, (1993), III/3. Hadits Ibnu Umar diriwayatkan oleh Malik (I/102, nomor 231), Al-Bukhari (I/299, nomor 837), An-Nasa'i (III/93, nomor 1376), dan Al-Baihaqi (I/293, nomor 1301), juga disebutkan dalam *Al-Ma'rifat* (II/127, nomor 2086), dan Asy-Syafi'i dalam *Al-Qadim*. Hadits Umar diriwayatkan oleh Muslim (II/580, nomor 845), dan Ad-Darimi (I/434, nomor 1539).

*atas setiap orang yang sudah baligh.*"<sup>426</sup> Yakni yang sudah baligh pada hari itu.

Disunnahkan menanggihkan mandi sampai akan berangkat ke masjid. Sebab mandi Jumat dimaksudkan untuk menghilangkan bau yang tidak sedap. Jadi kalau hal itu dilakukan ketika akan berangkat tentu tujuannya lebih tercapai.

Waktu mandi Jumat dianggap sudah lewat atau terlambat jika ditanggihkan setelah shalat Jumat, karena tujuan yang telah disebutkan tadi tidak tercapai. Tetapi kalau mandi shalat id meskipun dilakukan sesudah shalat masih mendapatkan kesunnahan, karena tujuannya adalah untuk berdandan.

5. Memotong kuku yang sudah panjang, mencabuti bulu ketiak, menggunting kumis, dan mencukur rambut kemaluan. Dalilnya karena secara umum hal itu disunnahkan.
6. Bersiwak.
7. Mengenakan pakaian yang paling bagus, terutama yang berwarna putih-putih. Jika tidak bisa putih-putih, maka yang bagian atas berwarna putih. Hal ini berdasarkan hadits Samurah bin Jundub رضي الله عنه, dari Nabi ﷺ, beliau bersabda,

الْبَسُوا مِنْ ثِيَابِكُمُ الْبَيَاضَ، فَإِنَّهَا أَظْهَرُ وَأَطْيَبُ، وَكَفَيْتُهَا فِيهَا  
مَوْتَاكُمْ.

*"Pakailah pakaian kalian yang putih, karena ia lebih tampak bersih dan indah. Dan, kafanilah orang-orang yang meninggal di antara kalian dengannya."*<sup>427</sup>

Sedangkan untuk imam disunnahkan menambahi dalam berdandan, dan berpenampilan bagus dengan alasan karena itiba', dan juga karena elok dipandang.

<sup>426</sup> *Shahih Al-Bukhari*, Kitab Jumat, Bab Keutamaan Mandi Pada Hari Jumat, (879), II/3. Hadits ini juga diriwayatkan oleh Malik (I/102, nomor 230), Asy-Syafi'i (II/172), Ahmad (III/60, nomor 11595), Ad-Darimi (I/434, nomor 1537), Abu Dawud (I/94, nomor 341), An-Nasa'i (III/93, nomor 1377), Ibnu Majah (I/346, nomor 1089), Ibnu Jarud (halaman 80), Ath-Thahawi (I/116), Ibnu Hibban (IV/28, nomor 1228), dan Muslim (II/580, nomor 846).

<sup>427</sup> *Sunan An-Nasa'i*, Bab Kain Kafan yang Terbaik, (1896), IV/34.



8. Memakai wewangian terbaik yang dimiliki.<sup>428</sup>

### Bagi orang yang menghadiri shalat Jumat disunnahkan

1. Datang sedini mungkin, berdasarkan hadits Abu Hurairah رضي الله عنه, sesungguhnya Rasulullah ﷺ bersabda,

مَنْ اغْتَسَلَ يَوْمَ الْجُمُعَةِ غُسْلَ الْجَنَابَةِ ثُمَّ رَاحَ فَكَأَنَّمَا قَرَّبَ بَدَنَهُ، وَمَنْ رَاحَ فِي السَّاعَةِ الثَّانِيَةِ فَكَأَنَّمَا قَرَّبَ بَقْرَةً، وَمَنْ رَاحَ فِي السَّاعَةِ الثَّالِثَةِ فَكَأَنَّمَا قَرَّبَ كَبْشًا أَقْرَنَ، وَمَنْ رَاحَ فِي السَّاعَةِ الرَّابِعَةِ فَكَأَنَّمَا قَرَّبَ دَجَاجَةً، وَمَنْ رَاحَ فِي السَّاعَةِ الْخَامِسَةِ فَكَأَنَّمَا قَرَّبَ بَيْضَةً، فَإِذَا خَرَجَ الْإِمَامُ حَضَرَتْ الْمَلَائِكَةُ يَسْتَمِعُونَ الذِّكْرَ.

*"Barangsiapa yang mandi pada hari Jumat seperti mandi jinabat, kemudian ia berangkat (ke masjid) sedini mungkin, maka seakan-akan ia berkorban seekor unta badanah.<sup>429</sup> Barangsiapa berangkat pada kesempatan kedua, maka seakan-akan ia berkorban seekor sapi. Barangsiapa berangkat pada kesempatan ketiga, maka seakan-akan ia berkorban seekor kambing yang sudah bertanduk. Barangsiapa berangkat pada kesempatan keempat, maka seakan-akan ia berkorban seekor ayam. Dan, barangsiapa berangkat pada kesempatan kelima, maka seakan-akan ia memberikan sedekah sebutir telur. Lalu apabila imam (khatib) sudah keluar, malaikat-malaikat sama hadir mendengarkan dzikir (khutbah)."*<sup>430</sup>

2. Jika seseorang datang sebelum khutbah, ia dianjurkan tekun berdzikir

<sup>428</sup> Kata An Nawawi, "Ketahuilah bahwa apa yang telah disebutkan tadi berupa anjuran mandi, memakai wewangian, dan tampil bersih, yakni dengan menghilangkan rambut-rambut tersebut, kuku, dan bau-bau yang tidak sedap, dan mengenakan pakaian yang paling bagus, bukan hanya khusus untuk mendatangi shalat Jumat. Tetapi juga dianjurkan bagi setiap orang yang ingin menghadiri pertemuan dengan banyak orang. Hal inilah yang ditetapkan oleh Asy-Syafi'i, dan disepakati oleh murid-muridnya serta ulama-ulama yang lain. Kata Asy-Syafi'i, saya suka melakukan semua itu untuk shalat Jumat, untuk shalat id, dan untuk menghadiri pertemuan dengan banyak orang. Bahkan untuk yang terakhir ini lebih ditekankan.

<sup>429</sup> Yakni bersedekah seekor unta jantan atau betina yang gemuk.

<sup>430</sup> *Shahih Al-Bukhari*, Kitab Shalat Jumat, Bab Keutamaan Shalat Jumat, (881), II/3, dan *Shahih Muslim* Bab Mengenakan Wewangian dan Siwakan di Hari Jumat. Hadits ini juga diriwayatkan oleh Malik (I/101, nomor 227), Abu Dawud (I/96, nomor 351), At-Tirmidzi (II/372, nomor 499), katanya, hadits ini hasan shahih, An-Nasa'i (III/99, nomor 1388), dan Ibnu Hibban (VII/13, nomor 2775).



kepada Allah ﷻ, dan melakukan amalan-amalan sunnah. Dan, jika imam sudah duduk, haram melakukan amalan-amalan sunnah.

Tidak sah shalat ketika khatib sudah duduk di antara dua khutbah, berdasarkan hadits yang diriwayatkan dari Tsa'labah bin Abi Malik رضي الله عنه, sesungguhnya duduknya imam menghentikan shalat sunnah, dan sesungguhnya bicaranya imam menghentikan semua pembicaraan.”<sup>431</sup>

Dikecualikan dari hal itu ialah shalat tahiyatul masjid bagi orang yang baru masuk masjid setelah khatib duduk di mimbar. Ia boleh melakukannya, bahkan sunnah hukumnya tetapi harus singkat atau cukup dua rakaat saja. Hal ini berdasarkan hadits yang diriwayatkan oleh Jabir رضي الله عنه, sesungguhnya Rasulullah ﷺ bersabda,

إِذَا جَاءَ أَحَدُكُمْ يَوْمَ الْجُمُعَةِ وَالْإِمَامُ يَخْطُبُ فَلْيَرْكَعْ رَكَعَتَيْنِ وَلْيَتَجَوَّزْ فِيهِمَا .

*“Jika salah seorang kalian datang pada shalat Jumat ketika imam sedang berkhutbah, hendaklah ia shalat dua rakaat dan melakukannya dengan singkat.”*<sup>432</sup>

3. Mengambil posisi di dekat imam, berdasarkan hadits Aus bin Aus رضي الله عنه, ia berkata, Rasulullah ﷺ bersabda, *“Barangsiapa yang setelah mandi hari Jumat segera berangkat ke masjid sedini mungkin, mengambil tempat dekat imam, dan mendengarkan dengan tekun, niscaya baginya untuk setiap langkah yang ia ayunkan mendapatkan pahala selama setahun berikut puasanya dan shalat malamnya.”*<sup>433</sup>
4. Serius mendengarkan khutbah tanpa berbicara dan berdzikir sekalipun bagi orang yang bisa mendengarkan khutbah, dan tidak berbicara namun boleh berdzikir bagi orang yang tidak bisa mendengarkan khutbah, berdasarkan firman Allah ﷻ, *“Dan apabila dibacakan Al-Qur'an, maka dengarkanlah baik-baik, dan perhatikanlah dengan tenang agar kamu mendapat rahmat.”* (Al-A'raf: 204). Ayat ini turun kaitannya dengan khutbah. Khutbah disebut *Al-Qur'an* dalam ayat tadi, karena

<sup>431</sup> Sunan Al-Baihaqi Al-Kubra, Bab Shalat Pada Hari Jumat Adalah Paroh Siang, Sebelumnya, dan Sesudahnya Hingga Imam Keluar (5895), III/183.

<sup>432</sup> Shahih Muslim, Bab Shalat Tahiyatul Masjid Ketika Imam Sedang Berkhutbah, (2061), III/14.

<sup>433</sup> Sunan At-Tirmidzi, Bab-Bab Shalat, Bab Keutamaan Mandi Pada Hari Jumat, (496), II/376.

khutbah mengandung bacaan Al-Qur'an.

Ayat tersebut memiliki implikasi makna sunnah, bukan mengharamkan berbicara, berdasarkan dalil hadits yang diriwayatkan oleh Anas bin Malik رضي الله عنه, ia berkata; Ada seorang badui pendusuk dusun datang kepada Rasulullah ﷺ pada hari Jumat. Ia berkata, "Wahai Rasulullah, ternak-ternak banyak yang mati, keluarga-keluarga juga banyak yang mati, dan manusia juga banyak yang mati." Rasulullah ﷺ mengangkat kedua tangannya, dan orang-orang pun ikut mengangkat tangan mereka untuk Berdoa."<sup>434</sup>

Sunnah mendoakan orang yang bersin, dan bershalawat untuk Nabi ﷺ dengan suara keras ketika khatib membaca ayat, *"Sesungguhnya Allah dan malaikat-malaikatNya bershalawat untuk Nabi. Hai orang-orang yang beriman, bershalawatlah kamu untuk Nabi dan ucapkanlah salam penghormatan kepadanya."* (Al-Ahzab : 56). Demikian pula ketika nama Nabi ﷺ disebut, meskipun bukan oleh khatib.

Di luar itu dianjurkan diam, berdasarkan firman Allah ﷻ yang telah kami kemukakan sebelumnya, dan juga berdasarkan hadits Abu Hurairah رضي الله عنه, ia berkata, Rasulullah ﷺ bersabda,

مَنْ تَوَضَّأَ فَأَحْسَنَ الْوُضُوءَ ثُمَّ أَتَى الْجُمُعَةَ فَاسْتَمَعَ فَأَنْصَتَ  
غُفِرَ لَهُ مَا بَيْنَهُ وَبَيْنَ الْجُمُعَةِ وَزِيَادَةُ ثَلَاثَةِ أَيَّامٍ، وَمَنْ مَسَّ  
الْحَصَى فَقَدْ لَغَا .

*"Barangsiapa berwudhu sebaik mungkin, lalu berangkat shalat Jumat, kemudian ia mendengarkan dengan tekun, niscaya diampuni dosanya hari itu sampai Jumat berikutnya, dan ada tambahan tiga hari lagi. Dan, barangsiapa bermain kerikil, sungguh ia telah berbuat sia-sia."*<sup>435</sup>

## Hal-hal yang Makruh Bagi Orang yang Menghadiri Shalat Jumat

1. Melangkahi pundak jamaah, berdasarkan hadits yang diriwayatkan

<sup>434</sup> *Shahih Al-Bukhari*, Kitab Istisqa, Bab Orang-orang Sama Mengangkat Tangan Bersama Imam dalam Shalat Istisqa, (1029), II/31.

<sup>435</sup> *Shahih Muslim*, Kitab Jumat, Bab Keutamaan Orang yang Mendengarkan Khutbah dengan Tekun, (2025), III/8.



oleh Abdullah bin Busr رضي الله عنه, ia berkata; Pada hari Jumat aku duduk di samping Rasulullah ﷺ. Lalu muncul seseorang yang melangkahi pundak-pundak para jamaah. Beliau bersabda menegurnya, *"Hai, duduklah. Kamu telah mengganggu."* <sup>436</sup>

2. Membunyikan jari-jari tangan (tasybik) pada saat khutbah, berdasarkan sabda Rasulullah ﷺ,

فَإِنَّ أَحَدَكُمْ إِذَا كَانَ يَعْمِدُ إِلَى الصَّلَاةِ فَهُوَ فِي صَلَاةٍ .

*"Sesungguhnya ketika salah seorang kalian bermaksud hendak shalat, sejatinya ia sudah berada dalam shalat."* <sup>437</sup>

Dan juga berdasarkan hadits yang diriwayatkan dari Ka'ab bin Ujrah رضي الله عنه, sesungguhnya Rasulullah ﷺ bersabda, *"Apabila salah seorang kalian berwudhu dengan baik, lalu sengaja menuju ke masjid, janganlah ia membunyikan jari-jari kedua tangannya, karena sesungguhnya ia berada dalam shalat."* <sup>438</sup>

3. Berkemulan di tengah-tengah khutbah, berdasarkan hadits yang diriwayatkan oleh Sahal bin Mu'adz, dari ayahnya, sesungguhnya Nabi ﷺ melarang berkemulan pada hari Jumat ketika imam sedang berkhotbah. <sup>439</sup>

## Mendapati Jumatan

Barangsiapa yang masuk masjid ketika imam sedang shalat, ia harus langsung memulainya, apa pun yang ia dapati daripadanya.

<sup>436</sup> *Sunan An-Nasa'i*, Bab Larangan Melangkahi Pundak-pundak Manusia Ketika Imam Sudah Berada di Mimbar Pada Hari Jumat, (1398), III/114. Hadits ini juga diriwayatkan oleh Ahmad (IV/188, nomor 17710), Abu Dawud (I/292, nomor 1118), Ibnu Khuzaimah (III/156, nomor 1811), Ibnu Hibban (VII/29, nomor 2790), Al-Hakim (I/1061), katanya, hadits ini shahih atas syarat Muslim, dan disetujui oleh Adz-Dzahabi, Al-Baihaqi (III/231, nomor 5678), Adh-Dhiya' dari jalur sanad Ath-Thabarani (IX/47, nomor 22), Al-Bazzar (VIII/432, nomor 3506), dan Ibnu Al-Jarud (halaman 82, nomor 294).

<sup>437</sup> *Shahih Muslim*, Kitab Masjid-Masjid dan Tempat-tempat Shalat, Bab Anjuran Mendatangi Shalat dengan Wibawa dan Tenang, dan Larangan Mendatanginya dengan Terburu-buru, (1390), II/100. Hadits ini juga diriwayatkan oleh Asy-Syafi'i dalam *As-Sunan* (I/155, nomor 67), dan Ibnu Khuzaimah (II/135), nomor 1065).

<sup>438</sup> *Sunan Abi Dawud*, Bab Menerangkan Tentang Tenang dalam Berjalan Menuju Shalat, (562), I/220, dan *Sunan At-Tirmidzi*, Bab-bab Shalat, Bab Menerangkan Tentang Tenang dalam Berjalan Untuk Shalat, (386), II/228. Hadits ini juga diriwayatkan oleh Ahmad (IV/241, nomor 18128), Ath-Thabarani (XIX/152, nomor 334), Al-Baihaqi (III/239, nomor 5673), dan Ibnu Hibban (V/382, nomor 2036).

<sup>439</sup> *Sunan Abi Dawud*, Bab Ketika Imam Sedang Berkhotbah, (1112), I/432, dan *Sunan At-Tirmidzi*, Bab-bab Shalat, Bab Menerangkan Tentang Ketika Imam Sedang Berkhotbah, (514), II/390.

Jika ia mendapati ruku' kedua bersama imam di mana ia sedang thumakninah sebelum imam bangkit dari ruku' yang paling singkat, berarti ia telah mendapati shalat Jumat.

Dan jika ia tidak mendapati satu rakaat secara penuh bersama imam, berarti ia tidak mendapati shalat Jumat. Artinya ia meneruskannya sebagai shalat zuhur.

### Udzur Jumatan dan Udzur Jamaah

1. Hujan yang membuat pakaian yang dikenakan seseorang basah dan ia tidak mendapati tempat berteduh, angin yang berhembus kencang di malam hari, udara yang dingin, becek, dan terik panas yang menyengat di waktu zuhur. Hal ini berdasarkan hadits Ibnu Umar radhiyallahu 'anhuma, ia berkata; Sesungguhnya jika suatu malam itu dingin dan hujan, Rasulullah ﷺ menyuruh muadzin menyerukan, *"Ingat, shalatlah kalian di rumah saja."*<sup>440</sup>

Bersumber dari Abdullah bin Harits, ia berkata, "Ibnu Abbas berkhutbah di depan kami pada suatu hari yang sangat becek. Ia menyuruh muadzin jika sesudah mengumandangkan seruan *hayya 'ala ash-shalah* (mari kita shalat), "Katakan; orang-orang shalat di rumah saja." Lalu mereka saling memandang satu sama lain seolah-olah mereka protes. Melihat hal itu ia berkata, "Sepertinya kalian memprotes hal ini. Padahal sesungguhnya hal ini pernah dilakukan oleh orang yang lebih baik daripada aku – maksudnya adalah Nabi ﷺ. Sesungguhnya ini adalah hari Jumat, dan aku tidak suka menyusahkan kalian."<sup>441</sup>

2. Orang sakit yang membuatnya susah menghidirinya, orang yang biasanya akan ikut sakit jika melihat orang lain sakit, atau orang yang harus mengawasi kerabatnya, atau orang yang merasa akan meninggal. Hal ini berdasarkan hadits yang diriwayatkan oleh dari Ibnu Umar radhiyallahu 'anhuma, sesungguhnya Sa'id bin Zaid, seorang veteran perang Badar menderita sakit pada hari Jumat. Ia berkendara menemuinya setelah

<sup>440</sup> *Shahih Al-Bukhari*, Kitab Jamaah dan Imamah, Bab Adzan Bagi Musafir Jika Mereka Berombongan dan Ingin Tinggal. Demikian pula di Arafah dan Muzdalifah, serta ucapan muadzin supaya shalat saja di rumah pada malam yang dingin atau turun hujan, (632), I/129, dan *Shahih Muslim*, Bab Shalat di Rumah Ketika Sedang Turun Hujan, (1632), II/147.

<sup>441</sup> *Shahih Al-Bukhari*, Kitab Jamaah dan Imamah, Bab Apakah imam shalat dengan orang yang hadir, atau ia berkhutbah pada hari Jumat ketika turun hujan, (668), I/134 dan seterusnya, dan *Shahih Muslim*, Bab Shalat di Rumah Ketika Turun Hujan, (1637), X/17.



hari beranjak siang dan sudah mendekati waktu Jumat. Ia tidak ikut shalat Jumatan.”<sup>442</sup>

3. Merasa khawatir terhadap musuh yang dapat mengancam keselamatan nyawa, atau kehormatan, atau harta, dan merasa khawatir akan terpisah dari teman-temannya yang ingin melakukan perjalanan yang disyariatkan bersama mereka. Hal ini berdasarkan hadits Ibnu Abbas رضي الله عنه, ia berkata, Rasulullah ﷺ bersabda, *“Barangsiapa yang mendengar seruan adzan namun tidak ada udzur yang menghalanginya untuk mengikuti seruan adzan tersebut, niscaya shalat yang telah ia lakukan tidak diterima.”* Para sahabat bertanya, “Apa itu udzurnya?” Beliau bersabda, *“Yaitu rasa takut dan sakit.”*<sup>443</sup>
4. Menahan hadats.
5. Tidak memiliki pakaian yang layak untuk dipakai.
6. Mengantuk.
7. Sangat lapar dan haus, berdasarkan hadits Ibnu Umar رضي الله عنه, ia berkata, Rasulullah ﷺ bersabda,

إِذَا كَانَ أَحَدُكُمْ عَلَى الطَّعَامِ فَلَا يَعْجَلْ حَتَّى يَقْضَى حَاجَتُهُ مِنْهُ، وَإِنْ أُقِيمَتِ الصَّلَاةُ .

*“Jika salah seorang kalian sedang menyantap makanan sebaiknya ia jangan tergesa-gesa sampai ia selesai makan, meskipun iqamat shalat sudah diserukan.”*<sup>444</sup>

8. Seorang tunanetra tidak ada yang menuntunnya, berdasarkan hadits Itban bin Malik رضي الله عنه, di mana ia berkata kepada Rasulullah ﷺ, “Wahai Rasulullah, sesungguhnya cuaca gelap dan banjir. Sementara aku adalah seorang yang buta. Shalatlah, wahai Rasulullah, di rumahku di sebuah tempat yang sudah aku buat sebagai mushalla.” Rasulullah ﷺ mendatangi orang itu. Beliau bertanya, *“Di mana kamu ingin aku*

<sup>442</sup> Shahih Al-Bukhari, Kitab Perang-perang Suci, (3990), X/17.

<sup>443</sup> Sunan Abi Dawud, Kitab Shalat, Bab Larangan Keras Meninggalkan Shalat Jumat, (551), I/216. Hadits ini juga diriwayatkan oleh Ad-Daraquthni (I/420), Al-Hakim (I/373, nomor 896), Al-Baihaqi (III/75, nomor 4826), Ibnu Adi (VII/213, nomor 2112), Yahya bin Abi Hayyat alias Abu Jarab.

<sup>444</sup> Shahih Al-Bukhari, Kitab Jamaah dan Imamah, Bab Jika Makanan Sudah Tersaji dan Shalat Sudah Diiqamati, (674), I/135.

*shalat?*" ia menunjuk ke sebuah tempat di rumahnya, lalu Rasulullah ﷺ shalat di tempat tersebut.<sup>445</sup> Jika ia mendapati seorang yang dengan suka rela mau menolong, maka ia wajib berjamaah. Demikian pula jika ia mendapati orang yang mau disewa dengan upah yang lazim.

Faedah udzur adalah, ia dapat menggugurkan dosa jika memang ada. Jika ia punya keinginan kuat untuk bisa mendatangi shalat jamaah seandainya tidak ada udzur, ia sudah mendapatkan keutamaannya, berdasarkan hadits Abu Burdah, ia berkata; Aku mendengar Abu Musa berkali-kali mengatakan, Rasulullah ﷺ pernah bersabda,

إِذَا مَرِضَ الْعَبْدُ أَوْ سَافَرَ كُتِبَ لَهُ مِثْلُ مَا كَانَ يَعْمَلُ مُقِيمًا  
صَحِيحًا .

*"Jika seorang hamba sakit atau bepergian, maka dicatat untuknya seperti apa yang dia lakukan ketika tidak bepergian dan sehat."*<sup>446</sup>



<sup>445</sup> *Shahih Al-Bukhari*, Kitab Jamaah dan Imamah, Bab Jika Seseorang Masuk Rumah Ia Bebas Shalat Semaunya, atau bagaimana ia disuruh, dan tidak boleh mencari-cari kesalahan, (424), I/92, *Shahih Muslim* Bab Kemurahan Absen Jamaah Karena Ada Udzur, (1528), II/126.

<sup>446</sup> *Shahih Al-Bukhari* Kitab Jihad, Bab Dicatat Untuk Seorang Musafir Seperti yang Ia Lakukan Jika Ia Tidak Sedang Bepergian, (2996), IV/57.







# **SHALAT MUSAFIR; QASHAR DAN JAMAK JUMAT**



# SHALAT MUSAFIR; QASHAR DAN JAMAK JUMAT

## Mengqashar Shalat

Mengqashar ialah menyingkat shalat zuhur dan shalat ashar, atau shalat maghrib dan shalat isyak masing-masing dua rakaat.

Dalilnya adalah Firman Allah ﷻ,

وَإِذَا ضَرَبْتُمْ فِي الْأَرْضِ فَلَيْسَ عَلَيْكُمْ جُنَاحٌ أَنْ تَقْصُرُوا مِنَ  
الصَّلَاةِ إِنْ خِفْتُمْ أَنْ يَفْتِنَكُمُ الَّذِينَ كَفَرُوا إِنَّ الْكَافِرِينَ  
كَانُوا لَكُمْ عَدُوًّا مُبِينًا ﴿١٦١﴾

*"Dan apabila kamu bepergian di muka bumi, maka tidaklah mengapa kamu mengqashar shalat, jika kamu takut diserang orang-orang kafir. Sesungguhnya orang-orang kafir itu adalah musuh yang nyata bagimu."*  
(An-Nisaa` : 101)

Umar bin Al-Khathab ؓ bertanya kepada Rasulullah ﷺ tentang firman Allah ﷻ, "Jika kamu takut." Rasulullah ﷺ bersabda, *"Itu adalah sedekah yang dikaruniakan oleh Allah kepada kalian. Maka terimalah sedekah-Nya."*<sup>447</sup> Maksudnya, sesungguhnya adanya rasa takut bukan di antara syarat mengqashar shalat.

Diriwayatkan oleh Yahya bin Abi Ishaq, ia berkata; Aku mendengar Anas ؓ mengatakan, "Bersama Nabi ﷺ kami berangkat dari Madinah ke Makkah. Beliau shalat dua rakaat dua rakaat sampai kami pulang ke Madinah."<sup>448</sup>

<sup>447</sup> Shahih Muslim, Kitab Shalatnya Para Musafir, dan Shalat Qashar, (1605), II/143.

<sup>448</sup> Shahih Al-Bukhari, Bab-bab Mengqashar Shalat, Bab Menerangkan Tentang Mengqashar, dan Berapa Orang yang Tidak Sedang Bepergian Mengqashar?, (1081), I/42.

## Hikmah Mengqashar

Memberikan kemurahan kepada seorang musafir karena ia mengalami kesusahan. Diriwayatkan dari Abu Hurairah رضي الله عنه, sesungguhnya Rasulullah ﷺ bersabda,

السَّفَرُ قِطْعَةٌ مِنَ الْعَذَابِ يَمْنَعُ أَحَدَكُمْ طَعَامَهُ وَشَرَابَهُ وَنَوْمَهُ  
فَإِذَا قَضَى نَهْمَتَهُ فَلْيُعِجِّلْ إِلَى أَهْلِهِ .

*"Bepergian adalah sebagian dari siksa. Salah seorang kalian terganggu makan, minum, dan tidurnya. Jika sudah menyelesaikan urusannya, hendaklah ia segera pulang kepada keluarganya."* <sup>449</sup>

## Hukum Mengqashar

1. Mubah: Yakni jika jarak perginya dua marhalah hingga kurang dari tiga marhalah, berdasarkan hadits yang diriwayatkan dari Malik, sesungguhnya ia mendengar kalau Abdullah bin Abbas رضي الله عنه mengqashar shalat dalam jarak antara Makkah sampai Thaif, jarak antara Makkah sampai Usfan, dan jarak antara Makkah sampai Jeddah." Kata Malik, <sup>450</sup> itu adalah sejauh empat barid. <sup>451</sup>
2. Sunnah muakadah: Jika jarak tempuhnya sejauh tiga marhalah lebih, atau dari 121 kilometer lebih, berdasarkan hadits yang diriwayatkan dari Aisyah رضي الله عنها, sesungguhnya ia melakukan umrah bersama Rasulullah ﷺ dari Madinah ke Makkah. Ketika sampai di Makkah ia berkata, "Wahai Rasulullah, ayah dan ibuku menjadi tebusan Anda, Anda mengqashar shalat dan juga menyempurnakannya. Anda juga

<sup>449</sup> *Shahih Al-Bukhari*, Kitab Jihad, Bab Bepergian Adalah Bagian Dari Siksa, (1804), III/8, dan *Shahih Muslim* Bab Bepergian Adalah Bagian Dari Siksa, dan Anjuran Seorang Musafir Untuk Segera Pulang Kepada Keluarganya Jika Urusannya Selesai, (5070), VI/55. Hadits Abu Hurairah diriwayatkan oleh Malik (II/980, nomor 1768), Ahmad (II/236, nomor 7224), Ibnu Majah (II/962, nomor 2882), An-Nasa'i dalam *Al-Kubra* (V/242, nomor 8783), Ad-Darimi (II/372, nomor 2670), Abu Awanah (IV/510, nomor 7518), Ibnu Hibban (VI/425, nomor 2708), Ath-Thabarani dalam *Al-Awsath* (I/233, nomor 763), Al-Baihaqi (V/259, nomor 10141), Al-Khatib (VII/284), dan Ad-Dailami (II/346, nomor 3569). Hadits Aisyah diriwayatkan oleh Al-Khatib (X/93), Ath-Thabarani dalam *Al-Awsath* (IV/366, nomor 4451), dan oleh Ath-Thabarani dalam *Ash-Shaghir* (I/366, nomor 613).

<sup>450</sup> *Al-Muwaththa'*, Kitab Mengqashar Shalat Dalam Perjalanan. Setelah mengadakan penelitian para ulama menentukan dengan kilometer, dan mencapai delapan kilometer, setengah kilometer, dan empat puluh meter.

<sup>451</sup> Sama dengan empat farsakh. Para ulama memperkirakannya dengan jarak tempuh sejauh delapan puluh kilometer, separoh kilometer, dan seratus empat puluh meter.



berbuka dan berpuasa." Beliau bersabda, "*Kamu benar, hai Aisyah.*" Beliau tidak mencela aku."<sup>452</sup>

3. Wajib dengan menjamak: Yaitu dalam keadaan menangguhkan zuhur ke waktu ashar dengan niat menjamak dan menangguhkan shalat hingga masih ada sisa waktu ashar yang cukup untuk mengerjakan shalat empat rakaat saja.

### **Syarat-syarat yang Memperbolehkan Mengqashar Shalat**

1. Siap mengenakan pakaian bepergian dengan meninggalkan tempat tinggal. Jadi tidak cukup hanya dengan adanya keinginan kuat untuk bepergian saja. Hal ini berdasarkan firman Allah ﷻ, "*Dan apabila kamu bepergian di muka bumi, maka tidaklah mengapa kamu mengqashar shalat, jika kamu takut diserang orang-orang kafir. Sesungguhnya orang-orang kafir itu adalah musuh yang nyata bagimu.*" (An-Nisaa' : 101). Mengqashar bergantung dan atau berkaitan dengan bepergian.

Dalam hal ini sama saja apakah shalat sudah masuk pada saat ia mulai bepergian atau sesudahnya, bukan antara ia sudah beranjak setelah masuknya waktu yang memungkinkan ia melakukan shalat sebelum ia pergi.

Kebolehan berlaku mulai dari awal bepergian, dan bepergian dimulai semenjak keluar dari batas kota atau desa atau papan-papan petunjuk lain yang biasanya dipasang di perbatasan kota atau daerah.

Jika bepergian lewat jalur laut maka dimulai dari pertama kali naik kapal atau perahu.

### **Bepergian Berakhir**

- a. Karena seseorang sudah sampai pada tapal batas pertama tempat tujuannya yang ditandai dengan tembok perbatasan atau lainnya.
- b. Karena seseorang sudah sampai pada letak tembok, atau berupa apa saja sebagai gantinya jika sebelumnya ia sudah niat hendak tinggal di tempat tersebut secara mutlak, atau berniat akan tinggal selama empat hari secara efektif di luar dua hari untuk keberangkatan dan kepulangan. Hal ini berdasarkan hadits Al-Ala' bin Al-Hadhrami radhiyallahu 'anhu, ia berkata, Rasulullah ﷺ bersabda,

<sup>452</sup> Sunan An-Nasa'i, Bab Tentang Mengqashar Shalat, (1456), III/122.



## يُقِيمُ الْمُهَاجِرُ بِمَكَّةَ بَعْدَ قَضَاءِ نُسُكِهِ ثَلَاثًا .

*“Orang yang hijrah tinggal di Makkah selama tiga hari setelah ia menyelesaikan amalan-amalan ibadah hajinya.”<sup>453</sup>*

Rasulullah ﷺ memberikan kemurahan kepada orang yang berhijrah untuk tinggal selama tiga hari di tengah-tengah kaum kafir. Padahal tinggal di samping mereka hukumnya haram. Kemurahan ini menunjukkan bahwa dengan tinggal selama tiga hari bukan berarti ia menjadi seorang yang bermukim. Tetapi jika ia tidak berniat (untuk tinggal lebih dari tiga hari) sebelumnya, maka masa safarnya berakhir dengan tinggal di situ atau meninggalkan perjalanannya.

- c. Jika seseorang telah sampai di tempat tujuannya. Di tempat inilah ia berharap bisa menyelesaikan keperluannya setiap hari yang ternyata tidak mudah, sehingga ia harus menanggukkan selanjutnya dengan harapan bisa menyelesaikan urusannya, sementara ia tidak tahu bahwa untuk menyelesaikan urusannya butuh waktu empat hari, maka ia boleh mengqashar sekaligus menjamak<sup>454</sup> – selama delapan belas hari secara efektif. Kemudian sesudah itu apa pun alasannya ia dilarang mengqashar.
- d. Kepergian berakhir jika seseorang berniat pulang ke tanah airnya, yakni jika ia sudah berniat seperti itu sebelum ia menempuh perjalanan sejauh dua marhalah di tengah-tengah perjalanannya. Pada saat itulah ia dilarang mengqashar, dan ini berlaku sejak niatnya.

Jika seseorang ingin bepergian dari Damaskus ke Homs misalnya, ia boleh mengqashar dari awal perjalanan. Dan, jika di tengah-tengah perjalanan hatinya merasa gelisah, dan sebelum menempuh perjalanan sejauh dua marhalah ia pulang ke Damaskus, maka perjalanannya dianggap sudah berakhir dimulai dari saat itu. Dan, ia tidak boleh mengqashar di tengah perjalanan pulang, karena jarak yang ia tempuh bukan jarak tempuh mengqashar.

<sup>453</sup> *Shahih Muslim*, Kitab Haji, Boleh Tinggal di Makkah, (3364), IV/108.

<sup>454</sup> Ia juga dibolehkan mendapatkan keringanan-keringanan bepergian lainnya selama jangka waktu tersebut.

2. Ia harus berniat untuk mulai menempuh jarak perjalanan qashar. Seorang yang pergi untuk mencari orang lain yang punya tanggungan hutang kepadanya, dan ia tidak tahu di mana keberadaan orang tersebut, ia tidak boleh mengqashar .

Demikian pula dengan orang bingung yang tidak tahu ke mana ia akan pergi? Dan ia juga tidak tahu tempat yang menjadi tujuannya.

Dan demikian pula dengan setiap orang yang bepergian tanpa tahu tujuannya. Jika mereka semua telah menempuh jarak perjalanan sejauh dua marhalah di tengah kepergiannya, pada saat itu ia boleh mengqashar.

3. Jarak tempuh perjalanan harus jauh, yakni dua marhalah lebih, dan ini tidak memasukkan jarak tempuh perjalanan pulang.

Jika seseorang menuju ke suatu tempat yang berjarak sejauh lebih dari satu marhalah dengan niat tidak tinggal atau bermukim di sana, melainkan ia akan pulang, maka ia tidak boleh mengqashar pulang pergi, meskipun ia mengalami kesusahan yang cukup berat.

4. Kepergiannya bukan untuk melakukan kemaksiatan.

Jika seseorang bepergian untuk melaksanakan suatu kewajiban, seperti misalnya ia pergi untuk menuntut ilmu agama. Atau untuk melaksanakan suatu amalan sunnah, seperti pergi untuk bersilaturahmi. Atau untuk melaksanakan sesuatu yang diperbolehkan syariat, seperti pergi untuk berniaga, maka ia boleh mengqashar.

Juga boleh mengqashar bagi orang yang berbuat maksiat ditengah perjalanannya. Contohnya seperti seseorang yang bepergian untuk salah satu alasan yang telah disebutkan tadi, tetapi di tengah perjalanan ia berbuat durhaka kepada Allah ﷻ seperti minum khamer atau berzina.

Tetapi orang yang sejak awal kepergiannya memang sudah berniat untuk berbuat maksiat, ia tidak boleh mengqashar di tengah perjalanannya. Dan, jika di tengah perjalanan ia bertaubat, maka awal kepergiannya dihitung semenjak ia bertaubat.



5. Seseorang menunaikan shalat-shalat empat rakaat, atau mengqadha shalat-shalat empat rakaat yang terlambat karena alasan bepergian, bukan yang karena tidak ada alasan sedang dalam bepergian.

Seseorang boleh mengqashar shalat yang lewat jika ia mengqadha`nya di tengah perjalanan, meskipun bukan bepergian yang membuatnya terlambat melakukannya, tetapi dengan syarat bepergian yang kedua tidak lama.

Jika ia mengqadha`nya di tempat, atau dalam perjalanan yang pendek, ia harus menyempurnakannya alias tidak boleh mengqashar.

Dan untuk shalat yang lewat oleh orang yang tidak sedang dalam bepergian, ia juga harus menyempurnakannya, meskipun ia sudah mengqadha`nya di perjalanan.

### **Syarat-syarat Sahnya Qashar**

1. Seseorang harus niat qashar bersamaan dengan takbiratul ihram. Contohnya seperti ia mengucapkan,

نَوَيْتُ أَنْ أَصَلِّيَ فَرَضَ الظُّهْرِ مَقْصُورًا .

*"Aku berniat untuk shalat fardhu zuhur dengan disingkat."*

Jika ia berniat seperti itu sesudah takbiratul ihram, maka niat tersebut tidak ada gunanya baginya. Dan, jika ia berniat menyempurnakan atau ia memutlakkan begitu saja, maka ia harus melakukannya secara utuh atau sempurna.

2. Tidak boleh ikut kepada orang yang shalat dengan sempurna.

Jika seseorang ikut kepada orang yang shalat dengan sempurna, meskipun hanya pada sebagian saja dari shalatnya, seperti misalnya ia mendapati orang tersebut sedang tasyahud akhir, maka ia wajib melakukan shalat secara sempurna.

3. Mengetahui kebolehan mengqashar
4. Kepergiannya bersifat maraton mulai dari awal shalat hingga akhir.

Jika seseorang sudah sampai di tempat tujuan sebelum ia selesai shalat,



maka ia harus melakukannya secara sempurna, meskipun ia sudah berniat qashar. Ia melakukannya secara sempurna tanpa memperbarui wudhu.

Contohnya seperti seseorang memulai shalat di sebuah kapal yang tengah berlayar, tetapi kemudian kapal ini sudah sampai di tempat tujuan yang akan ditinggali, atau ia berniat untuk tinggal di tempat tersebut, maka ia harus menunaikannya dengan sempurna.

## Menjamak Shalat

Bagi seseorang yang bepergian cukup jauh, yang diperbolehkan oleh syariat, dan yang memperbolehkan untuk mengqashar shalat, ia boleh menjamak taqdim atau menjamak ta'khir antara shalat zuhur dan shalat ashar, atau antara shalat maghrib dan shalat isyak.

Dalilnya adalah hadits yang diriwayatkan oleh Ibnu Abbas رضي الله عنه, ia berkata; Rasulullah ﷺ biasa menjamak antara shalat zuhur dan shalat ashar ketika beliau di tengah-tengah perjalanan. Beliau juga biasa menjamak antara shalat maghrib dan shalat isyak.<sup>455</sup>

Menjamak shalat ialah menghimpun salah satu shalat dengan shalat lainnya pada waktu salah satunya, baik keduanya sama-sama dilakukan secara sempurna atau sama-sama diqashar, atau yang satu dilakukan dengan sempurna dan yang satunya lagi dilakukan dengan diqashar.

Bersumber dari Anas bin Malik رضي الله عنه; “Rasulullah ﷺ jika hendak menjamak antara dua shalat dalam perjalanan, beliau menanggguhkan shalat zuhur hingga masuk awal waktu ashar, kemudian beliau menjamak antara keduanya.<sup>456</sup>

Kemudian hukum ini ada rinciannya:

1. Keadaan-keadaan yang memperbolehkan dan syarat-syaratnya:
  - a. Seseorang bepergian yang jauh dan diperbolehkan oleh syariat.
  - b. Ia hanya boleh menjamak antara shalat zuhur dan shalat ashar, atau antara shalat maghrib dan shalat isyak saja.

<sup>455</sup> *Shahih Al-Bukhari*, Bab-bab Mengqashar Shalat, Bab Menjamak Shalat dalam Perjalanan, (1197), II/46.

<sup>456</sup> *Shahih Muslim*, Kitab Shalatnya Para Musafir, dan Shalat Qashar, Bab Boleh Menjamak Antara Dua Shalat dalam Perjalanan, (1660), II/151.

Tidak boleh menjamak shalat shubuh dengan shalat lainnya, atau menjamak antara shalat ashar dengan shalat maghrib. Shalat zuhur Jumat hanya boleh dijamak taqdim saja.

Adapun menjamak ta'khir shalat Jumat hukumnya tidak sah, karena syarat shalat Jumat harus dilakukan di waktu zuhur.

## 2. Keadaan di mana sebaiknya mengqashar dan menjamak

Keadaan seorang jamaah haji yang sedang bepergian di Muzdalifah dan Arafah, berdasarkan hadits yang diriwayatkan oleh Abdurrahman bin Yazid rahimahullah, ia berkata; Kami berangkat bersama Abdullah rahimahullah ke Makkah. Kemudian kami mendatangi Muzdalifah. Ia shalat dua shalat sekaligus masing-masing dengan satu adzan dan satu iqamat, dengan diselingi makan malam di antara keduanya.<sup>457</sup> Kemudian ia shalat shubuh ketika terbit fajar, ada yang mengatakan bahwa fajar sudah terbit, dan juga ada yang mengatakan bahwa fajar belum terbit. Kemudian ia berkata; Sesungguhnya Rasulullah shallallahu 'alaihi wa sallam bersabda, *"Sesungguhnya kedua shalat ini telah dialihkan dari waktunya di tempat ini, yakni shalat maghrib dan shalat isyak. Orang-orang tidak boleh mendatangi Muzdalifah sebelum mereka memasuki waktu remang-remang dan melakukan shalat shubuh pada saat ini."*<sup>458</sup>

## 3. Keadaan di mana wajib mengqashar dan menjamak

Hal itu jika seseorang menanggihkan shalat zuhur untuk dijamak dengan shalat ashar, sementara waktu ashar sudah sempit untuk bisa melakukan kedua shalat tersebut dengan utuh. Maka pada saat seperti itu ia wajib mengqashar sekaligus menjamak.

### Syarat-syarat Jamak Taqdim

#### 1. Niat menjamak shalat yang pertama. Misalnya dengan mengucapkan,

نَوَيْتُ أَنْ أَصَلِّيَ فَرَضَ الظُّهْرِ مَجْمُوعًا مَعَ الْقَصْرِ جَمْعَ تَقْدِيمٍ .

*"Aku berniat untuk shalat fardhu zuhur yang dijamak taqdim dengan shalat ashar."*

<sup>457</sup> Ini menunjukkan bahwa dalam menjamak ta'khir tidak disyaratkan harus berturut-turut.

<sup>458</sup> *Shahih Al-Bukhari*, Kitab Haji, Bab Orang yang Shalat Shubuh di Muzdalifah, (1683), II/166.



Sebaiknya niat jamak taqdim dibarengkan dengan takbiratul ihram pada shalat yang pertama. Jadi tidak boleh mendahulukannya atas takbiratul ihram.

Boleh melakukannya di tengah-tengah shalat sampai ketika akan salam. Kalau sesudah salam hukumnya tidak sah.

2. Memulai dengan shalat yang pertama, karena Nabi ﷺ menjamak seperti itu. Beliau bersabda, *"Dan shalatlah kalian seperti kalian melihat aku shalat."*<sup>459</sup> Sebab, status shalat yang pertama adalah yang diikuti, sementara status shalat yang kedua adalah yang mengikuti. Jadi shalat yang pertama harus didahulukan daripada shalat yang kedua.

Jika seseorang mulai dengan shalat yang kedua sebelum shalat yang pertama, hukum jamaknya tidak sah jika ia memang tahu dan sengaja. Konsekuensinya, sesudah melakukan shalat yang pertama seketika ia harus mengulangi shalat yang kedua jika ia ingin menjamak.

Tetapi jika ia menyambung shalat yang kedua sebelum shalat yang pertama, karena lupa atau tidak tahu, maka itu adalah shalat qadha' jika itu merupakan shalat yang lewat dari jenisnya. Jika tidak, maka menjadi shalat sunnah mutlak.

3. *Muwalat* atau berturut-turut antara shalat yang pertama dan shalat yang kedua, karena keduanya sama seperti satu shalat. Jadi tidak boleh memisahkannya di antara keduanya, sebagaimana juga tidak boleh memisahkan antara rakaat-rakaat dalam satu shalat.

Jika setelah melakukan kedua shalat seseorang baru ingat telah meninggalkan rukun shalat yang pertama, ia wajib mengulangi kedua-duanya, karena shalat yang pertama hukumnya batal lantaran meninggalkan salah satu rukunnya, dan sulit untuk menyusulkannya karena jedanya sudah lama. Shalat yang kedua juga hukumnya batal karena tidak dilakukan secara urut.

Tidak sah hukumnya melakukan shalat sunnah, termasuk shalat sunnah rawatib, di antara shalat yang pertama dan shalat yang kedua.

<sup>459</sup> *Shahih Al-Bukhari*, Kitab Adzan, Bab Adzan Bagi Orang yang Akan Shalat, (605). Hadits ini juga diriwayatkan oleh Ahmad (III/436, nomor 15636), Muslim (I/465, nomor 674), An-Nasa'i (II/9, nomor 635), dan Ibnu Hibban (IV/541, nomor 1658).



Shalat sunnah ini boleh dilakukan sesudahnya. Jika itu yang ia lakukan, maka jamaknya batal. Demikian pula dengan melakukan shalat jenazah di antara kedua shalat yang dijamak.

Jika jeda di antara kedua shalat yang dijamak cukup lama, meskipun karena ada udzur, seperti tidur misalnya, shalat yang kedua harus ditangguhkan sampai ke waktunya.

4. Tetap masih dalam perjalanan sampai dilakukan shalat yang kedua, yakni sampai melakukan takbiratul ihramnya.

### **Syarat-syarat Jamak Ta'khir**

1. Niat sebelum keluarnya waktu shalat yang pertama dan waktunya yang masih tersisa hanya cukup untuk melakukan shalat satu rakaat. Hal ini untuk membedakan dengan jamak ta'khir karena alasan lalai.

Jika seseorang menangguhkan niat sampai waktu yang tidak cukup untuk melakukan satu rakaat, ia telah berbuat durhaka, dan shalat yang pertama merupakan shalat qadha'.

2. Masih tetap dalam bepergian sampai shalat yang pertama selesai, bukan mengadakannya saja. Jika seseorang melakukannya sebelum itu maka status shalat yang pertama adalah qadha'.

Dalam jamak ta'khir dianjurkan tartib dan muwalat, yakni memulai dengan shalat yang pertama, lalu diteruskan dengan yang kedua tanpa ada jeda. Tetapi tidak wajib muwalat, berdasarkan hadits Abdurrahman bin Yazid yang telah dikemukakan sebelumnya.<sup>460</sup>

### **Jamak Taqdim Ketika Hujan**

Ketika sedang turun hujan, boleh menjamak taqdim oleh rombongan yang datang dari suatu tempat yang jauh, dan semua individunya merasa kelelahan. Demikian pula hal ini berlaku dalam cuaca dingin dan cuaca bersalju yang meleleh ketika keduanya turun, sehingga dapat membasahi pakaian.

Dalil yang menunjukkan atas kebolehan jamak taqdim ketika turun hujan ialah hadits yang diriwayatkan oleh Ibnu Abbas رضي الله عنه, ia berkata;

<sup>460</sup> *Shahih Al-Bukhari*, Kitab Haji, Bab Orang yang Shalat Shubuh dengan Dijamak, (1683), II/166.

Rasulullah ﷺ pernah shalat zuhur dan ashar dengan dijamak, dan shalat maghrib dan shalat isyak juga dengan dijamak, tanpa ada alasan sedang ketakutan atau bepergian.<sup>461</sup>

Imam Malik setuju hal ini. Demikian pula imam Syafi'i.

Sebagian ulama dari kalangan madzhab Syafi'i memperbolehkan jamak taqdim dan jamak ta' khir karena sakit. Misalnya seseorang terserang penyakit demam pada saat shalat yang pertama lalu ia menjamaknya ta' khir sampai waktu shalat yang kedua, atau ia terserang penyakit demam pada saat shalat yang kedua lalu ia menjamaknya taqdim bersama shalat yang kedua

Dalil mereka adalah hadits Ibnu Abbas رضي الله عنه, ia berkata, "Rasulullah ﷺ pernah shalat zuhur dan ashar dengan dijamak, serta shalat maghrib dan shalat isyak juga dengan dijamak, tanpa ada alasan sedang ketakutan atau bepergian."<sup>462</sup>

Kata An Nawawi dalam Al-Majmu', letak dalilnya ialah bahwa menjamak boleh dilakukan karena alasan sakit, dan juga boleh karena alasan lain yang mirip. Kebutuhan orang yang sakit dan orang yang takut lebih besar daripada orang yang terkena hujan.



<sup>461</sup> *Shahih Muslim*, Kitab Shalatnya Para Musafir, dan Shalat Qashar, Bab Boleh Menjamak Antara Dua Shalat Ketika Tidak Sedang dalam Perjalanan, (1662), II/151.

<sup>462</sup> *Shahih Muslim*, Kitab Shalatnya Para Musafir, dan Shalat Qashar, Bab Boleh Menjamak Antara Dua Shalat Ketika Tidak Sedang dalam Perjalanan, (1667), II/152.



## **JENAZAH-JENAZAH**



# JENAZAH-JENAZAH

## Maknanya

*Al-jana'iz* (jenazah-jenazah) adalah kalimat plural atau jamak dari kalimat mufrad (tunggal) *janazah*, yakni sebutan untuk mayat di dalam liang lahat.

## Menyebutkan Tentang Kematian, Menjenguk Orang Sakit, dan Melayaninya

Kalau kematian disebut sebagai musibah paling besar, maka melalaikannya adalah musibah yang lebih besar daripadanya. Oleh karena itu dianjurkan untuk senantiasa mengingat kematian.

Diriwayatkan dari Abu Hurairah رضي الله عنه, ia berkata; Rasulullah ﷺ bersabda,

أَكْثَرُ مَا ذَكَرَ هَازِمُ الذَّاتِ .

*"Perbanyaklah mengingat sesuatu yang dapat menghancurkan kesenangan-kesenangan."*<sup>463</sup> Maksudnya, yaitu kematian.

Juga wajib bersiap menghadapinya dengan cara bertaubat, berdasarkan hadits Al-Barra' bin Azib رضي الله عنه, ia berkata; Aku bersama Rasulullah ﷺ sedang mengiringkan usungan jenazah. Beliau duduk di pinggir kubur. Beliau menangis sehingga air matanya membasahi tanah. Kemudian beliau bersabda, *"Wahai saudara-saudaraku, untuk seperti inilah kalian harus bersiap."*<sup>464</sup>

Dari Ibnu Umar رضي الله عنه, ia berkata, Rasulullah ﷺ memegang pundakku seraya bersabda,

<sup>463</sup> *Sunan At-Tirmidzi*, Bab Mengingat Kematian, (2307), IV/553, *Sunan An-Nasa'i*, Bab Sering Mengingat Kematian, (1950), dan *Sunan Ibnu Majah*, Kitab Zuhud, Bab Mengingat Kematian dan Berslap Menghadapinya, (4285), II/1422. Hadits ini juga diriwayatkan oleh Ahmad (II/292, nomor 7912), Ibnu Hibban (VII/259, nomor 2992), dan Al-Baihaqi dalam *Syua'ab Al-Iman* (VII/354, nomor 10559).

<sup>464</sup> *Sunan Ibnu Majah*, Kitab Zuhud, Bab Bersedih dan Menangis, (4195), II/1403.

كُنْ فِي الدُّنْيَا كَأَنَّكَ غَرِيبٌ أَوْ عَابِرُ سَبِيلٍ .

*"Jadilah kamu di dunia seolah-olah kamu orang asing, atau orang yang sekedar melewati jalan."*<sup>465</sup>

Orang yang sedang menderita sakit seharusnya lebih bersiap menghadapi kematian.

Sunnah hukumnya menjenguk seorang muslim yang sakit, termasuk sakit mata sekalipun, berdasarkan hadits Zaid bin Arqam رضي الله عنه, ia berkata, "Rasulullah ﷺ menjengukku karena aku sedang sakit mata."<sup>466</sup>

Dan juga berdasarkan hadits Abu Hurairah رضي الله عنه, ia berkata, aku mendengar Rasulullah ﷺ bersabda,

حَقُّ الْمُسْلِمِ عَلَى الْمُسْلِمِ خَمْسٌ : رَدُّ السَّلَامِ، وَعِيَادَةُ الْمَرِيضِ،  
وَاتِّبَاعُ الْجَنَائِزِ، وَإِجَابَةُ الدَّعْوَةِ، وَتَشْمِيتُ الْعَاطِسِ .

*"Kewajiban seorang muslim atas sesama muslim ada lima, yaitu; menjawab salam, menjenguk orang sakit, mengiringkan jenazah, memenuhi undangan, dan mendoakan orang bersin."*<sup>467</sup>

Sunnah hukumnya menjenguk tetangga yang tengah menderita sakit, meskipun ia orang kafir.

Dianjurkan untuk mempercepat waktu mengunjungi atau membesuk orang yang sakit, dan mendoakannya semoga lekas sembuh jika ia ingin sekali masih tetap hidup.

Di antara doa-doa maktsur ialah seperti yang diriwayatkan oleh Aisyah رضي الله عنها, ia berkata, Nabi ﷺ menjenguk seorang sahabat. Beliau mengusapnya dengan tangan kanan seraya berdoa,

أَذْهَبِ الْبَأْسَ رَبَّ النَّاسِ، وَاشْفِ أَنْتَ الشَّافِي لَا شِفَاءَ إِلَّا

<sup>465</sup> *Shahih Al-Bukhari*, Bab Sabda Nabi ﷺ, "Jadilah kamu di dunia seolah-olah kamu orang asing, atau orang yang melewati jalan", (6416), VIII/216. Hadits ini juga diriwayatkan Ibnu Hibban (II/471, nomor 698, dan Al-Baihaqi (III/369, nomor 6304).

<sup>466</sup> *Sunan Abi Dawud*, Kitab Jenazah-jenazah, Bab Menjenguk Orang yang Sakit Mata, (3014), III/153.

<sup>467</sup> *Shahih Al-Bukhari*, Kitab Jenazah-jenazah, Bab Perintah Mengiringkan Jenazah, (1240), II/71.



شِفَاؤُكَ، شِفَاءً لَا يُغَادِرُ سَقَمًا .

*"Hilangkan penderitaannya, wahai Tuhan manusia. Sembuhkanlah, Engkau Maha Menyembuhkan. Tidak ada kesembuhan selain kesembuhan-Mu, kesembuhan yang tidak meninggalkan sakit."*<sup>468</sup>

Jika melihat orang yang dijenguknya sudah tidak ada harapan lagi, sebaiknya didorong agar mau bertaubat, dan menyampaikan wasiat.

Terhadap keluarga orang yang sakit atau orang yang melayaninya, dianjurkan berlaku lembut kepadanya, dan tabah serta sabar dalam bersusah payah mengurusnya.

Demikian pula dengan orang yang tidak lama lagi menghadapi kematian karena akan dihukum qishas, berdasarkan hadits Imran bin Hushain ؓ, sesungguhnya seorang perempuan dari Bani Juhainah datang menemui Nabi ﷺ. Ia berkata bahwa ia telah melakukan zina, dan ia dalam keadaan hamil. Rasulullah ﷺ lalu memanggil walinya dan bersabda, *"Berbuat baiklah kepadanya. Jika dia sudah melahirkan, maka bawalah dia kemari."*<sup>469</sup>

Dianjurkan meminta doa kepada orang yang sakit, berdasarkan hadits Umar ؓ, ia berkata, Rasulullah ﷺ bersabda,

إِذَا دَخَلْتَ عَلَى مَرِيضٍ فَمُرْهُ أَنْ يَدْعُوَ لَكَ، فَإِنَّ دُعَاءَهُ كَدُعَائِ الْمَلَائِكَةِ .

*"Jika kamu menjenguk orang sakit suruh ia mendoakanmu, karena doanya seperti doa malaikat."*<sup>470</sup>

Dianjurkan memberikan nasehat kepada orang sakit setelah ia sembuh, dan mengingatkannya supaya memenuhi janjinya kepada Allah ﷻ untuk bertaubat dan berbuat amal-amal kebajikan lainnya. Dan, hendaknya dia memperhatikan hal ini. Allah ﷻ berfirman, *"Dan penuhilah janji."*

<sup>468</sup> *Shahih Al-Bukhari*, Kitab Pengobatan, Bab Menempelkan Tangan Pada Orang yang Sakit, (6829), III/381, dan *Shahih Muslim*, Bab Anjuran Memeluk Orang Sakit, (5836), VII/15.

<sup>469</sup> *Sunan Abi Dawud*, Kitab Hukuman-hukuman, Bab Seorang Wanita Dari Juhainah yang Oleh Nabi ﷺ Disuruh Untuk Mengasihinya, (4442), IV/259.

<sup>470</sup> *Sunan Ibni Majah*, Kitab Jenazah-jenazah, Bab Menerangkan Tentang Menjenguk Orang Sakit, (1441), I/463.

Sesungguhnya janji itu pasti diminta pertanggungjawabnya.” (Al-Israa’ : 34)

### Yang Disunnahkan Bagi Orang Sakit

Ia harus berbaik sangka kepada Allah ﷻ bahwa ia pasti akan diampuni-Nya, dan diterima taubatnya. Diriwayatkan dari Jabir bin Abdillah ؓ, ia mengatakan; bahwa tiga hari sebelum Rasulullah ﷺ wafat, aku mendengar beliau bersabda,

لَا يَمُوتُ أَحَدُكُمْ إِلَّا وَهُوَ يُحْسِنُ الظَّنَّ بِاللَّهِ .

*“Janganlah salah seorang kalian meninggal dunia, kecuali ia (dalam keadaan) berprasangka baik kepada Allah.”*<sup>471</sup>

Makruh hukumnya mengeluh, kecuali kepada seorang dokter, atau saudara dekat, atau teman karib. Jika mereka bertanya tentang keadaannya, ia boleh mengabarkan betapa berat keadaan yang harus ia alami, namun tidak boleh putus asa atau kecil hati.

Juga makruh hukumnya mengharap-harap kematian bukan karena alasan mengkhawatirkan munculnya fitnah terhadap agamanya. Diriwayatkan dari Anas bin Malik ؓ, ia berkata; Nabi ﷺ bersabda,

لَا يَتَمَنَّيَنَّ أَحَدُكُمْ الْمَوْتَ مِنْ ضَرٍّ أَصَابَهُ فَإِنْ كَانَ لَا بُدَّ  
فَاعِلًا فَلْيَقُلْ اللَّهُمَّ أَحْيِنِي مَا كَانَتْ الْحَيَاةُ خَيْرًا لِي وَتَوَفَّنِي إِذَا  
كَانَتْ الْوَفَاةُ خَيْرًا لِي .

*“Janganlah salah seorang kalian mengharap-harap kematian karena suatu penderitaan yang menimpanya. Jika ia harus melakukan hal itu, sebaiknya ia mengatakan; Ya Allah, biarkanlah aku tetap hidup kalau memang hidup itu lebih baik bagiku. Dan, matikanlah aku jika memang kematian lebih baik untukku.”*<sup>472</sup>

Ia dianjurkan untuk berobat, berdasarkan hadits yang diriwayatkan

<sup>471</sup> Sunan Abi Dawud, Kitab Jenazah-jenazah, Bab Anjuran Untuk Berbaik Sangka, (3115), III/158.

<sup>472</sup> Shahih Al-Bukhari, Kitab Orang-orang Sakit, Bab Orang Sakit yang Mengharap Harap Kematian, (5671), VIII/285.



oleh Abu Hurairah رضي الله عنه, dari Nabi ﷺ, beliau bersabda,

مَا أَنْزَلَ اللَّهُ دَاءً إِلَّا أَنْزَلَ لَهُ شِفَاءً .

*"Allah tidak menurunkan penyakit, kecuali Dia juga menurunkan obatnya."* <sup>473</sup>

Ia dianjurkan untuk tetap berusaha memperbaiki akhlaknya, menjauhi permusuhan dan pertentangan dalam urusan-urusan dunia.

Ia harus yakin dalam batinnya bahwa inilah akhir waktunya di dunia, dan ia akan bisa mengakhirinya dengan baik.

Ia harus memaafkan istrinya, anak-anaknya, seluruh anggota keluarganya, tetangga-tetangganya, teman-teman dekatnya, dan semua orang yang pernah memiliki hubungan apa pun, lalu meminta keridhaan mereka.

Ia harus membiasakan dirinya membaca Al-Qur'an, berdzikir kepada Allah ﷻ, dan membaca cerita orang-orang saleh serta hal ihwal mereka ketika akan meninggal dunia.

Ia harus tetap menjaga shalat, dan tugas-tugas agama lainnya.

Ia harus berpesan kepada keluarganya untuk bersabar melepaskannya, jangan meratapinya, dan tidak perlu menangisinya. Ia meminta supaya mereka mendoakannya. Hal ini berdasarkan hadits Abdullah bin Umar رضي الله عنه, sesungguhnya Hafshah menangisi Umar bin Al-Khathab رضي الله عنه. Umar berkata; Jangan begitu, hai putriku. Bukankah kamu tahu sesungguhnya Rasulullah ﷺ pernah bersabda,

رَأَى الْمَيِّتَ يُعَذَّبُ بِبُكَاءِ أَهْلِهِ عَلَيْهِ .

*"Sesungguhnya mayit disiksa karena tangis keluarganya kepadanya."* <sup>474</sup>

### **Yang Disunnahkan dalam Keadaan Kritis**

Jika seseorang sudah dalam keadaan kritis dianjurkan untuk menidurkan dengan posisi miring ke sisi kanan menghadap ke kiblat. Jika

<sup>473</sup> *Shahih Al-Bukhari*, Kitab Pengobatan, Bab Allah tidak menurunkan penyakit, kecuali Dia juga menurunkan obatnya", (2181), III/41.

<sup>474</sup> *Shahih Muslim*, Kitab Jenazah-Jenazah Bab mayit disiksa karena tangis keluarga kepadanya, (2181), III/41.

memang sulit, boleh dengan posisi miring ke sisi kiri dan menghadap ke kiblat.

Atau diupayakan tengkuk, wajah, dan jari-jarinya menghadap kiblat. Posisi kepalanya diangkat sedikit supaya juga bisa menghadap kiblat. Hal ini berdasarkan hadits yang diriwayatkan oleh dari Abu Qatadah رضي الله عنه, sesungguhnya ketika tiba di Madinah, Nabi ﷺ ditanya tentang Al-Bara' bin Ma'rur رضي الله عنه. Para sahabat menjawab, "Ia sudah meninggal dunia, dan mewasiatkan sepertiga hartanya kepada Anda, wahai Rasulullah. Ia juga berpesan supaya ia dihadapkan ke kiblat ketika sudah dalam keadaan kritis." Lalu Rasulullah ﷺ bersabda, *"Ia telah mendapatkan firrah. Aku kembalikan sepertiganya kepada puteranya."* Rasulullah ﷺ lalu menshalatinya, kemudian beliau Berdoa, *"Ya Allah, ampunilah dia, rahmatilah dia, dan masukkan dia ke surga-Mu. Dan, Engkau telah melakukannya."*<sup>475</sup>

Dianjurkan supaya yang duduk di depannya adalah salah seorang mahram yang paling disayangnya untuk mentalqin kalimat-kalimat tauhid. Dan, sebaiknya jangan salah seorang ahli warisnya, supaya ia tidak dicurigai sangat menginginkan warisan, sehingga ia enggan mendengar talqinnya.

Tetapi jika yang ada hanya para ahli waris, yang mentalqinnya adalah yang paling disayangnya di antara mereka. Ia mentalqin dengan kalimat *La ilaha illallah* (tidak ada tuhan selain Allah).

Kalimat talqin ini diucapkan di depannya untuk mengingatkannya kepada Allah ﷻ, berdasarkan hadits yang diriwayatkan oleh Abu Said Al-Khudri رضي الله عنه, ia berkata; Rasulullah ﷺ bersabda,

لَقِّنُوا مَوْتَاكُمْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ .

*"Talqinkanlah dengan La ilaha illallah kepada orang-orang mati<sup>476</sup> kalian."*<sup>477</sup>

Jika orang yang dalam keadaan kritis sudah bisa mengucapkan kalimat tersebut, orang yang duduk di depannya tidak perlu mengulangnya.

<sup>475</sup> Sunan Al-Baihaqi Al-Kubra, Bab Dianjurkan Menghadapkan ke Arah Kiblat, (6843), III/384.

<sup>476</sup> yang dimaksud ialah orang-orang yang hampir mati di antara kalian. Ini disebut dengan istilah menamakan sesuatu dengan apa yang akan terjadi padanya. Di antara contohnya ialah firman Allah ﷻ, "Sesungguhnya aku bermimpi, bahwa aku memerias anggur." (Yusuf: 36).

<sup>477</sup> Shahih Muslim, Kitab Jenazah-jenazah Bab Mentalqin La ilaha illallah (Tiada Tuhan selain Allah) Kepada Orang yang Mati, (2162), III/37.



Kecuali jika sesudah mengucapkannya ia kemudian berbicara yang lain, maka orang itu harus mengulanginya supaya kalimat tersebut diucapkannya lagi, sehingga itulah kalimat terakhir yang ia ucapkan di dunia. Hal ini berdasarkan hadits yang diriwayatkan oleh Muadz bin Jabal رضي الله عنه, ia berkata; Rasulullah ﷺ bersabda,

مَنْ كَانَ آخِرُ كَلَامِهِ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ دَخَلَ الْجَنَّةَ .

*"Barangsiapa yang ucapan terakhirnya Tidak ada tuhan selain Allah, niscaya ia masuk surga."*<sup>478</sup>

Tetapi ia jangan didesak atau ditekan. Jangan berkata kepadanya, "Bacalah *La ilaha illallah* (tidak ada tuhan selain Allah), supaya ia tidak bosan lalu mengeluarkan kata-kata yang jelek sehingga ia malah berbuat dosa.

### **Yang Disunnahkan Setelah Seseorang Wafat**

Jika seseorang telah meninggal dunia, maka yang berhak untuk memejamkan sepasang matanya adalah keluarga yang paling disayangnya, supaya ia tidak buruk dipandang, dan karena pandangan mata itu mengikuti nyawa, dan memandang ke mana ia pergi. Hal ini berdasarkan hadits yang diriwayatkan oleh Ummu Salamah رضي الله عنها, ia berkata; Rasulullah ﷺ menjenguk Abu Salamah yang pandangannya sudah sangat sayu, lalu beliau memejamkannya. Kemudian beliau bersabda,

إِنَّ الرُّوحَ إِذَا قُبِضَ تَبِعَهُ الْبَصَرُ.

*"Sesungguhnya ketika nyawa dicabut, ia diikuti oleh pandangan mata."*<sup>479</sup>

Jenggotnya diikat dengan kain perban yang lebar, kemudian kepalanya juga diikat dengan kain supaya mulutnya tidak terbuka dan tidak tampak buruk dipandang.

<sup>478</sup> Sunan Abi Dawud, Kitab Jenazah-jenazah, Bab Tentang Talqin, (3118), III/159. Hadits ini juga diriwayatkan oleh Ahmad (V/247, nomor 22180), Ath-Thabarani (XX/305, nomor 727), Al-Hakim (I/503, nomor 1299), katanya, isnad hadits ini shahih, Al-Baihaqi (VI/355, nomor 12797), Ibnu Khuzaimah (IV/70, nomor 2370), dan Ad-Dailami (III/516, nomor 5609).

<sup>479</sup> Shahih Muslim, Kitab Jenazah-jenazah Bab Tentang Memejamkan Mata Mayat dan Mendoakannya Saat Sedang dalam Keadaan Kritis, (2169), III/38. Hadits ini juga diriwayatkan oleh Ahmad (VI/297, nomor 66585), Ibnu Majah (I/467, nomor 14545), Ibnu Hibban (XV/515, nomor 7041), Al-Baihaqi (III/384, nomor 6398), Abu Ya'la (XII/459, nomor 7030), dan Ath-Thabarani (XIII/314, nomor 712).

Persendian-persendiannya dilemaskan dengan cara digerak-gerakkan. Kalau perlu dengan menggunakan minyak, karena hal itu dapat membantu mempermudah untuk dimandikan, dan supaya anggota-anggota tubuhnya tidak kaku, sehingga sulit dikafani.

Pakaianya ditanggalkan, dan tubuhnya ditutup dengan menggunakan kain yang tipis, lalu diletakkan di atas ranjang atau dipan, supaya ia tidak terkena serangga tanah sehingga dapat mengubah tubuhnya.

Pada bagian perutnya diberi suatu benda yang berat supaya tidak kembung, berdasarkan riwayat yang menyatakan bahwa budak milik Anas bin Malik meninggal dunia menjelang matahari terbenam. Anas ؓ mengatakan, "Letakkan sepotong besi pada perutnya."<sup>480</sup> Selanjutnya Anas menghadapkannya ke arah kiblat, dan mendoakannya. Setelah itu ia langsung membebaskan tanggungannya. Hal ini berdasarkan hadits yang diriwayatkan oleh Abu Hurairah ؓ, ia berkata, Rasulullah ﷺ bersabda,

نَفْسُ الْمُؤْمِنِ مُعَلَّقَةٌ بِدَيْنِهِ حَتَّى يُقْضَى عَنْهُ .

*"Nyawa seorang mukmin digantungkan pada utangnya hingga utangnya dibayar."*<sup>481</sup>

Sunnah memberitahukan kematiannya kepada keluarga serta teman-teman dekatnya untuk dishalatkan.

Juga dianjurkan kepada kaum kerabat dan tetangga-tetangganya supaya mereka membuat makanan buat keluarganya, berdasarkan hadits yang diriwayatkan oleh Abdullah bin Ja'far ؓ, ia berkata, "Ketika mendengar khabar kematian Ja'far, Nabi ﷺ bersabda, "Buatkan makanan untuk keluarga Ja'far, karena sesungguhnya mereka sedang ditimpa sesuatu yang membuat mereka sibuk."<sup>482</sup>

<sup>480</sup> *Sunan Al-Baihaqi Al-Kubra*, Bab Dianjurkan Meletakkan Sesuatu Pada Perut Mayat, Lalu Ia Diletakkan Pada Sebuah Dipan dan Lainnya Supaya Tidak Lekas Membusuk, (6849), III/385.

<sup>481</sup> *Sunan At-Tirmidzi*, Kitab Jenazah-Jenazah Bab Menerangkan Tentang Riwayat Dari Nabi ﷺ Bahwa Sesungguhnya Beliau Bersabda, "Nyawa seorang mukmin itu digantungkan pada hutangnya hingga hutangnya itu dibayar," (1078), III/389. Hadits ini juga diriwayatkan oleh Asy-Syafi'i (I/361), Ahmad (II/508, nomor 10607), Ibnu Majah (II/806, nomor 2413), Al-Hakim (II/32, nomor 2219), katanya, hadits ini shahih atas syarat Al-Bukhari dan Muslim, Al-Baihaqi (VI/49, nomor 11048), Ath-Thayalisi (halaman 315, nomor 2390), Abu Ya'la (X/416, nomor 6026), dan Ibnu Ady (V/41, biografi 1208 Umar bin Habib Al-Adawi).

<sup>482</sup> *Sunan At-Tirmidzi* Kitab Jenazah-jenazah Bab Makanan Dibuat Untuk Keluarga Mayit, (998), III/323.



Kemudian segera diurus jenazahnya, lalu dilaksanakan wasiatnya, berdasarkan hadits yang diriwayatkan oleh Ali ؓ, sesungguhnya Rasulullah ﷺ bersabda kepadanya,

يَا عَلِيُّ ثَلَاثَةٌ لَا تُؤَخِّرُهَا: الصَّلَاةُ إِذَا أَتَتْ، وَالْجَنَازَةُ إِذَا حَضَرَتْ،  
وَالْأَيِّمُ إِذَا وَجَدَتْ لَهَا كُفُوًا.

*"Hai Ali, ada tiga hal yang tidak boleh engkau tangguhkan, yaitu; shalat jika sudah tiba waktunya, jenazah jika sudah siap diberangkatkan, dan perawan jika engkau sudah dapatkan jodoh sepadan untuknya."*<sup>483</sup>

Jika seseorang meninggal dunia secara mendadak sebaiknya dibiarkan terlebih dahulu sampai benar-benar jelas kalau ia sudah meninggal dunia dengan adanya beberapa tanda kematian, seperti hidungnya miring, dagunya turun, dan telapak kakinya dingin.

### Hak Mayit Atas Orang-orang Mukallaf

Fardhu kifayah hukumnya bagi manusia terhadap salah seorang mereka yang meninggal dunia untuk mengadakan persiapan dalam tujuh bagian sebagai berikut:

1. Seorang muslim yang mati secara tidak syahid: Ia wajib dimandikan, dikafani, dishalatkan, dan dikubur, meskipun ia seorang bayi yang keguguran jika diyakini sempat hidup yang ditandai dengan menjerit, atau bergetar, atau bernafas, atau bergerak.

Jika seseorang meninggal dunia dalam keadaan sedang menjalankan ibadah ihram, ia dikafani tidak sempurna. Kepala dan wajahnya tidak perlu ditutup. Sebab, ihram itu tidak menjadi batal karena kematian. Sesungguhnya kelak pada hari kiamat ia akan dibangkitkan dengan membaca talbiyah, berdasarkan hadits yang diriwayatkan oleh Ibnu Abbas ؓ tentang seseorang yang sedang ihram yang jatuh dari kendaraannya lalu terinjak,

<sup>483</sup> Sunan At-Tirmidzi, Kitab Jenazah-jenazah Bab Menyegarakan Jenazah, (1075), III/387, katanya, hadits ini gharib dan menurut saya isnadnya tidak bersambung. Hadits ini juga diriwayatkan oleh Ahmad (I/105, nomor 828), Al-Hakim (II/176, nomor 2686), katanya, hadits ini gharib shahih, dan Al-Baihaqi (VII/132, nomor 13535).

اغْسِلُوهُ بِمَاءٍ وَسِدْرٍ وَكَفِّنُوهُ فِي ثَوْبَيْنِ وَلَا تَمْسُوهُ طِيبًا وَلَا تَحْمَرُوا رَأْسَهُ وَلَا تُحَنِّطُوهُ فَإِنَّ اللَّهَ يَبْعَثُهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ مُلَبِّيًا .

*"Mandikan ia dengan air dan daun bidara, kafanilah ia dengan dua lapis kain, jangan kalian olesi dengan parfum, jangan kalian tutupi kepalanya, dan jangan kalian awetkan. Sesungguhnya pada hari kiamat nanti Allah akan membangkitkannya dalam keadaan bertalbiyah."*<sup>484</sup>

## 2. Seorang muslim yang mati syahid<sup>485</sup>

Ia wajib dikafani dan dimakamkan.

Sebaiknya ia dikafani dengan menggunakan pakaiannya yang berlumuran darah. Jika pakaiannya tidak mencukupi maka harus disempurnakan dengan kain lain yang dapat menutupi seluruh tubuhnya. Tetapi boleh mengkafani dengan lainnya.

Tentang pakaian yang tidak lazim dipakai kecuali untuk berperang, seperti baju besi dan khuf misalnya, dianjurkan untuk dilepas darinya, sebagaimana yang berlaku pada orang-orang yang mati lainnya, berdasarkan hadits yang diriwayatkan Ibnu Abbas رضي الله عنه; Sesungguhnya Rasulullah ﷺ menyuruh untuk melepas besi dan kulit yang ada pada tubuh para korban meninggal perang Uhud, dan mengebumikan mereka dengan pakaian mereka yang masih ada darahnya."<sup>486</sup>

Haram memandikannya, karena masih adanya bekas gelar syahid, yakni darah. Hal ini berdasarkan riwayat yang menyatakan bahwa pada hari kiamat kelak aromanya laksana aroma kesturi. Diriwayatkan dari Abu Hurairah رضي الله عنه, ia berkata; Rasulullah ﷺ bersabda,

<sup>484</sup> *Shahih Al-Bukhari*, Kitab Tentang Terhalang dan Balasan Buruan, Bab Orang Ihram yang Meninggal dunia di Arafah. Nabi ﷺ Tidak Menyuruh Untuk Mewakili Menunaikan Amalan-amalan Hajinya yang Tersisa, (1850), III/17. Hadits ini juga diriwayatkan oleh Ahmad (I/333, nomor 3076), Muslim (II/865, nomor 1206), Abu Dawud (III/219, nomor 3241), At-Tirmidzi (III/286, nomor 951), katanya, hadits ini hasan shahih, Ath-Thayalisi (II/342, nomor 2623), Ibnu Majah (II/1030, nomor 3084), An-Nasa'i (V/145, nomor 2714), Ad-Darimi (II/71, nomor 1852), Ibnu Hibban (IX/272, nomor 3959), dan Al-Baihaqi (V/53, 8863).

<sup>485</sup> Syahid adalah orang yang meninggal dunia dalam pertempuran melawan orang-orang kafir dan orang-orang musyrik demi menegakkan kalimat Allah setinggi mungkin. Adapun orang yang meninggal dunia dalam memerangi para pemberontak, atau orang yang meninggal dunia bukan karena itu tetapi karena sakit, ia bukan syahid.

<sup>486</sup> *Sunan Ibn Majah*, Kitab Jenazah-jenazah, Bab Menerangkan Tentang Menshalati Orang-orang yang Gugur Syahid, dan Mengebumikan Mereka, (1515), I/485.



وَالَّذِي نَفْسُ مُحَمَّدٍ بِيَدِهِ مَا مِنْ كَلِمٍ يُكَلَّمُ فِي سَبِيلِ اللَّهِ إِلَّا  
جَاءَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ كَهَيْئَتِهِ حِينَ كَلِمَ لَوْنُهُ لَوْنُ دَمٍ وَرِيحُهُ مِسْكٌ.

*"Demi yang jiwa Muhammad berada di Tangan-Nya, setiap luka yang diderita di jalan Allah, niscaya pada hari kiamat nanti bentuknya akan seperti ketika terluka. Warnanya adalah warna darah, dan aromanya adalah aroma kesturi."*<sup>487</sup>

Juga haram menshalatkannya. Dan, jika dishalatkan hukumnya tidak sah.

Tentang riwayat yang menyatakan kalau Rasulullah ﷺ keluar dan menshalatkan sahabat-sahabat yang gugur dalam perang Uhud seperti beliau menshalatkan mayit, tafsirannya ada dua versi pendapat:

- a. Sesungguhnya hal itu adalah termasuk kekhususan-kekhususan Nabi ﷺ.
- b. yang dimaksud dengan shalat Nabi ﷺ ialah beliau mendoakan mereka, sebagaimana beliau mendoakan mayit.

Penafsiran ini dikuatkan oleh riwayat dari Jabir bin Abdillah ﷺ tentang para sahabat yang gugur dalam pertempuran Uhud bahwa Rasulullah ﷺ menyuruh untuk memakamkan mereka yang masih berlumuran darah. Mereka tidak dishalatkan, dan tidak dimandikan.<sup>488</sup>

3. Bayi muslim yang keguguran setelah terbentuk makhluk, dan yang setelah dilahirkan tidak memperlihatkan tanda-tanda hidup :  
Ia wajib dimandikan, dikafani, dan dimakamkan tanpa dishalatkan.
4. Bayi muslim yang keguguran sebelum terbentuk makhluk :  
Tidak ada kewajiban apa pun terhadapnya. Bahkan haram menshalatkannya. Dianjurkan menutupinya dengan kain, dan memakamkannya.

<sup>487</sup> *Shahih Muslim*, Kitab Kepemimpinan, Bab Keutamaan Jihad dan Berangkat Keluar Rumah Berperang di Jalan Allah, (4967), VI/33.

<sup>488</sup> *Shahih Al-Bukhari*, Bab Orang yang Terbunuh Dari Pasukan Kaum Muslimin dalam Perang Uhud. Di Antara Mereka Adalah Hamzah bin Abdil Muthalib, Al-Yaman, Anas bin Nadhr, dan Mush'ab bin Umair, (4079), X/125, *Sunan At-Tirmidzi*, Bab Tidak Menshalatkan Orang yang Mati Syahid, (1026), III/354, *Sunan An-Nasa'i*, Bab Tidak Menshalati Mereka, (2082), I/635, dan *Sunan Ibnu Majah*, Kitab Jenazah-jenazah, Bab Menerangkan Tentang Shalat, (1514), I/485.

5. Orang kafir dzimmi: Ia wajib dikafani dan dimakamkan, tetapi haram dishalatkan.
6. Orang kafir: Boleh dimandikan, dimakamkan, dan diiringkan jenazahnya secara mutlak. Tetapi tidak boleh dishalatkan, dan dimintakan ampunan dengan Berdoa.

Jika mayat seorang muslim bercampur dengan mayat seorang kafir, kedua-duanya dishalatkan. Dan, orang yang menshalatkan mereka menyebut dalam doanya, “Ya Allah, ampunilah yang muslim di antara keduanya.” Atau ia mengucapkan pada salah satu di antara keduanya, “Ya Allah, ampunilah ia jika ia seorang muslim.”

7. Orang kafir harbi dan murtad: Masing-masing dari keduanya hanya boleh dimandikan saja.

Upah atau biaya untuk mengurus mayat, seperti biaya membeli air, upah memandikan, biaya membeli kain kafan, dan lain sebagainya diambil dari harta peninggalan si mayit. Dan, ini harus dikeluarkan terlebih dahulu sebelum digunakan untuk membayar hutangnya, melaksanakan wasiat-wasiatnya, dan warisan, tetapi setelah digunakan untuk menebus tanggungan gadai, dan zakat yang sudah mencapai satu nishab.

Jika si mayit tidak memiliki harta peninggalan, maka upah pengurusan jenazahnya dibebankan pada orang yang wajib menafkahnya, kemudian diambilkan dari harta yang diwakafkan untuk mengurus orang-orang yang mati, kemudian diambilkan dari kas negara, kemudian dimintakan sumbangan kepada orang-orang kaya dari kaum muslimin.

### **Memandikan Mayit**

Memandikan mayit minimal meratakan air pada sekujur tubuh si mayit sekali saja.

Yang sempurna ialah memandikan di tempat yang sepi. Tidak boleh ada yang masuk kecuali orang yang memandikan dan orang-orang yang membantunya jika mereka memang diperlukan.

Wali si mayit –yakni ahli warisnya yang terdekat– boleh ikut masuk, meskipun ia bukan yang memandikan atau yang ikut membantunya.



Mayit dikenakan pakaian berupa baju tipis yang tidak tembus air, berdasarkan hadits yang diriwayatkan oleh Aisyah رضي الله عنها, ia berkata, “Mereka memandikan jenazah Rasulullah ﷺ yang mengenakan baju. Mereka menuangkan air di atas permukaan baju. Dan, mereka menggosok beliau dengan menggunakan baju beliau, bukan dengan tangan mereka.”<sup>489</sup>

Dan juga berdasarkan hadits yang diriwayatkan oleh Al-Baihaqi, sesungguhnya Ali رضي الله عنه memandikan Nabi ﷺ, dan beliau masih mengenakan baju. Di tangan Ali ada secarik kain yang digunakannya di bawah baju.<sup>490</sup> Sesungguhnya cara ini lebih menjamin tertutupnya aurat si mayit.

Mayit diletakkan di tempat yang tinggi, seperti dipan.

Mayit dimandikan dengan air yang hangat, tidak panas dan juga tidak dingin.

Mayit didudukkan pada tempat yang tinggi dengan halus, sedikit miring ke belakang, dan dengan bersandarkan pada tengkuknya supaya posisi kepalanya tidak miring. Tangan kiri orang yang memandikan menekan perut si mayit dengan lembut, dan terus diulang-ulang beberapa kali supaya kotoran-kotoran yang ada dalam perut bisa keluar.

Kemudian ia dibaringkan pada tengkuknya dan dibasuh kedua auratnya dengan menggunakan secarik kain yang dilipat pada sisi kirinya, kemudian dibuang.

Lalu secarik kain yang ada di tangan dilipat setelah dicuci dengan air dan sabun, dan digunakan untuk membersihkan gigi-giginya, dan hidungnya.

Kemudian ia diwudhukan seperti orang yang masih hidup dengan berniat. Kemudian rambut kepala dan jenggotnya dibasuh dengan sabun.

Setelah itu rambut kepalanya disisir dengan lembut menggunakan sisir yang gigi-giginya renggang.

Dimulai dengan yang sebelah kanan, berdasarkan hadits Ummu Athiyah رضي الله عنها, ia berkata; Ketika puterinya dimandikan, Rasulullah ﷺ

<sup>489</sup> Abu Dawud, III/Kitab Jenazah-jenazah Bab XXXII/3141.

<sup>490</sup> Al-Baihaqi, III/388.

bersabda, “Mulailah yang kanan, dan bagian-bagian wudhu.”<sup>491</sup>

Yang dibasuh pertama kali adalah bagian tubuh si mayit sebelah kanan, lalu bagian yang sebelah kiri. Selanjutnya dimiringkan ke samping kiri, lalu dibasuh bagian tubuh sebelah kanan serta bagian-bagian di dekat tengkuk dan leher. Begitu pun sebaliknya, dengan menggunakan sabun. Kemudian bekas sabun diguyurkan dengan air mulai dari atas kepala hingga ujung telapak kaki. Sekujur tubuhnya secara merata diguyur menggunakan air jernih yang sudah dicampuri sedikit pewangi.

Basuhannya berjumlah gasal, berdasarkan hadits Ummu Athiyah رضي الله عنها, ia berkata; Rasulullah ﷺ menemui kami ketika putrinya meninggal dunia, lalu beliau bersabda,

اغْسِلْنَهَا ثَلَاثًا أَوْ خَمْسًا أَوْ أَكْثَرَ مِنْ ذَلِكَ إِنْ رَأَيْتُنَّ ذَلِكَ، بِمَاءٍ  
وَسِدْرٍ وَاجْعَلْنَ فِي الْآخِرَةِ كَافُورًا.

“Basuhlah tiga atau lima kali atau lebih dari itu jika menurut kalian itu perlu, dengan menggunakan daun bidara. Dan, pada basuhan yang terakhir dengan menggunakan kapur barus.”<sup>492</sup>

Jika si mayit meninggal dunia ketika sedang menunaikan ibadah ihram haji atau umrah tidak perlu diberi wewangian, berdasarkan hadits Ibnu Abbas رضي الله عنه yang telah dikemukakan sebelumnya, “Jangan kalian oleskan wewangian padanya.”<sup>493</sup>

Dianjurkan memberi wewangian berupa asap dupa pada tempat di mana mayit disemayamkan sejak ia meninggal dunia hingga selesai dimandikan. Sebab, terkadang muncul sesuatu darinya yang bisa dikalahkan oleh aroma dupa.

<sup>491</sup> *Shahih Al-Bukhari*, Kitab Jenazah-jenazah Bab Mendahulukan Bagian yang Kanan dalam Wudhu dan Mandi, (167), I/45, dan *Shahih Muslim*, Bab Tentang Memandikan Mayit, (2218), III/48. Hadits ini juga diriwayatkan Ahmad (VI/408, nomor 27343), Abu Dawud (III/197, nomor 3145), At-Tirmidzi (III/315, nomor 990), katanya, hadits ini hasan shahih, An-Nasa'i (IV/30, nomor 1884), Ibnu Abi Syaibah (II/449, nomor 10891), dan Ibnu Hibban (VII/302, nomor 3032).

<sup>492</sup> *Shahih Al-Bukhari*, Kitab Jenazah-jenazah, Bab Memandikan Mayit, (1253), II/73, *Shahih Muslim*, Bab Tentang Memandikan Mayit, (2211), III/3032).

<sup>493</sup> *Shahih Al-Bukhari*, Kitab Tentang Terhalang dan Balasan Buruan, Bab Orang Ihram yang Meninggal Dunia di Arafah. Nabi ﷺ Tidak Menyuruh Untuk Mewakili Menunaikan Amalan-amalan Hajinya yang Tersisa, (1850), III/17. Hadits ini juga diriwayatkan oleh Ahmad (I/333, nomor 3076), Muslim (II/865, nomor 1206), Abu Dawud (III/219, nomor 3241), At-Tirmidzi (III/286, nomor 951), katanya, hadits ini hasan shahih, Ath-Thayalisi (I/342, nomor 2623), Ibnu Majah (II/1030, nomor 3084), An-Nasa'i (V/145, nomor 2714), Ad-Darimi (II/71, nomor 1852), Ibnu Hibban (IX/272, nomor 3959), dan Al-Baihaqi (V/53, 8863).



Jika ada kesulitan untuk memandikan mayit karena tidak adanya air dan lainnya, seperti misalnya ia terbakar yang kalau dimandikan tubuhnya bisa rusak, maka dilakukan tayamum.

### **Hukum-hukum yang Terkait dengan Orang yang Memandikan**

1. Pertama, mayit laki-laki harus dimandikan oleh laki-laki, dan mayit perempuan harus dimandikan oleh perempuan.

Boleh seseorang memandikan mayit istrinya sendiri yang tidak dalam status talak yang boleh dirujuk kembali, berdasarkan hadits Aisyah رضي الله عنها, ia berkata; Rasulullah ﷺ pulang dari pemakaman Baqi'. Beliau mendapati aku ketika sedang menderita pusing kepala. Aku berkata, "Aduh, kepalaku pusing." Beliau bersabda, "Aku juga begitu, hai Aisyah. Kepalaku juga sedang pusing." Selanjutnya beliau bersabda, "Tidak mengapa seandainya kamu meninggal dunia sebelum aku. Aku sendiri yang akan mengurusmu, yang memandikanmu, yang mengafanimu, yang menshalatimu, dan yang mengebumikanmu."<sup>494</sup>

Juga boleh hukumnya seorang istri memandikan mayit suaminya.

Orang-orang yang paling utama memandikan mayit seseorang adalah yang paling utama menshalatkannya. Mereka adalah ahli waris ashabah yang laki-laki.<sup>495</sup>

Selanjutnya adalah imam, atau wakilnya, kemudian sanak kerabat dekat. Jika tingkatan mereka sama, maka untuk urusan memandikan yang didahulukan adalah yang paling mengerti tentang fikih, dan untuk urusan menshalatkan yang didahulukan adalah yang paling tua usianya.

Orang yang paling utama memandikan mayat seorang perempuan adalah kerabat dekatnya, lalu anak-anak mereka yang punya hubungan mahram, lalu wanita lain, lalu suami, lalu saudara-saudara lelaki yang punya hubungan mahram dengan si mayit. Kalau semua tidak ada, maka boleh laki-laki lain yang bukan mahram.

Mayit anak kecil yang belum memiliki nafsu syahwat kepada wanita boleh dimandikan oleh kaum laki-laki dan perempuan.

<sup>494</sup> *Sunan Ibn Majah*, Kitab Jenazah-jenazah, Bab Menerangkan Tentang Seorang Suami yang Memandikan Istrinya, dan Seorang Istri yang Memandikan Suaminya, (1465), 1/470.

<sup>495</sup> Mereka adalah ayah, lalu kakek, lalu anak laki-laki, lalu cucu laki-laki dari anak laki-laki, lalu saudara laki-laki, lalu keponakan dari saudara laki-laki, lalu paman, lalu anak paman.

Dianjurkan bahwa yang memandikan adalah orang yang tepercaya. Sebab, jika ia melihat wajah si mayit tampak bersinar terang, atau ia mencium aroma yang harum, ia akan menceritakannya kepada orang lain. Tetapi jika ia melihat yang sebaliknya, seperti ia mencium bau yang tidak sedap atau perubahan bentuk si mayit, ia tidak akan menceritakannya kecuali karena ada kemaslahatan.

Hal itu berdasarkan hadits yang diriwayatkan oleh Ibnu Umar رضي الله عنه, sesungguhnya Rasulullah ﷺ bersabda,

اذْكُرُوا مَحَاسِنَ مَوْتَاكُمْ، وَكُفُّوا عَنْ مَسَاوِيهِمْ.

*"Ceritakanlah kebaikan-kebaikan orang yang mati kalian, dan simpanlah keburukan-keburukan mereka."* <sup>496</sup>

Diriwayatkan oleh Abu Rafi' رضي الله عنه, ia berkata, Rasulullah ﷺ bersabda :

مَنْ غَسَلَ مَيِّتًا فَكَتَمَ عَلَيْهِ، غُفِرَ لَهُ أَرْبَعِينَ مَرَّةً.

*"Barangsiapa memandikan mayit dan ia bisa menyimpan rahasia keburukannya, niscaya ia diampuni empat puluh kali."* <sup>497</sup>

Diriwayatkan oleh Abu Hurairah رضي الله عنه, dari Nabi ﷺ, beliau bersabda,

لَا يَسْتُرُ عَبْدٌ عَبْدًا فِي الدُّنْيَا، إِلَّا سَتَرَهُ اللَّهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ.

*"Seorang hamba yang menutupi aib hamba lain dalam urusan dunia, niscaya pada hari kiamat kelak Allah akan menutupi aibnya."* <sup>498</sup>

## Mengafani Mayit

Mengafani mayit minimal adalah pakaian yang dapat menutupi tubuhnya secara merata. Ini adalah hak mayit yang bercampur dengan hak Allah ﷻ. Hak Allah ﷻ hanya pakaian yang dapat menutupi aurat.

<sup>496</sup> Sunan Abi Dawud, Bab Larangan Mencaci Maki Orang-orang yang Telah Meninggal Dunia, (3902), IV/426, Sunan At-Tirmidzi Kitab Jenazah-jenazah (1018), III/339.

<sup>497</sup> Sunan Al-Baihaqi Al-Kubra III/395.

<sup>498</sup> Shahih Muslim, Kitab Kebajikan, Silaturahmi, dan Adab, Bab Kabar Gembira Bagi Orang yang Aibnya Ditutupi Oleh Allah ﷻ di Dunia Bahwa Dia Akan Menutupi Aibnya di Akhirat, (6760), VIII/21. Hadits ini juga diriwayatkan Al-Baihaqi dalam Syu'ab Al-Iman (VII/105, nomor 9602), Ahmad (II/388, nomor 9033), Al-Hakim (IV/425, nomor 8160), katanya, hadits ini shahih atas syarat Al-Bukhari dan Muslim, dan Al-Qudha'i (II/72, nomor 905).



Untuk mayit laki-laki dianjurkan dikafani tiga lapis pakaian, yakni satu kain dan dua lembar lapis kain lainnya.

Tidak makruh hukumnya menambahkan baju dan sorban, berdasarkan hadits yang diriwayatkan dari Ibnu Umar رضي الله عنه, sesungguhnya ia berkata, “Ketika Abdullah bin Ubay meninggal, anaknya Abdullah bin Abdillah datang menemui Rasulullah ﷺ. Beliau memberikan baju gamisnya kepada Abdullah, dan menyuruh untuk menggunakan gamis tersebut buat mengafani ayahnya. Kemudian beliau beranjak ke sana untuk menshalatkannya.”<sup>499</sup>

Tetapi yang utama dan yang sempurna hanya cukup tiga lapis kain saja, berdasarkan hadits Aisyah رضي الله عنها, sesungguhnya Rasulullah ﷺ dikafani dengan menggunakan tiga lapis kain putih, tanpa gamis dan tanpa surban.”<sup>500</sup>

Adapun untuk mayit perempuan dianjurkan mengafaninya dengan lima pakaian yang terdiri dari kain, lalu baju gamis, lalu kerudung, dan dua lapis kain.

Hal itu berdasarkan hadits yang diriwayatkan oleh Laila binti Qanif Ats-Tsaqafiyah رضي الله عنها, ia berkata, “Aku termasuk orang yang ikut memandikan Ummu Kultsum putri Rasulullah ﷺ ketika ia meninggal dunia. Pertama yang diberikan oleh Rasulullah ﷺ kepada kami ialah kain, lalu gamis, lalu kerudung, lalu handuk. Kemudian ia dimasukkan pada pakaian yang lain. Pada saat itu Rasulullah ﷺ tengah duduk di dekat pintu. Beliau memegang kain kafan putrinya yang beliau berikan secarik demi secarik.”<sup>501</sup>

Dianjurkan untuk menggunakan kain yang paling bagus dan yang cukup longgar, lalu disemprot dengan parfum, kemudian diulang kedua dan ketiga saat jenazah hendak diberangkatkan.

Selanjutnya mayit diletakkan di atas kain kafan dalam keadaan tertutup. Ia dibiarkan telentang di atas kain kafan, lalu diberi kapas dan kapur barus. Sebagian diletakkan di dekat pantatnya, dan diikat dengan secarik kain yang dibuat seperti cawat.

Sebagiannya ditutupkan pada semua lubang yang ada di tubuh, seperti lubang mulut, sepasang lubang hidung, sepasang lubang mata, sepasang

<sup>499</sup> *Shahih Al-Bukhari*, Kitab Tafsir/Taubat, (4672), XI/335.

<sup>500</sup> *Shahih Al-Bukhari*, Kitab Jenazah-jenazah Bab Kafan Tanpa Kain Sorban, (1273), II/77.

<sup>501</sup> *Sunan Abi Dawud*, Kitab Jenazah-jenazah, Bab Tentang Kafan Mayat Seorang Perempuan, (3159), III/171.

lubang telinga, supaya dapat menahan bau yang keluar dari lubang-lubang tersebut.

Sebagiannya lagi dipasang pada anggota-anggota tubuh yang digunakan untuk sujud, berdasarkan hadits yang diriwayatkan oleh Abdullah bin Mas'ud radhiyallahu 'anhu, sesungguhnya ia berkata, "Kapur barus diletakkan pada anggota-anggota tubuh yang digunakan untuk sujud."<sup>502</sup> Karena bagian-bagian ini dimuliakan maka layak kalau secara khusus diberi wewangian.

Kemudian kain yang berikutnya dilipat dan digabungkan dengan bagian kiri ke bagian kanan, dan sebaliknya. Kain lapis kedua dilipat dan seterusnya. Selanjutnya kafan diikat asalkan si mayit tidak meninggal dunia dalam keadaan sedang menunaikan ibadah ihram. Selanjutnya mayit diletakkan di liang kubur.

### **Menshalatkan Mayit**

**Hukumnya:** Menshalatkan mayit hukumnya fardhu kifayah.

Jika yang ditemukan pada mayit hanya bagian kepala dan kaki saja, ia tetap wajib dishalatkan

**Syarat-syarat Sahnya:** Memandikan mayit atau mentayamuminya – jika tidak bisa dimandikan – harus lebih didahulukan daripada menshalatkannya. Sah hukumnya mengafani belakangan untuk dishalatkan terlebih dahulu, meskipun makruh.

Dalam hal ini disyaratkan untuk menambahkan apa yang telah dikemukakan tadi, sebagaimana yang disyaratkan dalam setiap shalat, yakni bersuci, menutupi aurat, dan menghadap kiblat.

### **Rukun-rukunnya**

1. Niat: yang diwajibkan dalam menshalatkan mayit sama seperti yang diwajibkan dalam niat wajib lainnya, yakni; maksud, ta'yin atau menyatakan, dan niat fardhu. Contohnya seperti seseorang mengucapkan *Ushalli fardha kifayati shalat al-janazat 'ala hadza al-mayyiti, atau 'ala man shalla 'alaihi al-imam* (Aku shalat fardhu kifayah atas jenazah ini, atau atas orang yang dishalati oleh imam). Tidak wajib menyatakan untuk mayit yang ada atau mayit yang ghaib.

<sup>502</sup> Sunan Al-Baihaqi Al-Kubra, Bab Kapur Barus dan Kesturi Untuk Pengawet, (6952), III/405.



2. Berdiri bagi yang sanggup.
3. Bertakbir empat kali, termasuk di dalamnya takbiratul ihram, berdasarkan hadits yang diriwayatkan dari Jabir رضي الله عنه,

أَنَّ لَنَبِيٍّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ صَلَّى عَلَى النَّجَاشِيِّ فَكَبَّرَ أَرْبَعًا .

“Sesungguhnya Nabi ﷺ menshalat-ghaibkan Raja Najasyi, dan beliau bertakbir empat kali.”<sup>503</sup>

Humaid meriwayatkan, ia berkata, “Anas رضي الله عنه shalat bersama kami. Setelah bertakbir tiga kali ia salam. Setelah diingatkan ia langsung menghadap ke kiblat lagi, kemudian bertakbir yang keempat, lalu salam.”<sup>504</sup>

4. Membaca Al-Fatihah atau gantinya jika tidak sanggup, berdasarkan pengertian umum sabda Nabi ﷺ,

لَا صَلَاةَ لِمَنْ لَمْ يَقْرَأْ بِفَاتِحَةِ الْكِتَابِ .

“Tidak ada shalat bagi orang yang tidak membaca Al-Fatihah.”<sup>505</sup>

5. Bershalawat untuk Nabi ﷺ setelah takbir kedua. Karena shalat jenazah itu shalat, maka wajib membacakan shalawat untuk Nabi ﷺ sebagaimana yang berlaku dalam shalat-shalat lainnya. Dan, shalawat ini tidak boleh dibaca selain pada setelah takbir kedua.
6. Berdoa khusus untuk mayit. Tidak cukup Berdoa secara umum untuk orang-orang mukmin laki-laki dan perempuan, berdasarkan hadits Abu Hurairah رضي الله عنه, ia berkata; Aku mendengar Rasulullah ﷺ bersabda,

إِذَا صَلَّيْتُمْ عَلَى الْمَيِّتِ فَأَخْلِصُوا لَهُ الدُّعَاءَ .

<sup>503</sup> *Shahih Al-Bukhari*, Kitab Jenazah-jenazah, Bab Takbir Empat Kali dalam Shalat Jenazah, (1334), II/89.

<sup>504</sup> *Shahih Al-Bukhari*, Kitab Jenazah-jenazah, Bab Takbir Empat Kali dalam Shalat Jenazah, (1333), II/89.

<sup>505</sup> *Shahih Al-Bukhari*, Kitab Tata Cara Shalat, Bab Wajib Membaca Bagi Imam, (757), I/152, dan *Shahih Muslim*, Bab Kewajiban Membaca Al-Fatihah Pada Setiap Rakaat, dan Jika Seseorang yang Bacaan Fatihahnya Tidak Baik dan Tidak Mungkin Mempelajarinya, Ia Boleh Membaca Surat Lain yang Ia Anggap Mudah, (900), II/8. Hadits ini juga diriwayatkan oleh Asy-Syafi'i (I/36), Ahmad (V/314, nomor 22729), Ibnu Abi Syaibah (I/316, nomor 3618), Ad-Darimi (II/312, nomor 1242), At-Tirmidzi (II/25, nomor 247), katanya, hadits ini hasan shahih, An-Nasa'i (II/137, nomor 910), Ibnu Majah (I/273, nomor 837), Ibnu Khuzaimah (III/36, nomor 1581), Ibnu Hibban (V/86, nomor 1785), dan Ad-Daraquthni (I/321).

*"Jika kalian menshalati mayit, maka khususlah Berdoa untuknya."*<sup>506</sup>

Doa ini harus dipanjatkan setelah takbir ketiga. Minimal ialah yang disebut Berdoa.

7. Salam pertama, dan tata caranya seperti salam dalam shalat-shalat lainnya.

Hal itu berdasarkan hadits yang diriwayatkan dari Abdullah bin Mas'ud رضي الله عنه, ia berkata, "Ada tiga hal yang biasa dilakukan oleh Rasulullah ﷺ tetapi ditinggalkan oleh orang banyak. Salah satunya ialah mengucapkan salam terhadap jenazah seperti salam dalam shalat."<sup>507</sup>

### Sunnah-sunnahnya

1. Shalat jenazah sebaiknya dilaksanakan di masjid, berdasarkan hadits yang diriwayatkan dari Aisyah رضي الله عنها, ia berkata, "Rasulullah ﷺ menshalati jenazah Suhail bin Al-Baidha' di masjid."<sup>508</sup>
2. Shalat jenazah sebaiknya dilakukan dengan berjamaah, dengan tiga shaf atau lebih, berdasarkan hadits yang diriwayatkan oleh Malik bin Hubairah رضي الله عنه, ia berkata; Rasulullah ﷺ bersabda,

مَا مِنْ مُسْلِمٍ يَمُوتُ، فَيُصَلِّيَ عَلَيْهِ ثَلَاثَةُ صُفُوفٍ مِنَ الْمُسْلِمِينَ إِلَّا أُوجِبَ .

*"Setiap orang muslim yang meninggal, lalu dishalati oleh tiga shaf kaum muslimin, niscaya ia masuk surga."*<sup>509</sup>

Semakin banyak jamaah yang ikut menshalati itulah yang utama, berdasarkan hadits Ibnu Hubairah رضي الله عنه yang telah dikemukakan sebelumnya, dan juga berdasarkan hadits Aisyah رضي الله عنها, dari Nabi ﷺ, beliau bersabda,

مَا مِنْ مَيِّتٍ يُصَلِّيَ عَلَيْهِ أُمَّةٌ مِنَ الْمُسْلِمِينَ، يَبْلُغُونَ مِائَةً

<sup>506</sup> *Sunan Abi Dawud*, Kitab Jenazah-Jenazah, Bab Mendoakan Mayit, (3201), III/188, dan *Sunan Ibn Majah*, Bab Menerangkan Tentang Mendoakan Jenazah dalam Shalat, (1497), I/480.

<sup>507</sup> *Sunan Al-Baihaqi Al-Kubra*, Bab Orang yang Berpendapat, Salam Harus Ke Kanan dan Kirinya, (7239), IV/43.

<sup>508</sup> *Shahih Muslim*, Kitab Jenazah-Jenazah, Bab Menshalati Jenazah di Masjid, (2296), III/62.

<sup>509</sup> *Sunan Abi Dawud*, Kitab Jenazah-jenazah, Bab Tentang Shaf dalam Shalat Jenazah, (3168), III/174. Hadits ini juga diriwayatkan oleh Ahmad (IV/79, nomor 16770), dan Ath-Thabarani (XIX/299, nomor 665).



كُلُّهُمْ يَشْفَعُونَ لَهُ، إِلَّا شُقُّوا فِيهِ .

*"Setiap mayit yang dishalati oleh satu rombongan dari kaum muslimin yang mencapai seratus orang, dan semuanya memohonkan syafaat Allah untuknya, niscaya permohonan mereka dipenuhi."*<sup>510</sup>

3. Imam berdiri di depan kepala si mayit jika laki-laki, dan berdiri di depan kakinya jika perempuan. Posisi jenazah berada di sebelah kanan imam, berdasarkan hadits yang diriwayatkan dari Ghalib, ia berkata, "Aku shalat jenazah seorang lelaki bersama Anas bin Malik. Ia berdiri tepat di depan kepala si mayit. Kemudian orang-orang datang dengan mengusung jenazah seorang perempuan dari kaum Quraisy. Mereka berkata, "Wahai Abu Hamzah (nama panggilan untuk Anas bin Malik), tolong shalati jenazah ini." Anas berdiri tepat di tengah-tengah dipan. Melihat hal itu Al-Ala' bin Ziyad bertanya, "Demikiankah Anda melihat Nabi ﷺ menshalati jenazah seperti di tempat Anda itu? Dan siapa orang yang pernah melakukan hal ini?" Anas menjawab, "Ya." Selesai shalat Anas berkata, "Kalian perhatikan ini baik-baik."<sup>511</sup>
4. Mengangkat tangan setiap kali takbir sejajar dengan posisi pundak, lalu menghimpunnya setelah itu, meletakkannya di bawah dada dengan meletakkan tangan kanan di atas tangan kiri, sebagaimana yang berlaku dalam shalat-shalat lainnya.
5. Membaca Al-Fatihah setelah takbir yang pertama.
6. Membacakan shalawat untuk Nabi ﷺ dengan shighat Ibrahimiyah.
7. Mendoakan mayit, berdasarkan hadits yang diriwayatkan oleh Abu Hurairah رضي الله عنه, ia berkata; Setelah menshalati jenazah, Rasulullah ﷺ berdoa,

اللَّهُمَّ اغْفِرْ لِحَيِّنَا وَمَيِّتِنَا وَصَغِيرِنَا وَكَبِيرِنَا وَذَكَرِنَا وَأُنْثَانَا وَشَاهِدِنَا  
وَغَائِبِنَا اللَّهُمَّ مَنْ أَحْيَيْتَهُ مِنَّا فَأَحْيِهِ عَلَى الْإِيمَانِ وَمَنْ تَوَفَّيْتَهُ مِنَّا  
فَتَوَفَّهُ عَلَى الْإِسْلَامِ اللَّهُمَّ لَا تَحْرِمْنَا أَجْرَهُ وَلَا تُضِلَّنَا بَعْدَهُ .

<sup>510</sup> *Shahih Muslim*, Kitab Jenazah-jenazah Bab, Jenazah yang Dishalati Oleh Seratus Orang, (2241), III/52.

<sup>511</sup> *Sunan At-Tirmidzi*, Kitab Jenazah-jenazah, Bab Menerangkan Tentang yang Diucapkan Oleh Imam Terhadap Jenazah Laki-laki dan Perempuan, (1034), III/352.

*"Ya Allah, ampunilah kami yang masih hidup dan yang sudah mati, yang muda dan tua, laki-laki dan perempuan, serta yang hadir dan yang tidak hadir. Ya Allah, siapa di antara kami yang masih Engkau kehendaki hidup, hidupkanlah ia di atas iman. Dan, siapa di antara kami yang Engkau kehendaki mati, matikankanlah ia di atas Islam. Ya Allah, jangan Engkau halangi kami akan pahalanya, dan jangan sesatkan kami sepeninggalnya."*<sup>512</sup>

Disunnahkan doa yang dipanjatkan adalah seperti yang ada dalam beberapa hadits. Di antaranya ialah hadits Auf bin Malik رضي الله عنه. Ia berkata; Aku mendengar Nabi ﷺ –ketika sedang menshalati jenazah– Berdoa,

اللَّهُمَّ اغْفِرْ لَهُ وَارْحَمْهُ وَعَافِهِ وَاعْفُ عَنْهُ وَأَكْرِمْ نُزُلَهُ وَوَسِّعْ  
مُذْخَلَهُ، وَاغْسِلْهُ بِالْمَاءِ وَالثَّلْجِ وَالْبَرَدِ وَنَقِّهِ مِنَ الْخَطَايَا كَمَا  
نَقَّيْتَ الثَّوْبَ الْأَبْيَضَ مِنَ الدَّنَسِ، وَأَبْدِلْهُ دَارًا خَيْرًا مِنْ دَارِهِ وَأَهْلًا  
خَيْرًا مِنْ أَهْلِهِ وَزَوْجًا خَيْرًا مِنْ زَوْجِهِ، وَأَدْخِلْهُ الْجَنَّةَ وَأَعِذْهُ مِنْ  
عَذَابِ الْقَبْرِ أَوْ مِنْ عَذَابِ النَّارِ.

*"Ya Allah, ampunilah ia, rahmati ia, lindungi ia dari semua yang tidak baik, maafkan kesalahannya, muliakan kedudukannya, dan lapangkan kuburnya. Mandikanlah ia dengan air, salju, dan embun. Bersihkanlah ia dari kesalahan-kesalahan, sebagaimana Engkau bersihkan pakaian putih dari kotoran. Berilah ia ganti rumah yang lebih baik daripada rumahnya, keluarga yang lebih baik daripada keluarganya, dan istri yang lebih baik dari istrinya. Masukkan ia ke dalam surga, dan lindungilah ia dari siksa kubur, atau dari siksa neraka."*<sup>513</sup>

Shighat doa yang paling sempurna ialah seperti yang dikutip oleh Imam Asy-Syafi'i رحمه الله dari himpunan hadits-hadits yang berlaku, yang

<sup>512</sup> Sunan Abi Dawud, Kitab Jenazah-jenazah Bab Mendoakan Mayit, (3203), III/188.

<sup>513</sup> Shahih Muslim, Kitab Jenazah-jenazah, Bab Mendoakan Mayit dalam Shalat, (2276), III/59. Hadits ini juga diriwayatkan oleh Ibnu Abi Syaibah (II/487, nomor 11353), An-Nasa'i (IV/73, nomor 1984), Ibnu Majah (I/481, nomor 1500), Ahmad (VI/23, nomor 24021), Ibnul Jarud (halaman 140, nomor 538), Al-Bazzar (VII/172, nomor 2739), dan Al-Baihaqi (IV/40, nomor 6756).



beliau susun dan anjurkan, yakni, “Ya Allah, ini hamba-Mu, anak hamba-Mu. Ia telah keluar dari semilir angin dunia, dari luasnya, dari orang-orang yang dicintainya, dan dari orang-orang yang disayanginya di sana, menuju kegelapan kubur. Dan, ini yang memang harus ia alami. Ia bersaksi bahwa tidak ada tuhan selain Engkau, dan bahwa Muhammad adalah hamba sekaligus rasul utusan Engkau. Engkau lebih mengetahuinya. Ya Allah, ia telah menghadap-Mu, dan Engkau adalah sebaik-baik tempat menghadap. Ia sangat membutuhkan rahmat-Mu. Sementara Engkau tidak butuh menyiksanya. Sesungguhnya kami datang kepada Engkau dengan sangat mengharapkan Engkau, sebagai orang-orang yang memohonkan pertolongan untuknya. Ya Allah, jika ia orang yang baik, tambahkanlah kebaikan padanya. Dan, jika ia orang yang bersalah, maafkanlah kesalahannya. Berikanlah kepadanya rahmat serta keridhaan Engkau. Selamatkan ia dari fitnah dan siksa kubur. Bei ia kelapangan dalam kuburnya, dan renggangkan bumi dari lambungnya. Dengan kasih sayangmu, selamatkanlah ia dari adzab-Mu, hingga Engkau bangkitkan ia menuju surga-Mu, wahai Tuhan yang paling penyayang di antara para penyayang.”<sup>514</sup>

8. Setelah takbir keempat *Berdoa Allahumma la tahrinna ajrahu wala taftinna ba'dahu, waghfir lana wa labu* (Ya Allah, janganlah Engkau halangi kami akan pahalanya, jangan Engkau sesatkan kami sepeninggalannya, dan ampunilah kami dan dia, ya Allah.”
9. Salam kedua.

### **Orang yang Paling Utama Menshalatkan Mayit**

Orang yang paling utama menshalatkan mayit adalah para ahli warisnya yang mendapatkan bagian ashabah, kemudian imam atau wakilnya, kemudian orang-orang yang memiliki hubungan kerabat dekat. Sebab, tujuan menshalatkan mayit adalah mendoakannya. Dan, doa orang-orang tersebut secara berurutan seperti yang telah kami kemukakan tadi lebih berpotensi untuk dikabulkan.

### **Beberapa Catatan**

1. Sah hukumnya menshalatkan mayit yang ghaib, berdasarkan riwayat

<sup>514</sup> *Al-Majmu', An Nawawi, V/238.*

shahih yang menyatakan sesungguhnya Nabi ﷺ menshalatkan Raja Najasyi di Madinah pada hari kematiannya di Habasyah. Diriwayatkan dari Imran bin Hushain رضي الله عنه, ia berkata; Rasulullah ﷺ bersabda, *"Sesungguhnya saudara kalian benar-benar telah meninggal dunia. Ayo berdirilah dan shalatkanlah ia."*<sup>515</sup> yang dimaksud adalah Raja Najasyi.

2. Sah hukumnya menshalatkan mayit yang sudah dikebumikan jika ia termasuk di antara orang-orang yang wajib dishalatkan, pada hari kematiannya, di mana ada udzur tidak bisa menshalatkannya secara langsung. Hal ini berdasarkan hadits yang diriwayatkan dari Ibnu Numair, ia berkata, "Rasulullah ﷺ tiba di kuburan Rathab, lalu beliau menshalatkannya. Orang-orang pun membentuk shaf di belakang beliau, dan beliau bertakbir empat kali."<sup>516</sup>

### Mengusung Jenazah

Mengusung jenazah hukumnya fardhu kifayah. Ini bukan perbuatan yang rendah dan dapat menjatuhkan martabat. Bahkan ini adalah suatu kebajikan, ketaatan, dan upaya memuliakan mayit. Dahulu para sahabat dan orang-orang saleh biasa melakukannya.

Yang mengusung jenazah adalah kaum laki-laki, bukan kaum perempuan, berdasarkan hadits yang diriwayatkan dari Abu Said Al-Khudri رضي الله عنه, sesungguhnya Rasulullah ﷺ bersabda,

إِذَا وُضِعَتِ الْجِنَازَةُ وَاحْتَمَلَهَا الرِّجَالُ عَلَى أَعْنَاقِهِمْ، فَإِنْ كَانَتْ صَالِحَةً قَالَتْ: قَدِّمُونِي، وَإِنْ كَانَتْ غَيْرَ صَالِحَةٍ قَالَتْ: يَا وَيْلَهَا، أَئِنَّ يَذْهَبُونَ بِهَا، يَسْمَعُ صَوْتَهَا كُلُّ شَيْءٍ إِلَّا الْإِنْسَانَ، وَلَوْ سَمِعَهُ صَعِقَ .

*"Jika jenazah sudah diletakkan, lalu diusung oleh beberapa orang laki-laki di atas pundak mereka, jika ia orang yang baik maka akan mengatakan; Ayo, lekas usung aku. Dan, jika ia orang yang tidak baik maka akan mengatakan; Aduh celaka, ke mana kalian akan membawaku?"*

<sup>515</sup> Shahih Muslim, Kitab Jenazah-jenazah, Bab Tentang Takbir Terhadap Jenazah, (2253), III/55.

<sup>516</sup> Shahih Muslim, Kitab Jenazah-jenazah, Bab Menshalatkan di Kuburan, (2255), III/55.



*Suaranya bisa didengar oleh apa saja, kecuali manusia. Dan, sekiranya ia mendengarnya, ia akan pingsan seketika.”<sup>517</sup>*

Sebaiknya jenazah diusung oleh lima orang. Haram mengusung jenazah dengan cara yang melecehkan atau main-main, seperti mengusungnya dalam sebuah keranjang. Juga haram mengusung jenazah dengan cara yang dikhawatirkan bisa jatuh.

Dianjurkan mengusungnya dengan cepat, berdasarkan hadits yang diriwayatkan oleh Abu Hurairah رضي الله عنه, sesungguhnya Rasulullah ﷺ bersabda,

أَسْرِعُوا بِالْجَنَازَةِ، فَإِنْ تَكَ صَالِحَةً فَخَيْرٌ تُقَدِّمُونَهَا، وَإِنْ يَكُ سِوَى ذَلِكَ فَشَرٌّ تَضَعُونَهُ عَنْ رِقَابِكُمْ.

*“Usunglah jenazah dengan cepat, karena jika ia orang yang baik memang sebaiknya kalian cepat-cepat mengantarkannya, dan jika ia orang yang tidak baik memang sebaiknya kalian segera letakkan ia dari pundak kalian.”<sup>518</sup>*

### Mengiringkan Jenazah

Dianjurkan untuk mengiringkan jenazah, dan tidak pulang sebelum dimakamkan, berdasarkan hadits yang diriwayatkan oleh Abu Hurairah رضي الله عنه, ia berkata; Rasulullah ﷺ bersabda,

مَنْ شَهِدَ الْجَنَازَةَ حَتَّى يُصَلِّيَ عَلَيْهَا فَلَهُ قِيرَاطٌ، وَمَنْ شَهِدَهَا حَتَّى تُدْفَنَ فَلَهُ قِيرَاطَانِ.

*“Barangsiapa melayat jenazah sampai dishalati, maka ia mendapatkan pahala satu qirath. Dan, barangsiapa melayat jenazah sampai dimakamkan, ia mendapatkan pahala dua qirath.”*

Ada yang bertanya, “Berapa dua qirath itu?” Beliau bersabda, “Seperti dua gunung yang besar.”<sup>519</sup>

Dianjurkan berjalan tepat di depan jenazah. Tetapi boleh berjalan secara bebas yang penting tetap berada di dekatnya, berdasarkan hadits

<sup>517</sup> Shahih Al-Bukhari, Kitab Jenazah-jenazah, Bab yang Mengusung Jenazah Adalah Kaum Laki-laki, Bukan Kaum Perempuan, (1314), III/269.

<sup>518</sup> Shahih Al-Bukhari, Kitab Jenazah-jenazah, Bab Cepat dalam Mengusung Jenazah, (1315), III/271.

<sup>519</sup> Shahih Muslim, Kitab Jenazah-jenazah, Bab Keutamaan Menshalati dan Mengiringkan Jenazah, (2232), III/51.

Al-Mughirah bin Syu'bah رضي الله عنه yang sebagiannya telah dikemukakan sebelumnya. Antara lain disebutkan, *"Orang yang berkendara berjalan di belakang jenazah, dan orang yang berjalan kaki di belakangnya, atau di depannya, atau di sebelah kanannya, atau di sebelah kirinya yang dekat dengannya."*<sup>520</sup>

Diriwayatkan oleh Salim, dari ayahnya رضي الله عنه, ia berkata, "Aku melihat Nabi ﷺ, Abu Bakar, dan Umar biasa berjalan di depan usungan jenazah."<sup>521</sup>

Alasannya, karena ia adalah sebagai orang yang menolong mayit. yang menolong harus mendahului yang ditolong.

Makruh hukumnya membuat gaduh atau iseng atau main-main dalam mengiringkan jenazah. Dan, juga makruh hukumnya mengiringkan jenazah sambil meratap, atau dengan membawa obor, berdasarkan hadits yang diriwayatkan dari Amr bin Al-Ash رضي الله عنه, sesungguhnya ketika sedang dalam keadaan kritis ia mengatakan, "Jika aku nanti meninggal dunia, jangan iringi usungan jenazahku dengan ratapan dan api."<sup>522</sup>

Juga makruh hukumnya kaum wanita ikut mengiringkan jenazah, berdasarkan hadits yang diriwayatkan oleh Ummu Athiyah رضي الله عنها, ia berkata, "Kami dilarang mengiringkan jenazah. Tetapi larangan itu tidak ditekankan kepada kami."

Makruh hukumnya pergi mengiringkan jenazah dengan naik kendaraan, kecuali karena ada udzur. Kalau naik kendaraan ketika pulang hukumnya tidak apa-apa, berdasarkan hadits yang diriwayatkan oleh Jabir bin Samurah رضي الله عنه, sesungguhnya Nabi ﷺ mengiringkan jenazah Abu Ad-Dahdah رضي الله عنه dengan berjalan kaki, dan pulanginya dengan naik kuda."<sup>523</sup>

Tidak makruh hukumnya seorang muslim mengiringkan jenazah kerabat dekatnya yang kafir, berdasarkan hadits yang diriwayatkan dari Ali

<sup>520</sup> *Sunan Abi Dawud*, Kitab Jenazah-jenazah, Bab Berjalan di Depan Usungan Jenazah, (3182), III/178. Hadits ini juga diriwayatkan oleh Ahmad (IV/249, nomor 18206), At-Tirmidzi (III/349, nomor 1031), katanya, hadits ini hasan shahih, Al-Hakim (I/517, nomor 1344), Ath-Thaberani (XX/430, nomor 1042), Al-Baihaqi (IV/8, nomor 6570), dan Ath-Thayalisi (halaman 96, nomor 701).

<sup>521</sup> *Sunan Abi Dawud*, Bab Berjalan di Depan Usungan Jenazah, (3181), III/178, *Sunan At-Tirmidzi* Kitab Jenazah-jenazah, Bab Berjalan di Depan Jenazah, (1007), III/329, *Sunan An-Nasa'i*, Bab Tempat Orang yang Berjalan Mengiringkan Jenazah, (2071), I/632, *Sunan Ibnu Majah*, Bab Menerangkan Tentang Berjalan di Depan Usungan Jenazah, (1482), I/475.

<sup>522</sup> *Shahih Muslim*, Kitab Iman, Bab Islam Itu Membatalkan Agama Sebelumnya. Demikian Pula Dengan Hijrah dan Haji, (336), I/78.

<sup>523</sup> *Sunan At-Tirmidzi*, Kitab Jenazah-jenazah, Bab Menerangkan Tentang Kemurahan (Naik Kendaraan) Ketika Mengantar Jenazah, (1014), III/334.



bin Abi Thalib ؓ, ia berkata; Aku berkata kepada Nabi ﷺ, “Sesungguhnya pamanmu seorang kakek yang sesat itu telah meninggal dunia.” Beliau bersabda, “*Pergilah, kebumikan ayahmu.*”<sup>524</sup>

Bezi fauziahagi orang yang dilewati usungan jenazah dianjurkan mengucapkan *Subhanallah alladzi la yamutu* (Mahasuci Allah Tuhan yang tidak akan pernah mati), atau mengucapkan *Subhana al-maliki al-quddus* (Mahasuci Tuhan yang Maha Kuasa lagi Maha Kudus). Juga dianjurkan mendoakannya, dan memujinya jika ia memang layak dipuji.

### **Memakamkan Mayit**

Memakamkan mayit hukumnya fardhu kifayah. Sebab, membiarkannya berada di muka bumi berarti merusak kehormatannya, dan baunya dapat mengganggu orang banyak.

### **Yang Wajib Dilakukan dalam Memakamkan Mayit**

Yang wajib dilakukan dalam hal ini ialah meletakkan mayit di kubur dengan posisi menghadap ke kiblat. Tidak cukup meletakkannya di muka bumi begitu saja, atau membuatkan bangunan untuknya, kecuali jika kesulitan menggali tanah.

Jika seseorang meninggal dunia di kapal atau di perahu, dan jauh dari pantai, ia boleh diikat pada dua papan, supaya tidak lepas, lalu ditaruh di laut lepas setelah dimandikan, dikafani, dan dishalatkan.

### **Syarat-syarat Memakamkan Mayit**

Ukuran minimal kuburan ialah lubang galian yang dapat meredam bau mayit, dan menjaganya jangan sampai dimangsa oleh srigala. Tetapi, yang ideal adalah membuat galian yang dalam, setinggi postur tubuh, dan lebar, berdasarkan riwayat yang menyatakan sesungguhnya Umar bin Al-Khathab ؓ berpesan supaya<sup>525</sup> membuat kuburnya dalam, tinggi, dan lebar.<sup>526</sup>

Dan juga berdasarkan hadits Hisyam bin Amir ؓ, sesungguhnya Nabi ﷺ pada perang Uhud bersabda kepada para sahabat, “*Galilah, buatlah yang*

<sup>524</sup> *Sunan Abi Dawud*, Kitab Jenazah-jenazah, Bab Seseorang yang Meninggal Dunia dan Ia Punya Seorang Kerabat yang Musyrik, (3216), III/206.

<sup>525</sup> *Al-Mushannaf fi Al-Ahadits Wa Al-Atsar*, Ibnu Abi Syaibah, (11663), III/16.

<sup>526</sup> yang dimaksud ialah memperdalam ukuran untuk seseorang yang berpostur sedang.

*dalam, dan bentuklah yang baik.”*<sup>527</sup> Dalam versi riwayat lain disebutkan, *“Dan perluaslah.”*<sup>528</sup>

## Hal-hal yang Disunnahkan dalam Pemakaman

1. Pemakaman harus di tanah pekuburan, karena Nabi ﷺ memakamkan orang-orang yang meninggal dunia di pekuburan Al-Baqi', dan juga karena di tempat inilah si mayit akan banyak didoakan oleh orang-orang yang berziarah ke sana.  
Tetapi boleh memakamkan mayit di rumah, karena Nabi ﷺ dimakamkan di kamar Sayidah Aisyah رضي الله عنها.
2. Dianjurkan menghimpun jenazah-jenazah kerabat dekat di satu tempat, berdasarkan hadits yang diriwayatkan oleh Al-Muthalib رضي الله عنه, sesungguhnya Nabi ﷺ membiarkan seonggok batu besar di dekat bagian kepala kubur Utsman bin Mazh'un seraya bersabda, *“Aku ingin menjadikan batu ini sebagai tanda kubur saudaraku, dan akan akan aku makamkan di sini keluargaku yang meninggal dunia.”*<sup>529</sup>
3. Sebaiknya pemakaman dilakukan bukan di waktu malam hari, dan bukan di waktu yang dilarang melakukan shalat sunnah. Tetapi boleh memakamkan mayit di waktu malam, atau di waktu-waktu yang dilarang melakukan shalat, tanpa ada hukum makruh.

Dalil yang menunjukkan tidak makruh hukumnya memakamkan mayit di malam hari adalah hadits Ibnu Abbas رضي الله عنه, sesungguhnya Rasulullah ﷺ melewati sebuah kubur yang mayitnya dimakamkan pada malam hari, lalu beliau bertanya, “Kapan mayit ini dikubur?” Para sahabat menjawab, “Kemarin.” Beliau bertanya, “Kenapa kalian tidak memberitahukan aku?” Mereka menjawab, “Kami memakamkannya pada kegelapan malam. Jadi kami tidak ingin membangunkan Anda.” Tiba-tiba beliau berdiri, lalu kami membentuk shaf di belakang beliau.”

<sup>527</sup> *Sunan An-Nasa'i*, Bab Anjuran Untuk Memperdalam Kubur, (2010), IV/81.

<sup>528</sup> *Sunan An-Nasa'i*, Bab Anjuran Untuk Memperdalam Kubur, (2011), IV/81. Hadits ini juga diriwayatkan oleh Ahmad (IV/19, nomor 16299), Abu Dawud (III/214, nomor 3215), At-Tirmidzi (IV/213, nomor 1713), katanya, hadits ini hasan shahih, Ibnu Majah (I/497, nomor 1560), Ibnu Abi Syaibah (VII/372, nomor 35788), Sa'id bin Manshur dalam kitab Al-Sunan (II/265, nomor 2582), Ibnu Ashim dalam *Al-Ahad wa Al-Matsan* (IV/161, nomor 2144), Abu Ya'la (III/127, nomor 155), Ibnu Qan' (III/193), dan Ath-Thabarani (XXII/172, nomor 444).

<sup>529</sup> *Sunan Abi Dawud*, Kitab Jenazah-jenazah, Bab Menghimpun Orang-orang yang Meninggal Dunia di Satu Kubur, dan Kubur Bisa Ditandai, (3208), III/203.



Kata Ibnu Abbas, "Aku termasuk di antara mereka." Beliau kemudian shalat bersama kami."<sup>530</sup>

4. Orang-orang yang memakamkan harus kaum laki-laki, karena kaum wanita lemah. Selain itu supaya tubuh mereka tidak terbuka saat memakamkan, yang memakamkan berjumlah gasal. Jika memungkinkan cukup satu saja. Tetapi jika memang diperlukan bisa tiga, atau lima orang.
5. Pemakaman dianjurkan dengan membikin lubang galian jika tanahnya keras. Dan, berupa belah panjang jika tanahnya gambut, supaya liang lahatnya tidak longsor.

Diriwayatkan dari Sa'ad bin Abi Waqqash رضي الله عنه, ketika sedang menderita sakit parah, ia berkata, "Buatkan untuk jenazahku sebuah liang lahat, dan pasangkan batu bata pada jenazahku sebagaimana yang dilakukan terhadap jenazah Rasulullah ﷺ."<sup>531</sup>

Belah panjang ialah galian pada dinding muka kubur ke bawah yang ukurannya sama dengan tubuh si mayit.

Liang lahat adalah galian pada dinding muka kubur dari bagian bawah yang ukurannya sama dengan ukuran mayit. Setelah kubur digali, dan dibuat dengan ukuran tinggi dan lebarnya, maka di kedua sisi kanan kirinya juga digali lahat. Liang lahat ini kemudian ditimbun dengan tanah setelah diletakkan batu bata pada mayit. Liang lahat ini kemudian ditimbun dengan pasir sampai penuh dari segi tinggi dan lebarnya.

6. Ketika digali, kubur harus ditutup dengan kain, baik mayit yang dikubur laki-laki atau perempuan. Hal ini berdasarkan hadits yang diriwayatkan oleh Ibnu Abbas رضي الله عنه, ia berkata, "Rasulullah ﷺ memasang kubur Sa'ad dengan kainnya."<sup>532</sup>
7. Kepala mayit diletakkan pada bagian kaki kubur, lalu diberikan

<sup>530</sup> *Shahih Al-Bukhari*, Kitab Jenazah-jenazah, Bab Shaf Anak-anak Kecil Bersama Kaum laki-laki Dewasa dalam Shalat Jenazah, (1321), II/87.

<sup>531</sup> *Shahih Muslim*, Kitab Jenazah-jenazah, Bab Tentang Liang Lahat dan Memasang Batu Bata Pada Mayit, 92284), III/61.

<sup>532</sup> *Sunan Al-Baihaqi Al-Kubra*, Bab Riwayat Tentang Memasang Sekat Kubur dengan Pakaian, (7300), IV/54.

pusara, berdasarkan hadits yang diriwayatkan oleh dari Ibnu Abbas رضي الله عنه ia berkata, “Mayit Rasulullah ﷺ dipasang sejenis keranjang atau selubung pada bagian kepalanya.”<sup>533</sup> Sesungguhnya hal itu bisa membantu lebih memudahkan.

8. Bagian pipi mayit ditempelkan ke permukaan tanah. Makruh hukumnya memasang bantal, atau memasukkan peti, meskipun itu atas pesan si mayit. Kecuali kalau itu memang diperlukan untuk ada tambahan tanah. Diriwayatkan dari Umar bin Al-Khathab رضي الله عنه, sesungguhnya ia mengatakan, “Jika nanti kalian menurunkan aku ke liang lahat, tempelkan pipiku ke tanah.”<sup>534</sup> Diriwayatkan dari Abu Musa Al-Asy’ari رضي الله عنه, ia berkata, “Janganlah kalian memasang benda apa pun yang dapat menghalangi pipiku dengan tanah.”<sup>535</sup>
9. Dianjurkan menyandarkan bagian muka dan sepasang kaki si mayit pada dinding kubur saat dikubur. Sementara posisi punggungnya diganjal dengan batu bata atau batu biasa, supaya ia tidak tertelungkup pada mukanya.

Mayit diletakkan dalam posisi miring ke arah kanan sama seperti posisi orang yang sedang tidur dan orang yang sedang shalat dengan posisi berbaring. Hal ini berdasarkan sabda Rasulullah ﷺ kepada Al-Bara’ bin Azib رضي الله عنه,

إِذَا أَتَيْتَ مَضْجَعَكَ، فَتَوَضَّأْ وَضُوءَكَ لِلصَّلَاةِ، ثُمَّ اضْطَجِعْ عَلَى شِقِّكَ الْأَيْمَنِ .

*“Jika engkau mendatangi tempat tidurmu, maka berwudhulah seperti wudhumu untuk shalat, kemudian berbaringlah ke sisi kanan.”*<sup>536</sup>

10. Ketika meletakkan mayit dianjurkan membaca *Bismillahi wa ‘ala*

<sup>533</sup> *Sunan Al-Baihaqi Al-Kubra*, Bab Riwayat Tentang Memasang Sekat Kubur dengan Pakaian, (7300), IV/54.

<sup>534</sup> *Al-Majmu’*, An Nawawi, V/291.

<sup>535</sup> *Al-Majmu’*, An Nawawi, V/291.

<sup>536</sup> *Shahih Al-Bukhari*, Bab Keutamaan Orang yang Tidur Malam dengan Wudhu, (247), I/58. Hadits ini juga diriwayatkan oleh Ahmad (IV/290, nomor 18584), Muslim (IV/2081, nomor 2710), Abu Dawud (IV/311, nomor 5046), At-Tirmidzi (V/468, nomor 3394), katanya, hadits ini hasan, An-Nasa’i dalam *Al-Kubra* (VI/195, nomor 10618), Ibnu Khuzaimah (II/108, nomor 316), dan Ibnu Majah (II/1275, nomor 3876).



*millati Rasulillah* (Dengan menyebut nama Allah, dan atas agama Rasulullah).<sup>537</sup>

Kata Asy-Syafi'i, lalu ia Berdoa, "Ya Allah, ia telah diserahkan kepada-Mu oleh orang-orang dermawan yang terdiri dari putranya, keluarganya, kaum kerabatnya, dan teman-temannya. Ia telah meninggalkan kerabat yang ia cintai. Ia telah keluar dari dunia dan kehidupan yang luas ke kubur yang gelap dan sempit. Ia telah menghadap-Mu, dan Engkau adalah sebaik-baik tempat menghadap. Jika Engkau menyiksanya itu memang karena dosanya, dan jika Engkau berkenan mengampuninya itu karena memang ia layak diampuni. Ya Allah, Engkau tidak butuh menyiksanya, dan ia sangat membutuhkan rahmat-Mu. Ya Allah, balaslah kebaikan-kebaikannya, dan maafkan kesalahannya. Tolonglah jamaah kami. Ampunilah dosanya, lapangkan kuburnya, selamatkan ia dari adzab kubur, dan berikan rasa aman serta kenyamanan dalam kuburnya."<sup>538</sup>

Kalau mau, ia juga boleh Berdoa dengan doa yang lain.

11. Terhadap setiap orang yang berada di atas kubur dianjurkan menaburkan pasir tiga kali ke arah kubur dengan menggunakan kedua tangannya. Diriwayatkan oleh Amir bin Rabi'ah rahimahullah, dari ayahnya, ia berkata, "Aku pernah melihat Nabi shallallahu 'alaihi wa sallam ketika beliau memakamkan Utsman bin Mazh'un rahimahullah. Setelah menshalatinya dengan bertakbir empat kali, dengan posisi berdiri menghadap kubur, beliau menaburkan dengan tangannya tiga taburan tanah ke kuburnya."<sup>539</sup>
12. Dianjurkan untuk tidak menambahkan tanah lain pada tanah yang dikeluarkan dari kubur. Tetapi kalau menambahkan sedikit saja hukumnya tidak apa-apa.

Gundukan kuburan ditinggikan dari tanah kira-kira sejengkal, berdasarkan hadits yang diriwayatkan oleh Al-Qasim bin Muhammad rahimahullah, ia berkata; Aku menemui Aisyah. Aku berkata, "Wahai ibu, tolong

<sup>537</sup> Diriwayatkan oleh Ahmad (II/27, nomor 4812), Ibnu Hibban (VII/376, nomor 3110), Al-Hakim (I/520, nomor 1353), katanya, hadits ini shahih atas syarat Al-Bukhari dan Muslim, Al-Baihaqi (IV/55, nomor 6851), Ibnu Abi Syaibah (II/18, nomor 11694), An-Nasa'i dalam *Al-Kubra* (VI/668, nomor 10927), Ibnul Jarud (halaman 142, nomor 548), Ath-Thabarani dalam *Al-Awsath* (VII/228, nomor 7347), Abu Ya'la (X/129, nomor 5755), dan Ad-Dailami (I/267, nomor 1040).

<sup>538</sup> Kitab *Al-Umm*, Asy-Syafi'i, Bab Doa yang Dibaca Ketika Memakamkan Mayit, I/465.

<sup>539</sup> *Sunan Al-Baihaqi Al-Kubra*, Bab Menaburkan Tanah Pada Tanah, (6977), III/410. Katanya, isnad hadits ini dha'if. Tetapi ada hadits lain yang memperkuatnya.

perlihatkan kepadaku kubur Nabi ﷺ dan kedua orang sahabat beliau ﷺ.” Ia lalu memperlihatkan kepadaku tiga kubur yang tidak menonjol ke atas, yang tidak berpusara, dan yang tidak dipasang dengan batu kerikil.”<sup>540</sup>

13. Dianjurkan meratakan kubur, meletakkan batu kerikil di atasnya, dan menyiraminya dengan air, karena Nabi ﷺ pernah menyirami kubur Ibrahim putranya, dan meletakkan batu kerikil di atasnya.<sup>541</sup> Sebab, kalau tidak disirami maka bekasnya bisa hilang dan tidak bisa dikenali.
14. Dianjurkan beberapa orang berdiri setelah pemakaman. Mereka mendoakan si mayit, memohonkan ampunan kepada Allah ﷻ untuknya, membacakan ayat-ayat Al-Qur`an, dan jika sampai khatam lebih baik, serta memohonkan kepada Allah ﷻ semoga ia diberi keteguhan. Hal ini berdasarkan hadits yang diriwayatkan dari Utsman ﷺ, ia berkata; Jika selesai mengubur mayit, Nabi ﷺ berdiri di depan kuburnya dan bersabda, *“Mohonkanlah ampunan untuk mayit kalian, dan mintakanlah keteguhan untuknya, karena sekarang ia sedang ditanya.”*<sup>542</sup>

Dianjurkan mentalqin mayit, berdasarkan hadits yang diriwayatkan oleh Said bin Abdillah Al-Audi, ia berkata, aku menyaksikan Abu Umamah ﷺ ketika ia sedang dalam keadaan kritis. Ia berkata, “Jika aku nanti mati, tolong lakukan seperti yang diperintahkan oleh Rasulullah ﷺ. Beliau pernah bersabda; *Apabila salah seorang dari saudara-saudara kalian meninggal dunia, maka ratakanlah tanah pada kuburnya, lalu hendaklah ada seorang dari kalian berdiri di atas kubur orang tersebut kemudian mengatakan; ‘Hai fulan bin fulanah.’* Sesungguhnya ucapan ini bisa ia dengar tetapi ia tidak bisa menjawabnya. Kemudian ia mengatakan; *‘Hai fulan bin fulanah.’* Pada saat itu ia sedang duduk lurus. Kemudian ia mengatakan; *‘Hai fulan binti fulanah.’* Pada saat itu ia menjawab; *‘Bimbinglah kami, semoga Allah merahmatimu,’* tetapi kalian tidak bisa mendengar jawabannya itu. Selanjutnya ia mengatakan; *‘Ingatlah sesuatu yang kamu bawa keluar dari dunia, yakni*

<sup>540</sup> Sunan Abi Dawud, Kitab Jenazah-jenazah, Bab Meratakan Kubur, (3222), III/208.

<sup>541</sup> Sunan Al-Baihaqi Al-Kubra, Bab Menyirami Kubur dengan Air, dan Meletakkan Batu Kerikil di Atasnya, (6987), III/411.

<sup>542</sup> Sunan Al-Baihaqi Al-Kubra, Bab yang Dibaca Sesudah Mayat Dikubur, (7315), IV/56.



*kesaksian bahwa tidak ada tuhan selain Allah, dan bahwa Muhammad adalah hamba sekaligus utusan-Nya, dan bahwa kamu rela Allah sebagai Tuhan, Islam sebagai agama, Muhammad sebagai Nabi, serta Al-Qur'an sebagai imam.' Sesungguhnya malaikat Munkar dan Nakir masing-masing dari keduanya saling memegang tangan temannya seraya berkata; 'Mari ikut kami. Kami tidak mau duduk di sisi orang yang sudah diberitahu hujjahnya.' Allah lah hujjahnya di depan kedua malaikat tersebut.' Seseorang bertanya; 'Wahai Rasulullah, bagaimana jika ibunya tidak diketahui?' Beliau bersabda; 'Maka ia dikaitkan kepada Siti Hawa. Jadi, Hai fulan bin Hawa'." <sup>543</sup>*

15. Dianjurkan meletakkan pelepah kurma yang masih hijau dan bunga mawar di atas kubur, karena ia memohonkan ampunan untuk si mayit selama masih basah.

Dalilnya adalah hadits yang menerangkan tentang dua orang yang sedang disiksa di kubur. Antara lain disebutkan, sesungguhnya Nabi ﷺ lalu meletakkan pelepah kurma pada kedua kubur seraya bersabda, *"Semoga benda ini dapat meringankan siksa penghuninya selama ia belum kering."* <sup>544</sup>

Tidak boleh mengambil benda ini sebelum kering oleh orang yang tidak meletakkannya.

### **Hal-hal yang Makruh dalam Pemakaman**

Makruh hukumnya mengapur atau mengecat kubur, mendirikan bangunan di atasnya, dan menuliskannya. Hal ini berdasarkan hadits yang diriwayatkan Jabir bin Abdillah رضي الله عنه, ia berkata, "Nabi ﷺ melarang mengapur kubur, menuliskannya, mendirikan bangunan di atasnya, dan menginjaknya." <sup>545</sup> Karena, perbuatan tersebut termasuk menghiasi.

### **Hal-hal yang Diharamkan dalam Memakamkan**

Tidak boleh mengubur mayit pada tempat yang sudah dihuni oleh mayit lain, kecuali diyakini bahwa kubur yang akan ditempati sudah rusak, dan sudah tidak ada bekasnya sama sekali.

<sup>543</sup> Diriwayatkan oleh Ath-Thabarani dalam *Al-Kabir*, (7979), VIII/249.

<sup>544</sup> *Shahih Al-Bukhari*, Bab Meletakkan Pelepah Kurma Pada Kubur, (1361), II/96, dan *Shahih Muslim*, Bab Dalil yang Menunjukkan Air Kencing Itu Najis dan Kewajiban Cebok Dengan Tuntas Darinya, (703), I/166.

<sup>545</sup> *Sunan At-Tirmidzi*, Kitab Jenazah-Jenazah, Bab Menerangkan Tentang Makruh Hukumnya Mengapur Kubur dan Menuliskannya, (1052) III/368.

Tentang masalah ini sebaiknya dikembalikan kepada orang-orang berpengalaman yang mengetahui kondisi tanah tersebut.

Juga tidak boleh mengubur dua mayit dalam satu kubur, karena Nabi ﷺ hanya mengubur satu mayit dalam satu kubur. Tetapi kalau karena ada kebutuhan yang sangat mendesak hukumnya boleh. Soalnya Nabi ﷺ pernah menghimpun dua mayit dari pasukan yang gugur secara syahid pada perang Uhud dengan satu kain. Diriwayatkan dari Jabir bin Abdillah رضي الله عنه, sesungguhnya Nabi ﷺ menghimpun dua orang syahid korban perang Uhud.<sup>546</sup>

Jika ada keadaan darurat menuntut mayit seorang wanita harus dikubur bersama seorang lelaki dalam satu kubur, maka harus dipasang sekat dari tanah yang menghalangi di antara keduanya. Juga tidak boleh hukumnya membongkar kubur sebelum mayitnya rusak.

### Ziarah Kubur

Ziarah kubur disunnahkan bagi kaum laki-laki, berdasarkan hadits Abu Hurairah رضي الله عنه, ia berkata; Nabi ﷺ berziarah ke kubur ibundanya. Antara lain disebutkan sabda Nabi ﷺ,

فَزُورُوا الْقُبُورَ، فَإِنَّهَا تُذَكِّرُ الْمَوْتَ .

*"Ziarahlah ke kubur, karena sesungguhnya ia dapat mengingatkan pada kematian."*<sup>547</sup>

Makruh hukumnya ziarah kubur bagi kaum perempuan, karena tingkat kesabaran mereka relatif lemah.

Dalil yang menunjukkan atas tidak adanya larangan ziarah kubur bagi kaum wanita ialah hadits yang diriwayatkan Anas bin Malik رضي الله عنه, bahwa Nabi ﷺ melewati seorang perempuan yang sedang menangis di dekat sebuah kubur. Beliau bersabda, *"Takutlah kepada Allah, dan bersabarlah."*<sup>548</sup>

Tetapi jika keluarnya kaum perempuan ke kuburan berpotensi dapat menimbulkan fitnah, maka haram mereka berziarah kubur. Hal inilah yang

<sup>546</sup> *Shahih Al-Bukhari*, Kitab Jenazah-jenazah, Bab Mengubur Dua dan Tiga Mayit dalam Sdatu Kubur, (1345), II/91.

<sup>547</sup> *Shahih Muslim*, Kitab Jenazah-jenazah, Bab Nabi ﷺ Memohon Izin Kepada Tuhannya yang Maha Mulia Lagi Maha Agung Untuk Berziarah ke Kubur Ibundanya, (2304), III/65.

<sup>548</sup> *Shahih Al-Bukhari*, Kitab Jenazah-jenazah, Bab Ucapan Seorang Lelaki Kepada Seorang Perempuan di Dekat Kubur, "Bersabarlah", (1252), II/73, dan *Shahih Muslim*, Bab Sabar Atas Musibah Itu Pada Benturan yang Pertama, (2179), III/40.



dikaitkan kepada makna hadits Ibnu Abbas رضي الله عنه, ia berkata, “Rasulullah ﷺ melaknat perempuan-perempuan yang berziarah kubur dan orang-orang yang menggunakan kubur sebagai tempat-tempat sujud dan memasang lampu.”<sup>549</sup>

Hal itu mengecualikan makam Nabi ﷺ yang dianjurkan bagi kaum perempuan menziarahinya. Demikian pula dengan kubur para nabi yang lain dan para wali.

Orang yang berziarah kubur disunnahkan membaca seperti yang diajarkan oleh Rasulullah ﷺ ketika mereka berangkat ke kubur, yakni sebagaimana yang diriwayatkan oleh Buraidah رضي الله عنه,

السَّلَامُ عَلَيْكُمْ يَا أَهْلَ الدِّيَارِ، مِنَ الْمُسْلِمِينَ وَالْمُؤْمِنِينَ، وَإِنَّا  
إِنْ شَاءَ اللَّهُ لِلَّاحِقُونَ، أَسْأَلُ اللَّهَ لَنَا وَلَكُمْ الْعَافِيَةَ .

*“Keselamatan atas kalian, wahai penghuni perkampungan kaum mukminin dan muslimin. Dan, sesungguhnya kami insya Allah akan segera menyusul. Aku mohonkan kepada Allah keselamatan untuk kami dan kalian.”*<sup>550</sup>

Ia boleh menambahkan doa *Allahumma la tahrimna ajrahum wala taftinna ba’dahum waghfir lana wa lahum* (Ya Allah, janganlah Engkau halangi kami akan pahalanya, jangan Engkau turunkan fitnah kepada kami sepeninggalnya, dan berilah ampunan untuk kami dan mereka).

Ia juga dianjurkan membaca surat Al-Qur`an yang mudah, seperti surat Yasin, dan mendoakan untuknya serta seluruh penghuni kubur.

Dianjurkan bersedekah untuk ruhnya.

Dianjurkan mendekatkan posisi kubur yang diziarahi dengan posisi kubur temannya yang kalau misalnya ia hidup tentu akan mengunjunginya.

Juga dianjurkan mengucapkan salam di dekat bagian kepalanya.

Makruh hukumnya mencium dan memeluk kubur atau peti mayat.

<sup>549</sup> Sunan Abi Dawud, Kitab Jenazah-jenazah, Bab Tentang Kaum Perempuan Berziarah Kubur, (3238), III/212. Hadits ini juga diriwayatkan oleh Ath-Thayalisi (halaman 357, nomor 2733), Ahmad (I/337, nomor 3118); At-Tirmidzi (II/136, nomor 320), katanya, hadits ini hasan; An-Nasa'i (IV/94, nomor 2043); Al-Hakim (I/530, nomor 1384); dan Al-Baihaqi (IV/78, nomor 6998).

<sup>550</sup> Shahih Muslim, Kitab Jenazah-jenazah, Bab yang Dibaca Ketika Memasuki Kuburan dan Mendoakan Kepada Para Penghuninya, (2302), III/64.

Sebab, hal itu sama dengan mengkultuskan kubur, karena ada riwayat shahih yang melarang mengkultuskan atau memuja-muja kubur.

Makruh hukumnya duduk di atas kubur dan menginjaknya, kecuali karena darurat.

Juga makruh hukumnya bertelekan pada kubur, berdasarkan hadits yang diriwayatkan Abu Hurairah رضي الله عنه, ia berkata; Rasulullah ﷺ bersabda,

لَا أَنْ يَجْلِسَ أَحَدُكُمْ عَلَى جَمْرَةٍ فَتُحْرِقَ ثِيَابَهُ فَتَخْلُصَ إِلَى جُلْدِهِ خَيْرٌ مِنْ أَنْ يَجْلِسَ عَلَى قَبْرِ .

*"Sungguh seorang kalian duduk di atas bara api lalu pakaiannya terbakar dan merambat sampai ke kulitnya itu lebih baik daripada ia duduk di atas kubur."* <sup>551</sup>

## Takziyah

Menurut pengertian bahasa, Takziyah ialah meminta bersabar orang yang sedang terkena musibah.

### Hukumnya

Takziyah hukumnya sunnah, berdasarkan hadits yang diriwayatkan Usamah bin Zaid رضي الله عنه, sebagaimana yang ia katakan, salah seorang putri Nabi ﷺ mengutus seseorang menemui beliau untuk memberitahu bahwa seorang putranya meninggal dunia. Dan, beliau dimohon untuk datang. Tetapi beliau hanya titip salam dan berpesan, *"Sesungguhnya adalah hak Allah untuk mengambil dan memberi. Semua yang ada di sisinya adalah dengan ajal tertentu. Hendaknya ia sabar dan ikhlas."* <sup>552</sup>

Dianjurkan yang ditakziyahi adalah semua anggota keluarga si mayit, baik yang sudah dewasa maupun yang masih anak-anak, yang laki-laki maupun yang perempuan.

Takziyah kepada orang-orang yang saleh, orang-orang yang tidak sanggup memikul musibah, dan anak-anak kecil lebih ditekankan.

<sup>551</sup> *Shahih Muslim*, Kitab Jenazah-jenazah, Bab Larangan Duduk dan Shalat di Atas Kubur, (2292), III/62. Hadits ini juga diriwayatkan oleh Ahmad (II/311, nomor 8093), Abu Dawud (III/217, nomor 3228), An-Nasa'i (IV/95, nomor 2044), dan Ibnu Majah (I/499, nomor 1566).

<sup>552</sup> *Shahih Al-Bukhari*, Kitab Jenazah-jenazah, Bab Sabda Nabi ﷺ, "Mayit Disika Karena Tangis Keluarganya, (1284), II/79.



Shighatnya: Disunnahkan takziyah seperti takziyah Nabi Khidhir ﷺ kepada keluarga Rasulullah ﷺ yakni dengan mengucapkan,

كُلُّ نَفْسٍ ذَائِقَةُ الْمَوْتِ، إِنَّ فِي اللَّهِ عَزَاءً مِنْ كُلِّ مُصِيبَةٍ،  
وَخَلْفًا مِنْ كُلِّ هَالِكٍ، وَدَرَكًا مِنْ كُلِّ مَا فَاتَ، فَبِاللَّهِ فَتَقُوا،  
وَإِيَّاهُ فَارْجُوا، فَإِنَّ الْمَصَابَ مِنْ حُرْمِ الثَّوَابِ .

*“Setiap yang bernyawa pasti mencicipi kematian. Sesungguhnya pada Allah ada takziyah dari setiap musibah, ada pengganti dari setiap yang binasa, dan ada penyusul dari setiap yang lewat. Maka optimislah kepada Allah, dan berharaplah kepada-Nya. Sesungguhnya yang kena musibah adalah yang terhalang dari pahala.”*<sup>553</sup>

Dianjurkan menghimpun antara mendoakan mayit dan bertakziah.

Yang masyhur adalah:<sup>554</sup>

Memanjatkan doa untuk orang yang ditakziyahi, dengan mengatakan, “Semoga Allah membesarkan pahala Anda, memperbaiki duka Anda, dan memberikan ampunan kepada keluarga Anda yang meninggal.”

Jika bertakziah kepada seorang muslim atas kematian keluarganya yang kafir, cukup mengucapkan, “Semoga Allah membesarkan pahala Anda, dan memperbaiki duka Anda.”

Dan jika bertakziah kepada orang kafir atas kematian saudaranya yang juga kafir, cukup mengucapkan, “Semoga Allah memberikan ganti kepada Anda, dan tidak mengurangi jumlah Anda.”

### Waktunya

Waktu takziyah ialah semenjak kematian hingga pemakaman, dan tiga hari setelah pemakaman.

Makruh hukumnya takziyah setelah itu, kecuali jika orang yang takziyah atau yang ditakziyahi sedang tidak ada, dan baru bisa datang setelah tiga hari kemudian, maka boleh takziyah pada saat itu.

<sup>553</sup> *Majma' Az-Zawa'id*/Al-Haitsami, (14261), VIII/328; *Musnad Asy-Syafi'i*, Dar Al-Kutub Al-Ilmiyah, I/361; *Tafsir Ibnu Katsir*, II/178, dan *Al-Majmu' An-Nawawi*, V/305.

<sup>554</sup> *Al-Majmu'*, An-Nawawi, V/305.

Alasan makruhnya takziah sesudah tiga hari karena tujuan takziah ialah untuk menenangkan hati orang yang sedang terkena musibah. Sementara biasanya hati orang yang terkena musibah sudah bisa tenang setelah tiga hari. Jadi tidak boleh membuatnya merasa sedih kembali.

Takziah setelah pemakaman lebih utama daripada sebelumnya, karena sebelum pemakaman pihak keluarga sedang sibuk mempersiapkan pemakaman. Dan, lagi sesungguhnya rasa kesepian mereka setelah pemakaman mayit sangat terasa.

### Menangisi Mayit

Menangisi mayit hukumnya boleh selama tidak disertai dengan ratapan dan menyebut-nyebut kebaikan si mayit di sela-sela tangis. Diriwayatkan dari Abdullah bin Umar رضي الله عنه, ia berkata bahwa Sa'ad bin Ubadah mengeluh sakit. Nabi ﷺ datang menjenguknya ditemani Abdurrahman bin Auf, Sa'ad bin Abi Waqqash, dan Abdullah bin Mas'ud رضي الله عنه. Beliau menemuinya dan mendapati ia sedang berada di atas pangkuan istrinya. Beliau bertanya, "Apakah ia sudah meninggal?" Para sahabat menjawab, "Belum, wahai Rasulullah." Nabi ﷺ menangis. Melihat hal itu orang-orang yang hadir saat itu sama ikut menangis. Beliau bersabda, *"Apakah kalian tidak pernah mendengar bahwa sesungguhnya Allah tidak menyiksa karena tangis air mata dan bukan karena rasa sedih hati. Tetapi Allah menyiksa atau merahmati adalah karena ini (beliau menunjuk ke mulutnya). Sesungguhnya mayat disiksa karena ia ditangisi oleh keluarganya."*<sup>555, 556</sup>

Hal itu hukumnya boleh, baik sebelum maupun sesudah meninggal.

Tidak boleh hukumnya menampar-nampar pipi sendiri, menyobek-nyobek saku baju, berteriak, dan lain sebagainya, seperti mencakar-cakar muka sendiri, mengurai-urai rambut sendiri, dan mendoakan celaka. Hal ini berdasarkan hadits yang diriwayatkan oleh Abdullah bin Mas'ud رضي الله عنه, ia berkata, Nabi ﷺ bersabda,

لَيْسَ مِنَّا مَنْ لَطَمَ الْخُدُودَ وَشَقَّ الْجُيُوبَ وَدَعَا بِدَعْوَى الْجَاهِلِيَّةِ .

<sup>555</sup> yang dimaksud ialah tangis yang disertai dengan ratapan, berteriak, dan menyebut-nyebut kebaikan mayit. Ini kalau si mayit berpesan seperti itu, atau ia meridhainya.

<sup>556</sup> *Shahih Al-Bukhari*, Kitab Jenazah-jenazah, Bab Menangis di Samping Orang yang Sakit, (1304), II/84, dan *Shahih Muslim*, Bab Menangisi Mayit, (2176), III/40.



*"Bukan termasuk golongan kami; orang yang menampar pipi, menyobek saku baju, dan yang berdoa dengan doa jahiliyah."*<sup>557</sup>

Ini kalau ia dalam keadaan sadar.

Tetapi kalau dalam keadaan tidak sadar, maka tidak bisa dituntut, karena statusnya bukan orang yang mukallaf.



<sup>557</sup> *Shahih Al-Bukhari*, Kitab Jenazah-jenazah, Bab Bukan Termasuk Golongan Kami kami Orang yang Menampar Pipi, yang Menyobek Saku Baju, dan yang Berdoa dengan Doa Jahiliyah, (1294), II/81. Hadits Ibnu Mas'ud diriwayatkan oleh Ahmad (I/ 456, nomor 4361), An-Nasa'i (IV/29, nomor 1862), dan Ibnu Majah (I/504, nomor 1584). Dan, hadits Abu Hurairah diriwayatkan oleh Ath-Thabarani dalam *Al-Awsath* (IV/199, nomor 3967). Kata Al-Haitsami (III/15), dalam sanad hadits ini terdapat Abdullah bin Abdil Qudus, seorang perawi yang diperbincangkan, tetapi ia adalah perawi yang tsiqah.



# **KITAB ZAKAT**



# KITAB ZAKAT

## Makna Zakat

Menurut pengertian bahasa: Zakat yaitu berkembang, berkah, bertambah, dan banyak kebaikan. Dikatakan *zaka'a az-zar'u* (berkembang tanaman itu) jika ia terus berkembang. Dan, dikatakan *zakat an-nafaqatu* (nafkah itu berkembang) jika diberkahi padanya. *Fulanun zaaka wa zaka'a* (si fulan berkembang) jika banyak kebajikannya.

Secara mutlak zakat juga bisa diartikan suci, berdasarkan firman Allah ﷻ,

قَدْ أَفْلَحَ مَنْ زَكَّاهَا ﴿٩﴾

*"Sesungguhnya beruntunglah orang yang mensucikan jiwa itu."* (Asy-Syams: 9)

Maksudnya, mensucikan jiwa dari noda-noda.

Secara mutlak juga bisa diartikan pujian, berdasarkan firman Allah ﷻ,

فَلَا تُزَكُّوْا اَنْفُسَكُمْ ﴿٣٢﴾

*"Maka janganlah kamu mensucikan dirimu sendiri."* (An-Najm : 32).  
Maksudnya, memujinya.

Dan menurut pengertian syariat: zakat ialah nama harta tertentu,<sup>558</sup> yang dipungut dari harta tertentu, dengan cara tertentu, dan ditasharufkan kepada golongan tertentu pula.

Disebut demikian, karena harta seperti itu berkembang lantaran dikeluarkan, dan juga lantaran ia dapat mensucikan orang yang mengeluarkannya dari dosa, dan menjelaskan penambahannya pada kebajikan.

<sup>558</sup> Nisbat dan kadar tertentu.

## Hukum dan Dalilnya

Zakat adalah termasuk salah satu rukun Islam, dan salah satu kewajibannya.

Dalilnya dari Al-Qur'an adalah firman Allah ﷻ,

خُذْ مِنْ أَمْوَالِهِمْ صَدَقَةً تُطَهِّرُهُمْ وَتُزَكِّيهِمْ بِهَا ﴿١٠٣﴾

*"Ambillah zakat dari sebagian harta mereka, yang dengan zakat itu kamu membersihkan dan mensucikan mereka."* (At-Taubah: 103)

Dan firman Allah ﷻ, *"Dan dirikanlah shalat dan tunaikanlah zakat."* (Al-Baqarah: 110)

Dalil dari sunnah, ialah hadits Ibnu Umar رضي الله عنه, ia berkata; Rasulullah ﷺ bersabda,

بُنِيَ الْإِسْلَامُ عَلَى خَمْسٍ: شَهَادَةِ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ، وَأَنَّ مُحَمَّدًا عَبْدُهُ وَرَسُولُهُ، وَإِقَامَ الصَّلَاةِ، وَإِيتَاءِ الزَّكَاةِ، وَحَجِّ الْبَيْتِ، وَصَوْمِ رَمَضَانَ.

*"Islam didirikan atas lima perkara, yaitu: bersaksi bahwa tidak ada tuhan selain Allah dan bahwa Muhammad adalah utusan Allah, mendirikan shalat, menunaikan zakat, pergi haji, dan puasa Ramadhan."* <sup>559</sup>

Umat sepakat bahwa zakat adalah salah satu rukun di antara rukun-rukun Islam.

### Apa Saja yang Dizakati

Zakat wajib pada empat hal:

1. Mata uang berupa emas dan perak dan mata uang lain yang serupa dengannya dari segi harganya, seperti mata uang-mata uang kertas dan saham.
2. Barang dagangan.
3. Tanam-tanaman dan buah-buahan. Contohnya seperti gandum,

<sup>559</sup> Shahih Al-Bukhari, Kitab Iman, Bab Doa Kalian Adalah Iman Kalian, (8), I/11.



padi, dan lain sebagainya, anggur, dan kurma. Disamakan dengan hal itu ialah semua yang benar-benar bisa disebut sebagai makanan, dan layak untuk disimpan.

4. Binatang ternak: berupa unta, sapi, dan domba.

#### **Syarat-syarat Wajib Zakat**

1. Islam: Hal ini berdasarkan ucapan Abu Bakar Ash-Shiddiq ؓ dalam sepucuk suratnya yang ditujukan kepada Anas bin Malik ؓ ketika ia melepas keberangkatan Anas ke Bahrain, "Ini adalah kewajiban zakat yang telah diwajibkan oleh Rasulullah ﷺ atas kaum muslimin, dan yang telah diperintahkan Allah kepada Rasul-Nya."<sup>560</sup>
2. Nishab: yakni nama kadar atau jumlah tertentu terhadap harta yang sudah terkena kewajiban zakat, sehingga tidak ada kewajiban zakat sama sekali kurang dari itu. Nishab berbeda karena perbedaan harta yang wajib dizakati.
3. Kepemilikan yang Nyata: Jadi tidak wajib zakat pada harta yang diwakafkan kepada janin, baik yang sudah lahir dalam keadaan hidup atau yang sudah meninggal dunia. Sesungguhnya haul<sup>561</sup> dimulai sejak kelahiran, karena tidak adanya keyakinan kepemilikan harta sebelumnya.  
Sama dengan hal itu ialah hasil desa, dan buah kebun yang diwakafkan untuk masjid-masjid dan sekolah-sekolah, atau harta-harta yang diwakafkan kepada orang-orang fakir miskin, dan kotak-kotak sosial. Soalnya semua itu tidak ada pemiliknya tertentu.
4. Milik penuh: Tidak wajib zakat terhadap harta orang yang dicckal, seperti anak kecil, orang gila, dan anak yatim.  
Orang yang dikhitabi untuk mengeluarkan harta-harta mereka adalah wali mereka, berdasarkan hadits yang diriwayatkan dari Abdurrahman bin Al-Qasim, dari ayahnya, sesungguhnya ia

<sup>560</sup> *Shahih Al-Bukhari*, Kitab Zakat, Bab Zakat Domba, (1454), II/118.

<sup>561</sup> Haul yang dianggap dalam zakat secara umum ialah haul tahun qamariyah. Tahun qamariyah ada tiga ratus lima puluh hari.

berkata, “Aisyah mengasuh aku dan seorang saudaraku sebagai anak yatim dalam pangkuannya. Dialah yang mengeluarkan zakat dari harta-harta kami.”<sup>562</sup>

Jika hal itu tidak dilakukan oleh si wali, maka setelah baligh nanti atau setelah siuman, mereka wajib mengeluarkan zakat yang telah lewat. Sebab, hak diarahkan kepada harta mereka.

Bagi si wali –demi sikap hati-hati– harus menghitung berapa zakat yang harus ia tunaikan, sampai orang yang dicekal menjadi bebas, lalu ia memberitahukan hal itu kepadanya. Ia tidak boleh mengeluarkannya sendiri lagi.

Hutang tidak menghalangi kewajiban zakat, meskipun orang mukalaf berstatus dicekal.

Jika orang yang masih hidup punya kewajiban zakat dan tanggungan hutang, sementara zakatnya berupa barang,<sup>563</sup> maka secara mutlak zakat lebih didahulukan daripada membayar hutang, meskipun ia dicekal karena hutang atau tidak.<sup>564</sup>

Jika zakatnya tidak terkait dengan barang,<sup>565</sup> dan ia dicekal karena hutang, maka lebih didahulukan membayar hutang daripada zakat.

Tetapi jika ia dicekal karena alasan selain hutang, seperti karena ia dungu, atau gila, maka menunaikan zakat yang harus lebih didahulukan.

### **Zakat Mata Uang**

Mata uang mencakup emas dan perak, baik yang dibuat mata uang atau yang tidak dibuat mata uang, baik berbentuk cetakan logam atau berbentuk mata uang.

Dalilnya: Dasar tentang zakat mata uang sebelum adanya ijma' ialah firman Allah ﷻ,

وَالَّذِينَ يَكْنِزُونَ الذَّهَبَ وَالْفِضَّةَ وَلَا يَنْفِقُونَهَا فِي سَبِيلِ اللَّهِ

<sup>562</sup> *Al-Muwaththa'*, Kitab Zakat, Bab Zakat Harta Anak-anak Yatim, (589), I/251.

<sup>563</sup> Seperti zakat domba dan binatang ternak lainnya.

<sup>564</sup> Jika ia dicekal karena hutang, zakat yang harus dihitung terlebih dahulu, baru kemudian ia dicekal atas harta karena pertimbangan hutang.

<sup>565</sup> Seperti zakat mata uang.



فَبَشِّرْهُمْ بِعَذَابٍ أَلِيمٍ ﴿٣١﴾ يَوْمَ يُحْمَىٰ عَلَيْهَا فِي نَارِ جَهَنَّمَ فَتُكْوَىٰ بِهَا جِبَاهُهُمْ وَجُنُوبُهُمْ وَظُهُورُهُمْ هَذَا مَا كَنْزْتُمْ لِأَنفُسِكُمْ فَذُوقُوا مَا كُنْتُمْ تَكْنِزُونَ ﴿٣٢﴾

*"Dan orang-orang yang menyimpan emas dan perak namun tidak menafkahkanya di jalan Allah, maka beritahukanlah kepada mereka, (bahwa mereka akan mendapat) siksa yang pedih, pada hari dipanaskan emas perak itu dalam neraka Jahannam, lalu dibakar dengannya dahi mereka, lambung dan punggung mereka. (Lalu dikatakan) kepada mereka; Inilah harta bendamu yang kamu simpan untuk dirimu sendiri. Maka rasakanlah sekarang (akibat dari) apa yang kamu simpan itu."* (At-Taubah: 34-35)

Penimbun adalah orang yang tidak membayarkan zakatnya. Adapun orang yang membayarkan zakatnya maka tidak bisa disebut sebagai penimbun.

Disebutkan dalam sebuah hadits dari Rasulullah ﷺ :

مَا بَلَغَ أَنْ تُؤَدَّى زَكَاتُهُ فَرِيٍّ فَلَيْسَ بِكَائِرٍ .

*"Harta yang sudah mencapai untuk ditunaikan zakatnya, lalu dizakati, maka itu bukan menimbun."* <sup>566</sup>

### Nishab Emas dan Zakatnya

Nishab emas adalah dua puluh mistqal murni dan bersih dari kotoran-kotoran.

Dalilnya: Bersumber dari Ali ؑ, dari Nabi ﷺ, beliau bersabda,

إِذَا كَانَتْ لَكَ مِثْقَا دِرْهَمٍ، وَحَالَ عَلَيْهَا الْحَوْلُ: فَفِيهَا خُمْسَةٌ دَرَاهِمٍ، وَلَيْسَ عَلَيْكَ شَيْءٌ -يَعْنِي فِي الذَّهَبِ- حَتَّى يَكُونَ لَكَ عِشْرُونَ دِينَارًا، فَإِذَا كَانَ لَكَ عِشْرُونَ دِينَارًا وَحَالَ عَلَيْهَا

<sup>565</sup> Sunan Abi Dawud, Bab Apa Itu Menimbun, dan Zakatnya Perhiasan, (1566), II/4.

الْحَوْلُ: فَفِيهَا نِصْفُ دِينَارٍ، فَمَا زَادَ فَبِحِسَابِ ذَلِكَ .

*“Jika kamu memiliki uang dua ratus dirham, dan sudah genap setahun, maka zakatnya adalah lima dirham. Dan, tidak ada kewajiban sama sekali kepadamu –yakni berupa emas– sampai kamu memiliki dua ratus dinar. Jika kamu sudah memiliki dua ratus dinar, dan sudah genap setahun, maka zakatnya adalah setengah dinar. Kalau lebih, maka hitungannya seperti itu”*<sup>567</sup>

Yang wajib untuk dikeluarkan dalam zakat emas ialah dua setengah persen. Jika melebihi nishab, maka tinggal dihitung saja (2,5%). Hal itu berlaku setiap haul,<sup>568</sup> baik emasnya berupa mata uang atau emas batangan.

### Nishab Perak dan Zakatnya

Nishab perak adalah dua ratus dirham. Jika melebihi nishab, maka tinggal dihitung dua setengah persennya saja.

Dalilnya adalah hadits Jabir bin Abdillah رضي الله عنه, dari Rasulullah ﷺ, sesungguhnya beliau bersabda,

لَيْسَ فِيْمَا دُونَ خَمْسِ أَوْاقٍ مِنَ الْوَرِقِ صَدَقَةٌ .

*“Perak yang kurang dari lima wasaq tidak ada kewajiban zakat.”*<sup>569</sup>

Dan juga berdasarkan hadits Ali رضي الله عنه yang telah kami kemukakan sebelumnya.<sup>570</sup>

### Zakat Perhiasan

Terhadap perhiasan yang boleh dipakai tidak ada kewajiban zakat. Hal ini berdasarkan hadits Ibnu Umar رضي الله عنه, ia berkata,

لَا زَكَاةَ فِي الْحُلِيِّ .

*“Tidak ada kewajiban zakat dalam perhiasan.”*<sup>571</sup>

<sup>567</sup> Sunan Abi Dawud, Kitab Zakat, Bab Tentang Zakat Binatang Ternak, (1575), II/10.

<sup>568</sup> Ini berbeda dengan zakat tanam-tanaman dan buah-buahan yang hanya boleh dipungut satu kali saja.

<sup>569</sup> Shahih Muslim, Kitab Zakat, Bab Untuk yang Kurang Dari Lima Wasaq Tidak Terkena Kewajiban Zakat, (2318), III/67.

<sup>570</sup> Sunan Abi Dawud, Kitab Zakat, Bab Tentang Zakat Binatang Ternak, (1575), II/10.

<sup>571</sup> Sunan Ad-Daraquthni, II/109.



Alasannya, karena perhiasan digunakan untuk berdandan, dan ini adalah aktivitas yang dibolehkan syariat.

Perhiasan yang diperbolehkan ialah yang halal dipakai oleh seorang wanita. Wanita dihalalkan memakai semua jenis emas dan perak, seperti gelang tangan, gelang kaki, dan cincin.<sup>572</sup>

Demikian pula dengan memakai pakaian yang ditenun dengan menggunakan emas dan perak, sepanjang tidak berlebihan.

Dan demikian pula dengan yang halal dipakai oleh seorang lelaki, yakni cincin perak. Menurut kebiasaan sama seperti.

Adapun perhiasan yang diharamkan, seperti gelang dan gelang kaki untuk laki-laki, maka wajib dizakati.

Demikian pula dengan bejana-bejana dari emas serta perak, dan yang terkait dengan kaum wanita serta anak-anak, yakni berupa emas dan perak yang ada pada kalung dan berguk (selubung muka), juga wajib dizakati.

### **Syarat-syarat Wajibnya Zakat Mata Uang**

Untuk syarat zakat mata uang ditambahkan beberapa syarat secara umum bagi kewajiban zakat.

#### **Haul (Setahun)**

Jika harta milik seseorang hilang dari satu nishab di tengah-tengah waktu setahun, atau sebagian miliknya hilang karena dijual atau lainnya, hitungan waktu setahun menjadi terputus.

Dan jika ia kembali memiliki dengan membeli atau lainnya, hitungan waktu setahun dimulai dari awal lagi.

#### **Beberapa Catatan**

1. Jika mata uang telah mencapai satu nishab, kemudian bertambah di tengah-tengah waktu setahun, tambahannya diikutkan pada nishab dalam waktu setahun, dan digabungkan dengannya, lalu pada akhirnya zakat diberikan untuk semua.
2. Wajib menzakati angsuran yang dibayarkan kepada lembaga-

<sup>572</sup> Terhadap perhiasan-perhiasan seperti ini tidak ada kewajiban zakat, kecuali kalau jumlahnya melebihi kebiasaan.

lembaga properti kalau sudah mencapai satu nishab, sudah genap waktu setahun, sudah wujud menjadi tempat siap huni, dan nilai angsuran yang terakhir dianggap sudah cukup melunasi beban hutang sebagai harta yang disimpan.

## **Zakat Perdagangan**

Definisi:

Secara bahasa, perdagangan atau niaga ialah mengolah harta.

Dan menurut pengertian syariat, dagang ialah mengelola harta yang dimiliki dengan timbal balik, yang tujuannya untuk mendapatkan keuntungan dengan niat berdagang pada setiap transaksinya.

## **Zakat Harta Niaga**

Barang <sup>573</sup> dagangan wajib dizakati.

Dalil yang menunjukkan atas hal itu adalah hadits yang diriwayatkan dari Samurah bin Jundub رضي الله عنه, ia berkata, “Selanjutnya, sesungguhnya Rasulullah ﷺ menyuruh kami untuk mengeluarkan zakat dari harta yang kami siapkan untuk dijual.”<sup>574</sup>

Hal itu dengan cara menghitung harga barang-barang dagangan pada akhir tahun dengan mata uang yang digunakan untuk membelinya.<sup>575</sup> Jika nilainya sudah mencapai satu nishab, maka harus dikeluarkan zakatnya. Jika belum nishab, maka tidak ada zakatnya.

Zakat dikeluarkan dari nilainya, bukan dari barangnya.<sup>576</sup>

Jika seseorang adalah kontraktor properti, maka rumah-rumah yang ia miliki dihitung nilainya pada akhir tahun, dan zakatnya dikeluarkan dari nilainya.

Adapun besaran zakat barang dagangan adalah dua setengah persen.

<sup>573</sup> Yaitu harta yang diperdagangkan, selain mata uang, baik berupa barang yang bisa dipindah, atau barang yang tidak bisa dipindah (*'aqar*), atau binatang.

<sup>574</sup> *Sunan Abi Dawud*, Kitab Zakat, Bab Barang-barang Jika Diperdagangkan, Apakah Ada Zakatnya? (1564), II/3.

<sup>575</sup> yang dianggap ketika menaksir nilainya, yaitu harga barang di pasaran pada waktu mengeluarkan zakat, bukan harga beli.

<sup>576</sup> Semua jenis zakat secara umum menurut para ulama dari kalangan madzhab Syafi'i berupa barang, kecuali zakat barang dagangan yang ditentukan dari nilainya.



Dalilnya adalah apa yang dituturkan oleh Zuraiq bin Hayyan, sesungguhnya khalifah Umar bin Abdul Aziz berkirim surat kepadanya yang isinya, “Amati kaum muslimin yang kamu kenal. Pungutlah zakat dari harta-harta yang mereka putar untuk dagang. Untuk setiap empat puluh dinar, kamu pungut satu dinar. Dan, jika kurang dari itu, maka diperhitungkan tersendiri, sehingga mencapai dua puluh dinar. Jika kurang dari sepertiga dinar biarkan saja, dan jangan ada yang kamu pungut sedikit pun darinya. Tentang orang-orang kafir dzimmi, pungut (pajak) dari harta-harta dagangan yang mereka putar. Untuk setiap dua puluh dinarnya kamu pungut satu dinar, dan jika kurang maka diperhitungkan tersendiri, hingga mencapai sepuluh dinar. Jika kurang dari sepertiga dinar biarkan saja, dan jangan ada yang kamu pungut sedikit pun darinya. Hasil yang kamu pungut dari mereka, tulislah dalam sebuah catatan hingga setahun.”<sup>577</sup>

### **Syarat-syarat Wajib Zakat Harta Niaga**

1. Pada akhir tahun nilai barang dagangannya telah mencapai satu nishab dengan mata uang yang digunakan untuk membelinya.
2. Niat berdagang.

### **Beberapa Catatan**

Zakat harta barang dagangan yang tidak bisa dipindah (*al-‘aqarat*): Jika seseorang membeli sebidang tanah atau bangunan dengan tujuan dagang, dan harganya ia bayar dengan cara mengangsur, kemudian ia berusaha menjualnya dan belum laku, maka pada akhir tahun nilai tanah atau bangunannya tersebut tetap wajib dizakati secara penuh.

### **Zakat Tanaman dan Buah-buahan**

Tanaman dan buah-buahan wajib dizakati. Hal ini berdasarkan dalil umum yang telah dikemukakan sebelumnya, dan juga ditetapkan berdasarkan dalil khusus dari Al-Qur’an. Allah ﷻ berfirman,

وَوَاعَتْهُمْ حَقَّهُ يَوْمَ حَصَادِهِ ﴿١٤١﴾

“Dan tunaikanlah haknya pada hari panennya.” (Al-An’am: 141)

<sup>577</sup> *Al-Muwaththa’*, Malik, dengan riwayat Yahya Al-Laitsi, Kitab Zakat, Bab Zakat Barang Dagangan, (596), I/255; *Sunan Al-Baihaqi Al-Kubra*, Bab Tidak Dipungut Dari Mereka dalam Setahun Melainkan Hanya Sekali Saja, Kecuali Ada Kesepakatan, (19246), IX/211.

Zakat hasil tumbuh-tumbuhan hanya khusus pada tumbuh-tumbuhan yang merupakan bahan pokok makanan.

Yang dari buah-buahan, yaitu kurma dan anggur. Dan, yang dari tanam-tanaman, yaitu biji gandum, tepung, padi, kacang adas, dan tanam-tanaman lainnya yang merupakan bahan pokok makanan yang bisa disimpan seperti jagung, buncis, cabai, beras, cabai, kacang tunggak, dan jalban (nama jenis tumbuh-tumbuhan).

Tentang riwayat dari Abu Musa Al-Asy'ari dan Muadz bin Jabal رضي الله عنه, bahwa Nabi ﷺ mengutus mereka berdua ke Yaman, dan menyuruh mereka untuk mengajarkan urusan agama kepada masyarakat di sana seraya bersabda, *"Jangan memungut zakat kecuali dari empat ini; yakni tepung, biji gandum, anggur, dan kurma,"*<sup>578</sup> maka hal itu terkait karena produk-produk hasil pertanian inilah yang ada pada mereka. Pembatasan produk pertanian dalam masalah ini tidak bertentangan dengan dalil umum dan qiyas.

### **Syarat-syarat Kewajiban Zakat Tanaman dan Buah-buahan**

Selain syarat-syarat umum tentang kewajiban zakat, ada tambahan beberapa syarat sebagai berikut :

1. Zakat tanaman dan buah-buahan harus yang memang ditanam oleh manusia. Jadi untuk tanaman dan buah-buahan yang tumbuh sendiri, sama sekali tidak ada kewajiban zakat terhadapnya.
2. Harus berupa bahan pokok makanan<sup>579</sup> yang tahan disimpan.<sup>580</sup> Dengan demikian mengecualikan tanaman dan buah-buahan dan yang tidak layak untuk disimpan, seperti persik, delima, buah tin, pisang, apel, aprikot, jinten, jinten hitam, kacang adas, cabai, dan lain sebagainya. Zakat yang berlaku untuk hasil pertanian tersebut sama seperti zakat barang dagangan berikut syarat-syaratnya.
3. Harus sudah mencapai satu nishab dari jenis yang sama. Jadi tidak boleh menggabungkan atau mencampurkan satu jenis dengan jenis yang lain, seperti menggabungkan biji gandum dengan tepung.

<sup>578</sup> Diriwayatkan oleh Ath-Thabarani dalam *Al-Kabir* sebagaimana yang terdapat dalam *Majma' Az-Zawa'id* (4399), III/75.

<sup>579</sup> yang lazim dikonsumsi untuk bahan pokok makanan, dan beredar di pasaran.

<sup>580</sup> yang layak disimpan, dan tidak menjadi rusak ketika disimpan.



## Nishab Zakat Tanaman dan Buah-Buahan

Nishab zakat tanaman dan buah-buahan itu lima wasaq.<sup>581</sup> Dalilnya adalah riwayat hadits dari Abu Said Al-Khudri رضي الله عنه, sesungguhnya Rasulullah ﷺ bersabda,

وَلَيْسَ فِيْمَا دُونَ خُمْسَةِ أَوْسُقٍ مِنَ التَّمْرِ صَدَقَةٌ .

*"Untuk kurma yang kurang dari lima wasaq tidak ada kewajiban zakat."*<sup>582</sup>

## Besaran Zakat Tanaman dan Buah-buahan

1. Untuk tanaman dan buah-buahan yang disirami dengan air hujan, atau dengan perantara air yang mengalir di tanah akibat banjir atau akibat luapan sungai atau sumber mata air, atau dengan menggunakan saluran-saluran pipa yang disedot dari sungai, begitu pula yang disedot karena posisinya yang dekat dengan air, maka zakatnya adalah sepuluh persen. Hal itu karena ongkosnya yang ringan.
2. Untuk tanaman dan buah-buahan yang disiram dengan menggunakan alat yang ditarik oleh binatang, atau oleh tenaga manusia, atau oleh air itu sendiri, seperti kincir angin, atau dengan dibajak, yakni memindahkan air dari tempatnya ke tanaman dengan perantara binatang, atau dengan tenaga manusia, atau dengan perantara alat, atau dengan air yang dibeli, maka zakatnya adalah lima persen, karena ongkosnya yang tinggi.

Dalil atas hal itu adalah riwayat dari Salim bin Abdillah, dari ayahnya رضي الله عنه, dari Nabi ﷺ, beliau bersabda,

<sup>581</sup> Satu wasaq sama dengan enam puluh sha'. Sha' adalah takaran meter kubik dengan panjang sisi 14,6 cm. Timbangan satu wasaq diperkirakan sebanding dengan 215 kilo gram.

<sup>582</sup> *Shahih Al-Bukhari*, Kitab Zakat, Bab Untuk yang Kurang Dari Lima Wasaq Tidak Dikenakan Kewajiban Zakat, (1459), II/119; dan *Shahih Muslim*, Bab yang Kurang Dari Lima Wasaq Tidak Dikenakan Kewajiban Zakat, (2310), III/66. Hadits Abu Said Al-Khudri diriwayatkan oleh Malik (I/244), nomor 577; *Asy-Syafi'i* (I/94); *Ath-Thayalisi* (halaman 292, nomor 2197); Ahmad (III/30, nomor 11271); Abu Dawud (II/94, nomor 1558); *At-Tirmidzi* (III/22, nomor 626); *An-Nasa'i* (V/37, nomor 2476); *Ibnu Majah* (I/574, nomor 1799); *Ibnu Khuzaimah* (IV/33, nomor 2294); *Ibnu Hibban* (VIII/62, nomor 2368); dan *Ad-Daraquthni* (II/93). Dan, hadits Jabir diriwayatkan oleh *Ath-Thayalisi* (halaman 236, nomor 1702); Ahmad (III/192, nomor 14195); *Abd bin Humaid* (halaman 332, nomor 1103); *Muslim* (II/675, nomor 980); dan *Ibnu Majah* (I/572, nomor 1794).

فِيمَا سَقَتِ السَّمَاءُ وَالْعُيُونُ أَوْ كَانَ عَثَرِيًّا: الْعُشْرُ، وَمَا سَقَى  
بِالتَّضْيِجِ: نِصْفُ الْعُشْرِ.

*“Untuk yang disirami air hujan atau mata air atau air bah, zakatnya sepuluh persen. Dan, yang disirami dengan alat, zakatnya lima persen.”*<sup>583</sup>

3. Untuk tanaman dan buah-buahan yang disirami dengan air hujan dan juga dengan kincir misalnya, zakatnya adalah tujuh setengah persen. Sebab setengah pertama sama dengan lima persen, dan separuh yang kedua adalah separuhnya lima persen. Jadi zakatnya adalah akumulasi keduanya, yakni tujuh setengah persen.

#### **Catatan**

Jika si pemilik tanah memberikan jaminan kepada seseorang atas buahnya setelah tampak matang dan panen, maka zakatnya adalah kewajiban si pemilik, bukan kewajiban orang tersebut. Sebab, si pemiliklah yang menanam tanah.

### **Zakat Binatang Ternak**

Yang dimaksud binatang ternak adalah unta, sapi, kerbau, dan kambing dengan dua macamnya; kambing biasa (jawa) dan domba.

#### **1. Unta**

Nishab unta, baik jantan maupun betina adalah lima ekor. Kurang dari lima ekor tidak terkena kewajiban zakat.

#### **Zakat Unta**

Jika seseorang memiliki lima sampai dua puluh ekor unta, maka zakatnya untuk setiap lima ekornya adalah seekor kambing<sup>584</sup> jadza'ah.<sup>585</sup> Baik itu jadza'ah domba yang sudah berusia setahun dan memasuki tahun

<sup>583</sup> *Shahih Al-Bukhari*, Kitab Zakat, Bab Sepersepuluh Untuk Tanaman yang Disirami Dengan Air Langit dan Dengan Air yang Mengalir, (1483), II/126.

<sup>584</sup> Hikmah kewajiban zakat seekor kambing untuk setiap lima ekor unta, sementara jelas bahwa yang diwajibkan adalah unta, karena seekor unta adalah zakat untuk dua puluh lima ekor unta. Jika seseorang hanya memiliki lima ekor unta saja, maka ia wajib mengeluarkan zakat seperlimanya seekor unta. Ini memberatkan si pemilik dan orang yang menerima, karena keduanya perlu bersekutu. Jadi zakat seekor kambing adalah demi meringankan kedua belah pihak (orang yang wajib zakat, dan orang yang berhak menerimanya).

<sup>585</sup> Dinamakan jadza'ah, karena telah tanggal gigi depannya.



kedua, atau yang sudah tanggal giginya, meskipun belum sampai umur setahun. Begitu pula dengan jadz'ah domba.

Atau kambing jadza'ah yang telah berusia empat tahun dan masuk tahun kelima, meskipun belum berusia satu tahun. Demikian juga dengan kambing domba.

Adapun kambing tsaniyah adalah kambing yang sudah berusia dua tahun dan sedang memasuki tahun ketiga.

Jika seseorang memiliki dua puluh lima ekor unta, maka zakatnya adalah seekor anak unta bintu makhadh<sup>586</sup> yang berusia satu tahun. Jika tidak ada bintu makhadh, maka bisa ibnu labun (unta jantan yang berusia dua tahun dan menginjak 3 tahun), atau unta hiqqah (unta betina yang sudah dapat dikawini oleh unta jantan).<sup>587</sup>

Jika seseorang memiliki tiga puluh enam ekor unta, zakatnya adalah seekor bintu labun, unta betina yang berusia dua tahun.

Jika seseorang memiliki empat puluh enam ekor unta, zakatnya cukup dua ekor unta bintu labun.

Jika seseorang memiliki enam puluh satu ekor unta, zakatnya adalah seekor unta jadza'ah yang berusia empat tahun dan usianya memasuki tahun kelima. Atau bisa digantikan dengan dua ekor bintu labun, atau dua ekor hiqqah, karena keduanya mencukupi untuk jumlah yang lebih dari itu, apalagi untuk jumlah yang kurang.

Jika seseorang memiliki tujuh puluh enam ekor unta, zakatnya adalah dua ekor bintu labun.

Jika seseorang memiliki sembilan puluh satu ekor unta, zakatnya adalah dua ekor unta hiqqah.

Jika seseorang memiliki seratus dua puluh satu ekor unta, kewajiban zakatnya berubah, yakni untuk setiap empat puluh ekor zakatnya adalah seekor unta bintu labun, dan untuk setiap lima puluh ekor zakatnya adalah seekor unta hiqqah.

<sup>586</sup> Disebut bintu makhadh (مخاض), karena ia sudah berusia satu tahun, dan induknya sudah waktunya bunting.

<sup>587</sup> Disebut unta hiqqah (حققة), karena usianya sudah memasuki tahun keempat, baik jantan atau betina. Disebut seperti itu karena ia sudah bisa dinaiki dan dimanfaatkan. Ia juga sudah bisa kawin dengan yang betina,

Sedangkan untuk seratus dua puluh satu ekor unta, zakatnya adalah tiga ekor bintu labun.

Untuk seratus tiga puluh ekor unta, zakat yang dikeluarkan adalah dua ekor bintu labun dan dua ekor hiqqah.

Untuk seratus empat puluh ekor unta, zakat yang dikeluarkan adalah dua hiqqah, dan seekor bintu labun. Begitu seterusnya.

Dasar untuk semua ini adalah sepucuk surat Abu Bakar Ash Shiddiq ؓ yang ditujukan kepada Anas ؓ ketika ia diutus ke Bahrain untuk memungut zakat. Teks suratnya adalah sebagai berikut,

“Dengan nama Allah yang Maha Pengasih lagi Maha Penyayang. Ini adalah kewajiban zakat yang telah ditetapkan oleh Rasulullah ﷺ terhadap kaum muslimin .....

Untuk dua puluh empat ekor unta ke bawah, zakatnya seekor kambing yang kurang dari itu, setiap lima ekor unta seekor kambing.

Jika seseorang memiliki dua puluh lima sampai tiga puluh lima ekor unta, zakatnya adalah seekor unta bintu makhadh.

Jika seseorang memiliki tiga puluh enam sampai empat puluh lima ekor unta, zakatnya adalah seekor unta bintu labun.

Jika seseorang memiliki empat puluh enam sampai enam puluh ekor unta, zakatnya adalah seekor unta hiqqah yang sudah kawin dengan onta jantan.

Jika seseorang memiliki enam puluh satu sampai tujuh puluh lima ekor unta, zakat yang dikeluarkan adalah seekor unta jadza'ah.

Jika seseorang memiliki tujuh puluh enam sampai sembilan puluh ekor unta, zakatnya adalah dua ekor bintu labun.

Dan Jika seseorang memiliki sembilan puluh satu sampai seratus dua puluh ekor unta, untuk setiap empat puluh ekor, zakatnya adalah seekor bintu labun. Dan, untuk setiap lima puluh ekor, zakatnya adalah seekor unta hiqqah.<sup>588</sup>

<sup>588</sup> *Shahih Al-Bukhari, Kitab Zakat, Bab Zakatnya Kambing, (1454), II/118.*



## 2. Sapi

Nishab sapi: Nishab awal sapi adalah tiga puluh ekor, baik yang jantan atau yang betina. Kurang dari jumlah itu tidak wajib dizakati.

Zakat Untuk Sapi: Jika seseorang memiliki tiga puluh ekor sapi, zakatnya adalah seekor tabi' (تبيع)<sup>589</sup> atau anak sapi yang berusia setahun dan memasuki tahun kedua. Boleh yang betina, dan itu lebih utama.

Jika seseorang memiliki empat puluh ekor sapi, zakatnya adalah seekor sapi musinnah yang sudah berusia dua tahun, dan memasuki tahun ketiga, atau bisa dizakati dengan dua ekor anak sapi.

Dalilnya adalah hadits yang diriwayatkan dari Muadz bin Jabal رضي الله عنه, ia berkata, "Nabi ﷺ mengutus aku ke Yaman. Beliau menyuruh aku untuk memungut dari setiap tiga puluh ekor sapi seekor anak sapi jantan atau betina, dan untuk setiap empat puluh ekor sapi seekor sapi musinnah."<sup>590</sup>

Nishab terus berlanjut hingga mencapai enam puluh ekor ke atas. Pada waktu itulah untuk setiap empat puluh ekor sapi, zakatnya adalah seekor anak sapi. Dan, untuk setiap empat puluh ekor, zakatnya adalah seekor sapi musinnah.

## 3. Kambing

Nishab kambing: Nishab awal kambing adalah empat puluh ekor. Dalam hal ini sama saja antara kambing domba atau kambing kacang.

### Zakat Kambing

Jika seseorang memiliki empat puluh ekor kambing, zakatnya adalah seekor kambing jadza'ah, atau kambing domba yang berusia setahun, atau kambing kacang yang berusia dua tahun.

Jika kambingnya terdiri dari kambing domba dan kambing kacang, zakatnya cukup satu untuk salah satu dari dua jenis kambing tersebut. Nilainya diperkirakan terkait dengan kedua jenis yang dimiliki.

Jika seseorang memiliki dua puluh kambing domba dan dua puluh

<sup>589</sup> Disebut tabi' atau yang mengikuti, karena pada tahun pertama ia masih mengikuti induknya di tempat penggembalaan.

<sup>590</sup> *Sunan Abi Dawud*, Bab Zakatnya Binatang Ternak, (1578), II/13; *Sunan At-Tirmidzi* Kitab Zakat, Bab Zakatnya Sapi, (623), III/20; dan *Sunan An-Nasa'i*, Bab Zakatnya Sapi, (2449), V/26.

kambing kacang, dari kedua jenis tersebut, zakatnya adalah satu ekor yang nilainya sama separuh dari kambing domba dan separuh lagi dari kambing kacang.

Jika seseorang memiliki seratus dua puluh satu ekor kambing, zakatnya adalah dua ekor.

Nishab ini berlanjut hingga kambing mencapai dua ratus satu ekor, dan zakatnya adalah tiga ekor kambing.

Jika seseorang memiliki empat ratus ekor kambing lebih, setiap seratus ekor zakatnya adalah seekor kambing.

Dalil atas hal itu adalah isi surat Abu Bakar Ash Shiddiq ؓ kepada Anas bin Malik ؓ ketika ia diutus ke Bahrain bahwa zakat kambing dan ternak lainnya jika mencapai empat puluh hingga seratus dua puluh ekor adalah seekor kambing.

Jika lebih dari seratus dua puluh hingga dua ratus ekor, zakatnya adalah dua ekor kambing.

Jika lebih dari dua ratus hingga tiga ratus ekor, zakatnya adalah tiga ekor kambing.

Jika lebih dari tiga ratus ekor, setiap seratus, zakat yang dikeluarkan adalah seekor kambing.

Dan jika yang dimiliki seseorang kurang dari empat puluh ekor kambing, maka tidak wajib dizakati, kecuali jika pemiliknya punya keinginan sendiri.<sup>591</sup>

### **Syarat-syarat Kewajiban Zakat Kambing**

Selain syarat-syarat umum tentang kewajiban zakat, ada beberapa syarat lain sebagai berikut:

1. Sudah genap satu tahun: Jika kurang dari satu tahun meskipun hanya sebentar, maka tidak ada kewajiban zakat.

Anak yang dilahirkan oleh ternak ikut pada induknya dalam hitungan haul atau setahun. Misalnya di tengah-tengah setahun kambing yang dimiliki oleh seseorang sudah mencapai satu

<sup>591</sup> *Shahih Al-Bukhari*, Kitab Zakat, Bab Zakatnya Kambing, (1454), II/118.



nishab, kemudian beranak dan jumlahnya sudah memenuhi kewajiban zakat, seperti misalnya jumlah kambingnya menjadi seratus dua puluh satu ekor meskipun belum genap setahun, maka wajib dikeluarkan zakat untuk semua jumlahnya.

2. Kambing harus digembalakan di padang rumput milik umum, atau padang rumput milik seseorang yang nilainya tidak seberapa, maka yang seperti itu tidak dianggap sebagai biaya.

Alasan kenapa zakat hanya wajib untuk ternak yang digembalakan, bukan yang diberi makan, karena ongkosnya dipenuhi dengan penggembalaan di padang rumput milik umum.

Jika binatang ternak diberi makan sepanjang setahun penuh atau tidak penuh, maka tidak ada kewajiban zakat terhadapnya, karena adanya ongkos pakan. Begitu pula meskipun pemberian makan hanya berlangsung selama enam bulan saja, tetap tidak ada zakatnya.

3. Tidak dipekerjakan di ladang atau yang menyirami dan lain sebagainya, karena ternak seperti ini tidak disiapkan untuk dikembangkan. Sesungguhnya nilai jasa pekerjaan itu sama seperti nilai unta-unta yang digunakan untuk bepergian, dan sapi yang digunakan untuk membajak.

## **PEMBAYARAN ZAKAT**

### **Orang yang Membayar Zakat**

Zakat diberikan oleh si pemilik harta mewakili dirinya sendiri, atau diberikan oleh orang lain yang mewakilinya.<sup>592</sup>

Untuk menyerahkan zakat wajib diniati. Niat berarti bermaksud dengan mengatakan dalam hati, “Ini adalah zakatku”, atau “Ini adalah kewajiban zakat hartaku.”

Jika si pemiliknya punya hak piutang terhadap orang lain, lalu ia mengatakan kepada orang lain itu, “Tanggungan hutangmu kepadaku aku berikan kepadamu sebagai zakatku,” atau ia mengatakan, “Piutanku itu adalah zakat hartaku,” hal itu hukumnya tidak boleh.

<sup>592</sup> Zakat yang diberikan oleh pemiliknya sendiri lebih utama daripada dibagi-bagikan oleh orang atau panitia yang mewakilinya.

Jika orang yang berhutang meminta kepada orang yang punya piutang untuk memberikan piutangnya sebagai zakat hartanya, lalu ia gunakan untuk membayar hutangnya, dan ia bersedia, maka hal itu sah hukumnya.<sup>593</sup>

Seseorang dianjurkan memberikan zakatnya dengan sukarela.

### Waktu Menyerahkan Zakat

Zakat boleh diberikan terlebih dahulu di tengah-tengah waktu setahun yang belum berakhir.

### Siapa yang Diberi Zakat

Zakat wajib diberikan kepada orang-orang yang ada di antara delapan golongan yang disebutkan dalam firman Allah ﷻ,

إِنَّمَا الصَّدَقَتُ لِلْفُقَرَاءِ وَالْمَسْكِينِ وَالْعَمِلِينَ عَلَيْهَا وَالْمُؤَلَّفَةِ قُلُوبُهُمْ وَفِي الرِّقَابِ وَالْغَرَمِينَ وَفِي سَبِيلِ اللَّهِ وَأَبْنِ السَّبِيلِ فَرِيضَةً مِّنَ اللَّهِ وَاللَّهُ عَلِيمٌ حَكِيمٌ ﴿٦٠﴾

*“Sesungguhnya zakat-zakat itu, hanyalah untuk orang-orang fakir, orang-orang miskin, pengurus-pengurus zakat, para muallaf yang dibujuk hatinya, untuk (memerdekakan) budak, orang-orang yang berhutang, untuk jalan Allah dan untuk mereka yang sedang dalam perjalanan, sebagai suatu ketetapan yang diwajibkan Allah, dan Allah Maha Mengetahui lagi Maha Bijaksana.” (At-Taubah: 60)*

Kalimat *hanyalah* dalam ayat tadi memiliki pengertian *al-hashr* atau terbatas. Jadi zakat tidak boleh diberikan kepada selain golongan yang telah disebutkan.

Inilah yang disepakati oleh para ulama. Tetapi yang diperselisihkan di antara mereka ialah penjabarannya tentang mereka.

Menurut ulama-ulama terkemuka dari kalangan madzhab Syafi'i, zakat wajib diberikan kepada delapan golongan. Tetapi ini sulit. Oleh karena itu sebagian ulama juga dari kalangan madzhab Syafi'i lainnya memperbolehkan

<sup>593</sup> Zakatnya sah, tetapi syaratnya batal. Orang yang berhutang bebas terhadap zakat yang ia terima. Ia bisa memberikannya untuk membayar hutang, atau menggunakan untuk apa saja yang ia inginkan.



zakat diberikan kepada satu di antara delapan golongan tersebut. Tidak apa-apa taklid<sup>594</sup> dalam masalah ini di zaman kita sekarang.

Zakat diprioritaskan untuk golongan yang paling membutuhkan.

### Penjelasan Tentang Delapan Golongan

1. Orang fakir: Orang yang tidak memiliki harta sama sekali, dan tidak mendapatkan penghasilan dari yang halal.
2. Orang miskin: Orang yang memiliki harta dan juga memiliki penghasilan tetapi tidak mencukupinya.

Orang fakir dan orang miskin diberi zakat sesuai dengan kadar kebutuhan yang bisa dicukupi terus menerus. Misalnya ia diberikan uang untuk membeli alat yang bisa ia gunakan jika ia orang yang masih sanggup bekerja. Jika sudah tidak sanggup bekerja, ia diberi sejumlah uang yang sekiranya dapat menutupi kebutuhannya selama setahun menurut pendapat yang paling diunggulkan.

3. Amil atau panitia zakat: Ini mencakup semua orang yang ditunjuk oleh imam untuk mengurus zakat. Amil ini terdiri dari orang yang menghimpun zakat, orang yang mencatatnya, orang yang membaginya, dan yang menghitung jumlah orang-orang yang berhak menerimanya (*mustahiqin*).

Yang menjadi amil atau panitia zakat harus orang yang mengerti tentang zakat, dan yang mengetahui hukum-hukumnya.

Zakat juga diberikan kepada seorang amil, meskipun ia orang kaya, sebagai bentuk upah.

4. Orang-orang yang dibujuk hatinya (*muallaf*). Mereka ada empat kelompok, dan semuanya orang Islam:
  - a. Orang yang lemah imannya, yakni orang yang baru masuk Islam. Ia diberi zakat supaya imannya menjadi kuat.
  - b. Orang yang masuk Islam dan ia punya pengaruh besar di tengah-tengah masyarakatnya. Dengan diberi zakat, yang lain diharapkan

<sup>594</sup> Menurut ulama-ulama terkemuka dari kalangan madzhab Hanafi, boleh memberikan zakat kepada satu golongan saja atau bahkan kepada satu orang saja. Sementara menurut ulama-ulama dari kalangan madzhab Maliki dan Hambali, boleh memberikan zakat kepada tiga orang fakir atau tiga orang miskin.

mau ikut masuk Islam. Orang seperti ini diberi zakat meskipun imannya sudah kuat.

- c. Orang Islam yang kuat imannya. Dengan diberi zakat diharapkan dapat menjamin mengamankan kejahatan orang-orang kafir yang ada di belakangnya.
  - d. Orang Islam yang dapat melindungi kita dari kejahatan orang-orang yang menolak membayar zakat.
5. Budak-budak mukatab.
- Budak mukatab adalah budak yang membeli dirinya sendiri dari tuannya dengan cara mengangsur.
6. Orang yang punya tanggungan hutang. Mereka ada tiga macam:
- a. Orang yang memiliki tanggungan hutang untuk meredakan fitnah yang terjadi di antara dua golongan karena kasus pembunuhan yang tidak jelas siapa pembunuhnya. Hutangnya dibayar dari bagian orang-orang yang memiliki tanggungan hutang, baik ia orang kaya atau orang miskin.
  - b. Orang yang punya tanggungan hutang untuk kepentingan dirinya sendiri atau keluarganya, dan hal itu digunakan untuk hal-hal yang diperbolehkan oleh syariat.
  - c. Orang yang punya tanggungan hutang untuk menjamin orang lain. Ia dan orang yang dijamin sama-sama orang yang sulit.  
Orang yang memiliki hutang diberi zakat sekira yang dapat menutupi hutangnya.
7. Sabilillah: Orang-orang yang dengan sukarela berjihad dalam peperangan.
8. Ibnu sabil: Orang yang mengadakan perjalanan tetapi kehabisan bekal untuk bisa pulang ke daerahnya.

### **Orang-orang yang Tidak Boleh Diberi Zakat**

1. Orang kaya karena punya harta atau pekerjaan.
2. Orang yang wajib dinaskahi oleh orang yang mengeluarkan zakat.



Ia tidak boleh diberi zakat dengan mengatas namakan orang-orang fakir dan orang-orang miskin.

Boleh seorang ayah memberikan zakat kepada anaknya yang sudah baligh jika ia fakir atau miskin, karena si anak adalah orang yang sudah tidak wajib diberikan nafkah. Tetapi kalau alasannya ia tidak sanggup bekerja, ia tidak boleh menerima zakat dari ayahnya. Sebab pada saat itu sang ayah wajib memberikan nafkah kepadanya dan juga kepada anak-anaknya yang lain, sehingga ia sudah dicukupi oleh ayahnya.

Tentang anak-anak yang perempuan, sang ayah wajib memberinya nafkah selama ia masih dalam asuhan sang ayah, dan ia juga tidak memiliki pekerjaan yang mencukupinya. Jika ia sudah menikah, atau ia sudah memiliki pekerjaan yang layak, sang ayah tidak dianggap berkewajiban menafkahnya. Berdasarkan hal ini sang ayah bisa memberikan zakatnya kepada suami anak perempuannya tersebut jika ia memang fakir atau miskin.

Seorang istri boleh memberikan zakat hartanya kepada suaminya jika ia fakir atau miskin.

Dalil yang menunjukkan keabsahan seorang istri memberikan zakat kepada suaminya seperti itu adalah hadits Abu Said Al-Khudri رضي الله عنه; Sesungguhnya Zainab istri Ibnu Mas'ud datang meminta izin bertemu Rasulullah ﷺ. Seorang sahabat berkata, "Wahai Rasulullah, itu ada Zainab." Beliau bertanya, "*Zainab siapa?*" Ia menjawab, "Istri Ibnu Mas'ud." Beliau bersabda, "*Ya, izinkan ia masuk.*" Setelah diizinkan masuk, Zainab berkata, "Wahai Nabi Allah, sesungguhnya Anda hari ini menyuruh untuk berzakat. Aku memiliki perhiasan, dan aku ingin membayar zakatnya. Ibnu Mas'ud menganggap bahwa ia dan putranya adalah orang yang paling berhak menerima zakat." Rasulullah ﷺ bersabda, "*Ibnu Mas'ud benar. Suami dan putramu itu adalah orang yang paling berhak untuk kamu beri zakat daripada orang lain.*"<sup>595</sup>

Sah seorang perempuan memberikan zakatnya kepada kakak atau adiknya yang sudah punya mata pencaharian yang cukup jika ia belum mampu menikah karena tidak sanggup menyediakan mahar atau maskawinnya.

<sup>595</sup> Shahih Al-Bukhari, Kitab Zakat, Bab Zakat Terhadap Kaum Kerabat Dekat, (1462), II/120.

## ZAKAT FITRAH

### Tujuannya

Kesalahan-kesalahan yang dilakukan ketika puasa bisa dihilangkan, sebagaimana sujud sahwi menghilangkan kesalahan yang terjadi pada shalat.

Dalilnya adalah hadits Ibnu Abbas رضي الله عنه, ia berkata; “Rasulullah ﷺ mewajibkan zakat fitrah untuk mensucikan orang yang berpuasa dari perbuatan sia-sia dan perkataan tidak patut, dan untuk memberi makan kepada orang-orang miskin.” <sup>596</sup>

### Hukumnya

Hukum Zakat fitrah adalah fardhu, berdasarkan dalil hadits Ibnu Umar رضي الله عنه, sesungguhnya Rasulullah ﷺ mewajibkan zakat fitrah berupa satu sha' kurma, atau satu sha' gandum terhadap setiap hamba dari kaum muslimin, baik laki-laki maupun perempuan.” <sup>597</sup>

Disebutkan dalam hadits lain dari Ibnu Umar رضي الله عنه, “Rasulullah ﷺ mewajibkan zakat fitrah berupa satu sha' dari gandum, atau satu sha' dari kurma, atas anak kecil maupun orang tua, dan terhadap orang yang berstatus merdeka maupun budak.” <sup>598</sup>

### Syarat-syarat Wajib Zakat fitrah

1. Islam.
2. Mendapati bagian dari bulan Ramadhan dan bagian dari bulan Syawal. <sup>599</sup>

Orang yang meninggal dunia setelah matahari terbenam pada malam hari raya, wajib dikeluarkan zakat fitrah atas namanya. Berbeda kalau ia meninggal dunia sebelum matahari terbenam.

Orang yang memiliki anak yang lahir sebelum matahari terbenam di malam hari raya, juga wajib dikeluarkan zakat fitrahnya. Berbeda dengan anak yang dilahirkan sesudah matahari terbenam.

<sup>596</sup> *Sunan Abi Dawud*, Kitab Zakat, Bab Zakat Fitrah, (1611), II/35. Hadits ini juga diriwayatkan oleh Abu Dawud (II/111, nomor 1609); Ibnu Majah (I/586, nomor 1827); dan Al-Hakim (I/568, nomor 1488), katanya, hadits ini shahih atas syarat Al-Bukhari.

<sup>597</sup> *Shahih Al-Bukhari*, Kitab Zakat Fitrah, Bab Kewajiban Zakat Fitrah, (1053), dan *Shahih Muslim*, Bab Zakat fitrah Bagi Kaum Muslimin Adalah Berupa Kurma dan Gandum, (2326), III/68.

<sup>598</sup> *Shahih Al-Bukhari*, Kitab Zakat Fitrah Atas Orang Dewasa dan Anak Kecil, (1512), II/132.

<sup>599</sup> Maksudnya, mendapati terbenamnya matahari malam hari raya.



3. Seseorang memiliki sisa atau kelebihan dari persediaannya dan persediaan keluarganya pada siang hari raya dan malamnya.

### **Siapa yang Wajib Mengeluarkan Zakat fitrah**

Zakat fitrah wajib dikeluarkan oleh seseorang atas namanya sendiri, dan atas nama orang yang wajib dinafkahinya dari kaum muslimin. Sebab, yang dikenal dalam kaidah-kaidah fikih ialah bahwa setiap orang dari kaum muslimin yang wajib dinafkahi juga wajib dikeluarkan zakat fitrahnya.

### **Waktunya**

Boleh mengeluarkan zakat fitrah pada awal bulan Ramadhan.

Yang disunnahkan ialah mengeluarkan zakat fitrah sebelum shalat id, karena alasan ittiba', dan juga untuk mencegah jangan sampai orang-orang yang membutuhkan bantuan tersebut meminta-minta pada hari raya.

Makruh hukumnya menangguhkan zakat fitrah hingga akhir hari raya.

Dan haram hukumnya menangguhkan zakat fitrah dari hari raya tanpa ada udzur.<sup>600</sup> Jadi kewajibannya belum gugur.



<sup>600</sup> yang dimaksud dengan udzur ialah hartanya hilang, atau tidak adanya orang-orang yang berhak menerima zakat pada saat itu.



# **KITAB PUASA**



# KITAB PUASA

## Definisi Puasa

Menurut pengertian bahasa, puasa secara mutlak ialah menahan diri, berdasarkan dalil firman Allah ﷻ,

فَكُلْ وَاشْرَبْ وَقَرِّ عَيْنًا فَإِمَّا تَرَيْنَ مِنَ الْبَشَرِ أَحَدًا فَقُولِي إِنِّي نَذَرْتُ لِلرَّحْمَنِ صَوْمًا فَلَنْ أُكَلِّمَ الْيَوْمَ إِنْسِيًّا ﴿٢٦﴾

*"Sesungguhnya aku telah bernadzar berpuasa untuk Tuhan yang Maha Pemurah, maka aku tidak akan bicara dengan seorang manusia pun pada hari ini."* (Maryam: 26)

Dan menurut pengertian syariat, puasa ialah menahan diri dari berbuka dengan niat tertentu sepanjang siang hari<sup>601</sup> untuk menjalani puasa.<sup>602</sup>

## Bagian-bagian Puasa

1. Puasa Fardhu. Ini ada dua jenis:
  - a. Fardhu asal, yakni puasa bulan Ramadhan, dan puasa mengqadha'nya.
  - b. Fardhu yang muncul belakangan, yakni puasa nadzar, puasa membayar kafarat, dan puasa yang dilakukan sebagai dam atau denda atas pelanggaran tertentu yang dilakukan dalam ibadah haji.

<sup>601</sup> Mulai dari terbit fajar sampai terbenam matahari. Menurut pendapat yang mengutamakan kehati-hatian, yakni masih wajib menahan diri sampai sebagian malam setelah matahari terbenam untuk meyakinkan bahwa waktu siang hari benar-benar telah habis. Pendapat ulama-ulama ahli fiqih tentang perlunya berhati-hati untuk menahan diri dari makan dan hal-hal yang membatalkan lainnya sebelum terbit fajar adalah berdasarkan kaidah, "Sesuatu di mana sebuah kewajiban tidak bisa sempurna tanpanya, maka sesuatu itu hukumnya wajib."

<sup>602</sup> Soalnya di sana ada beberapa hari yang haram melakukan puasa di dalamnya.

2. Puasa sunnah: Sebagian puasa sunnah ditetapkan berdasarkan dalil khusus, seperti puasa tanggal sembilan bulan Dzulhijah, dan sebagian lagi dituntut berdasarkan dalil yang memberikan dorongan untuk berpuasa tanpa ada ketentuan.
3. Puasa makruh.
4. Puasa haram.

## 1. Puasa Fardhu (Puasa Ramadhan)<sup>603</sup>

### *Dalil Puasa Ramadhan*

Dalil dari Al-Qur'an adalah firman Allah ﷻ,

شَهْرُ رَمَضَانَ الَّذِي أُنْزِلَ فِيهِ الْقُرْآنُ هُدًى لِّلنَّاسِ وَبَيِّنَاتٍ  
مِّنَ الْهُدَى وَالْفُرْقَانِ فَمَن شَهِدَ مِنْكُمُ الشَّهْرَ فَلْيَصُمْهُ وَمَن  
كَانَ مَرِيضًا أَوْ عَلَى سَفَرٍ فَعِدَّةٌ مِّنْ أَيَّامٍ أُخَرَ يُرِيدُ اللَّهُ بِكُمُ  
الْيُسْرَ وَلَا يُرِيدُ بِكُمُ الْعُسْرَ وَلِتُكْمِلُوا الْعِدَّةَ وَلِتُكَبِّرُوا اللَّهَ  
عَلَى مَا هَدَيْكُم وَلَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ ﴿١٨٥﴾

*"(Beberapa hari yang ditentukan itu ialah) bulan Ramadhan, bulan yang di dalamnya diturunkan (permulaan) Al-Qur'an sebagai petunjuk bagi manusia dan penjelasan-penjelasan mengenai petunjuk itu dan pembeda (antara yang hak dan yang batil). Karena itu, barangsiapa di antara kamu hadir (di negeri tempat tinggalnya) di bulan itu, maka hendaklah ia berpuasa pada bulan itu. Dan, barangsiapa sakit atau dalam perjalanan (lalu ia berbuka), maka (wajib baginya berpuasa) sebanyak hari yang ditinggalkannya pada hari-hari yang lain. Allah menghendaki kemudahan bagimu dan tidak menghendaki kesukaran bagimu. Dan, hendaklah kamu mencukupkan bilangannya dan hendaklah kamu mengagungkan Allah atas petunjuk-Nya yang diberikan kepadamu, supaya kamu bersyukur." (Al-Baqarah : 185)*

<sup>603</sup> Disebut *Ramadhan* atau membakar, karena puasa Ramadhan dapat membakar dosa-dosa dan melenyapkannya. Atau karena disyariatkannya puasa Ramadhan ini kebetulan bersamaan dengan waktu terik panas.



Dalil dari sunnah ialah hadits yang diriwayatkan Ibnu Umar رضي الله عنه, bahwa Rasulullah ﷺ bersabda,

بُنِيَ الْإِسْلَامُ عَلَى خَمْسٍ شَهَادَةِ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَأَنَّ مُحَمَّدًا رَسُولُ اللَّهِ وَإِقَامِ الصَّلَاةِ وَإِيتَاءِ الزَّكَاةِ وَالْحَجِّ وَصَوْمِ رَمَضَانَ .

*"Islam didirikan atas lima perkara; yakni kesaksian bahwa tidak ada tuhan selain Allah dan bahwa Muhammad adalah utusan Allah, mendirikan shalat, menunaikan zakat, pergi haji ke Baitullah, dan berpuasa Ramadhan."* <sup>604</sup>

Dan ijma' atau kesepakatan umat.

### Penetapan Puasa Ramadhan

Puasa Ramadhan diwajibkan berdasarkan salah satu di antara empat hal:

- a. Puasa Ramadhan secara umum diwajibkan karena sepenuhnya tiga puluh hari bulan Sya'ban.
- b. Puasa Ramadhan diwajibkan atas orang yang melihat hilal Ramadhan, berdasarkan hadits yang diriwayatkan Ibnu Umar رضي الله عنه, ia berkata; Aku mendengar Rasulullah ﷺ bersabda,

إِذَا رَأَيْتُمُوهُ فَصُومُوا وَإِذَا رَأَيْتُمُوهُ فَافْطِرُوا فَإِنْ غَمَّ عَلَيْكُمْ فَاقْذَرُوا لَهُ .

*"Jika kalian <sup>605</sup> melihatnya (hilal), maka berpuasalah. Dan, jika kalian melihatnya maka berbukalah. Dan, jika pandangan kalian*

<sup>604</sup> Shahih Al-Bukhari, Kitab Iman, Bab Pengakuan Kalian Adalah Iman Kalian, (8), 1/11. Hadits Jarir diriwayatkan oleh Ahmad (IV/363, nomor 19240); Abu Ya'la (XIII/489, 7502); Ath-Thabarani (II/326, nomor 2363); dan Ath-Thabarani dalam Ash-Shaghir (II/60, nomor 782). Hadits Ibnu Umar diriwayatkan oleh Ahmad (II/120, nomor 6015); Al-Bukhari (I/11, nomor 8); Muslim (I/45, nomor 16); At-Tirmidzi (V/5, nomor 2609), katanya, hadits ini hasan shahih, An-Nasa'i (VIII/197, nomor 5001); Ibnu Hibban (I/374, nomor 158); Abu Ya'la (X/164, nomor 5788); Ibnu Khuzaimah (I/159, nomor 309); Ath-Thabarani (XII/309, nomor 13203); dan Al-Baihaqi (IV/81, nomor 7013).

<sup>605</sup> Maksudnya ialah apabila sebagian kalian melihat hilal bulan Ramadhan.

*tertutup oleh awan,<sup>606</sup> maka tentukanlah untuknya.”<sup>607</sup>*

Dalam versi riwayat lain dari Abu Hurairah رضي الله عنه disebutkan, *“Maka sempurnakanlah hitungan bulan Sya’ban tiga puluh hari.”<sup>608</sup>*

- c. Puasa Ramadhan wajib atas orang yang diberitahu tentang terlihatnya hilal oleh seseorang yang ia percaya, atau oleh orang yang ia yakini jujur, meskipun hakim tidak menerima kesaksiannya. Jika ia berpuasa, lalu belakangan jelas bahwa sudah masuk bulan Ramadhan maka puasanya sah. Sebab ia telah berniat puasa berdasarkan dugaan dan ternyata tepat. Jadi hal ini disamakan dengan bukti.
- d. Puasa Ramadhan wajib atas orang yang tidak melihat hilal sendiri, tetapi dengan pemberitahuan seorang yang adil di depan hakim. Rukyah orang itu bisa ditetapkan oleh hakim dengan kesaksian seorang mukallaf yang adil, berdasarkan hadits yang diriwayatkan oleh Abdullah bin Umar رضي الله عنه, ia berkata, “Orang-orang banyak yang melakukan rukyah hilal, lalu aku memberitahukan kepada Rasulullah ﷺ bahwa aku melihatnya. Beliau kemudian berpuasa, dan menyuruh orang-orang untuk berpuasa.”<sup>609</sup> Sesungguhnya hal ini menyangkut masalah mewajibkan ibadah, maka kesaksian dari satu orang bisa diterima, demi menjaga kehati-hatian terhadap sesuatu yang fardhu.

Sementara untuk tanggal bulan-bulan lainnya harus ditetapkan berdasarkan kesaksian dua orang yang adil. Untuk menerima penetapan tanggal berbuka, yakni hilal bulan Syawal, minimal harus berdasarkan kesaksian dua orang saksi yang adil. Sebab, ini adalah pengguguran fardhu. Jadi yang dianggap adalah jumlah saksi, juga demi menjaga kehati-hatian terhadap sesuatu yang fardhu.

<sup>606</sup> Yakni apabila antara kalian dan hilal terhalang oleh awan.

<sup>607</sup> *Shahih Al-Bukhari*, Kitab Puasa, Bab Apakah Dikatakan Ramadhan Atau Bulan Ramadhan, (1900), III/25 dan seterusnya; dan *Shahih Muslim*, Bab Kewajiban Puasa Ramadhan karena Melihat Tanggal dan Kewajiban Berbuka Juga Karena Melihat Tanggal. Sesungguhnya Apabila Pada Permulaaan Atau Pada Akhir Ramadhan Tertutup Awan Maka Bilangan Bulan Disempurnakan Tiga Puluh Hari, (2555), III/122. Hadits ini juga diriwayatkan oleh An-Nasa’i (IV/134, nomor 2120); Ibnu Majah (II/529, nomor 1654); dan Ibnu Hibban (VIII/226, nomor 3441).

<sup>608</sup> *Shahih Al-Bukhari*, Kitab Puasa, Bab Sabda Nabi ﷺ, “Jika kalian melihat hilal, maka berpuasalah. Dan, jika kalian melihatnya, maka berbukalah,” (1909), III/27.

<sup>609</sup> *Sunan Abi Dawud*, Kitab Puasa, Bab Tentang Kesaksian Satu Orang yang Melihat Hilal Ramadhan, (2344), II/274.



Orang yang melihat hilal Syawal sendirian, ia wajib berbuka. Dan, ini harus ia lakukan secara diam-diam, supaya keberagamaannya tidak dicurigai.

Jika hilal terlihat di suatu negeri, maka penduduk yang mathla' mereka bertepatan dengan mathla' tersebut<sup>610</sup> wajib berbuka. Dalil yang menunjukkan tidak wajib puasa jika mathla'nya berbeda adalah hadits yang diriwayatkan oleh Kuraib, bahwa ia pernah disuruh oleh Ummul Fadhl binti Al-Harits untuk menemui Muawiyah yang berada di Syam. Kata Kuraib lebih lanjut; Maka aku pun berangkat ke Syam untuk menyelesaikan keperluan tersebut. Aku melihat awal Ramadhan ketika aku masih berada di sana, yaitu tepatnya pada malam Jumat. Maka sesampainya di Madinah di akhir atau di penghujung bulan tersebut, Abdullah bin Abbas رضي الله عنه bertanya kepadaku, "Kapan kamu melihat awal bulan Ramadhan itu?" Aku menjawab, "Pada malam Jumat." Ia bertanya lagi, "Betul kamu melihatnya pada malam itu?" Aku menjawab, "Ya. Dan, banyak orang yang ikut menyaksikannya. Maka mereka pun berpuasa seperti yang dilakukan Muawiyah." Ia berkata, "Tetapi kami melihatnya pada malam Sabtu. Karena itu, kami tetap berpuasa hingga genap tiga puluh hari atau setelah melihat hilal (Syawal)." Aku lalu bertanya, "Tidakkah Anda cukup mengikuti rukyah dan puasanya Muawiyah?" Ia menjawab, "Tidak. Demikianlah yang diperintahkan oleh Rasulullah ﷺ."<sup>611</sup>

Jika seseorang pergi dari satu kota ke kota lain dan ia mendapati penduduk kota tersebut berbuka atau berpuasa, maka ia wajib menyesuaikan dengan mereka, baik di awal maupun di akhir Ramadhan.

### **Syarat-syarat Wajibnya Puasa Ramadhan**

1. Islam.
2. Berakal. Puasa tidak wajib atas orang yang gila, orang yang pingsan, dan orang yang mabuk, baik yang bersifat terus menerus ataupun tidak. Hal ini berdasarkan hadits yang diriwayatkan Ali bin Abi Thalib رضي الله عنه, dari Nabi ﷺ, beliau bersabda,

<sup>610</sup> yang dimaksud ialah tentang dua negara yang memiliki garis khatulistiwa yang sama. Jika hilal terlihat di salah satu negara tersebut, maka penduduk negara yang lainnya juga wajib berpuasa, meskipun mereka tidak melihatnya.

<sup>611</sup> *Shahih Muslim*, Kitab Puasa, Bab Penjelasan Bahwa Setiap Negeri Boleh Melakukan Rukyah Sendiri, dan Bahwa Jika Mereka melihat Hilal di Suatu Negeri, Maka Hukumnya Tidak Bisa Ditetapkan Untuk Negeri yang Jauh Dari Mereka, (2580), III/126.

رُفِعَ الْقَلَمُ عَنْ ثَلَاثَةٍ : عَنْ النَّائِمِ حَتَّى يَسْتَيْقِظَ ، وَعَنْ الصَّبِيِّ حَتَّى يَحْتَلِمَ ، وَعَنْ الْمَجْنُونِ حَتَّى يَعْقِلَ .

*"Pena diangkat dari tiga orang; <sup>612</sup> dari orang tidur sampai ia bangun, dari anak kecil sampai ia baligh, dan dari orang gila sampai ia waras."*<sup>613</sup>

3. Baligh. Puasa tidak wajib atas anak kecil yang sudah bisa membedakan (mumayyiz). Tetapi puasa yang dilakukan hukumnya sah. Jika sudah berusia tujuh tahun dan mampu, ia diperintahkan menjalankan puasa, disamakan dengan shalat.
4. Kuat. yang dimaksud ialah kuat menjalankan puasa tanpa bersusah payah.

### Syarat-syarat Sahnya Puasa<sup>614</sup>

1. Niat. Hal ini berdasarkan hadits yang diriwayatkan oleh Umar رضي الله عنه, dari Nabi ﷺ yakni sabda beliau,

إِنَّمَا الْأَعْمَالُ بِالنِّيَّاتِ وَإِنَّمَا لِكُلِّ امْرِئٍ مَا نَوَى .

*"Sesungguhnya amal itu tergantung niat, dan (amal) seseorang adalah sesuai dengan niatnya."*<sup>615</sup>

Karena puasa adalah ibadah murni maka tidak sah jika tanpa niat, sama seperti shalat. Niat wajib dilakukan setiap hari, karena puasa setiap hari adalah ibadah tersendiri.

### Letak Niat

Tempat niat ada di hati, yakni dengan menghadirkan di dalam hati akan hakekat puasa yang mana ia adalah menahan diri dari hal-hal yang membatalkan sepanjang siang.

Untuk niat puasa fardhu disyaratkan dua hal:

<sup>612</sup> yang dimaksud dengan pena diangkat ialah mencegah taklif, bukan dihilangkan setelah diletakkan.

<sup>613</sup> Sunan Abi Dawud, Kitab Hukuman-hukuman.

<sup>614</sup> Secara mutlak, baik puasa fardhu atau puasa sunnah.

<sup>615</sup> Shahih Al-Bukhari, Bab Niat dalam Iman, (6689), XVI/571; Shahih Muslim, Kitab Kepemimpinan, Bab Sabda Nabi Sesungguhnya amal itu tergantung niat, dan seseorang adalah sesuai dengan niatnya, (5036), VI/48.



- a. Menginapkan niat: Niat puasa harus dilakukan pada malam hari, berdasarkan dalil sabda Rasulullah ﷺ dalam hadits yang diriwayatkan Hafshah رضى الله عنها, dari Nabi ﷺ,

مَنْ لَمْ يُبَيِّتِ الصَّيَّامَ قَبْلَ الْفَجْرِ فَلَا صِيَامَ لَهُ .

*"Barangsiapa yang tidak menginapkan puasa sebelum fajar, maka tidak ada puasa baginya."*<sup>616</sup>

Sah hukumnya menginapkan niat puasa pada bagian dari waktu malam sejak matahari terbenam hingga terbit fajar.

- b. *Ta'yin*:<sup>617</sup> Tidak sah puasa tanpa menyebutkan dengan jelas jenis fardhunya, apakah jenis puasa kafarat,<sup>618</sup> atau nadzar,<sup>619</sup> atau melakukan pada waktunya, atau mengqadha' Ramadhan. Hal ini berdasarkan sabda Rasulullah ﷺ, *"Sesungguhnya amal itu tergantung niat, dan amal seseorang adalah sesuai dengan niatnya."*<sup>620</sup> Hadits ini secara zahirnya menyatakan keharusan *ta'yin*. Dan, hendaknya niat harus mantap.

Tetapi kalau puasa sunnah, niat tidak disyaratkan harus dilakukan pada malam hari, melainkan cukup niat sebelum matahari bergeser ke arah barat dengan syarat tidak ada hal-hal yang membatalkan sebelumnya. Hal ini berdasarkan hadits yang diriwayatkan dari Aisyah Ummul Mukminin رضى الله عنها, ia berkata; Pada suatu hari Nabi ﷺ menemui kami. Beliau bertanya, "Apakah kalian menyimpan suatu makanan?" Kami menjawab, "Tidak." Beliau bersabda, "Kalau begitu aku berpuasa." Kemudian pada hari yang lain beliau menemui kami. Kami berkata, "Wahai Rasulullah, kami mendapatkan hadiah hais."<sup>621</sup> Beliau bersabda, "Coba perhatikan

<sup>616</sup> Sunan An-Nasa'i, (2331), *Sunan Al-Baihaqi Al-Kubra* Bab Niat Puasa Harus Dilakukan Setiap Malam Untuk Besuk, (8245), VI/213.

<sup>617</sup> *Ta'yin*, maksudnya menyebutkan secara tegas apa atau siapa yang dimaksud. (Edt.)

<sup>618</sup> Tanpa menyatakan kafarat sumpah atau zhihar.

<sup>619</sup> Tanpa menyatakan jenis nadzar, *tabarrur* ataupun *lija'*.

[Nadzar *tabarrur* adalah nadzar dengan niat mendekatkan diri kepada Allah. Adapun nadzar *lija'* adalah nadzar yang muncul karena kemarahan, marah ingin melakukan sesuatu atau meninggalkan sesuatu.] Edt.

<sup>620</sup> *Shahih Al-Bukhari*, Bab Niat dalam Iman, (6689), XVI/571, *Shahih Muslim*, Kitab Kepemimpinan, Bab Sabda Nabi ﷺ Sesungguhnya amal itu tergantung niat, dan amal seseorang adalah sesuai dengan niatnya, (5036), VI/48.

<sup>621</sup> Yakni makanan yang terbuat dari kurma, samir, dan bahan-bahan lainnya.

makanan itu kepadaku. Sebenarnya tadi pagi aku sudah berpuasa.” Tetapi kemudian beliau memakannya.”<sup>622</sup>

Demikian pula tidak wajib *ta'yin* dalam puasa sunnah, kecuali puasa rutin, seperti puasa Arafah, puasa asyura, puasa *ayyamul bidh*,<sup>623</sup> puasa enam hari Syawal, dan sebagainya. Untuk puasa semua itu tidak disyaratkan *ta'yin*, karena sudah mendapatkan pahalanya yang sudah ditentukan.

Tetapi puasanya tetap sah, meskipun tanpa *menta'yin*.

2. Menahan diri dari hubungan badan dengan sengaja,<sup>624</sup> meskipun tidak sampai mengeluarkan air mani, dan juga menahan diri dari onani. Batal hukumnya puasa disebabkan keluarnya air mani karena *mubasyarah*, meskipun tidak sampai *jima'*. Karena itu, haram hukumnya *mubasyarah* jika membangkitkan nafsu birahi, karena khawatir keluar air mani.

Tetapi keluar air mani yang tanpa *mubasyarah* hukumnya tidak membatalkan puasa.

3. Menahan diri dari masuknya suatu benda ke lubang tubuh yang terbuka.

Terkait benda adalah memasukkan asap rokok yang juga dapat membatalkan puasa. Demikian pula dengan menelan sesuatu yang biasanya tidak dimakan, seperti potongan benda logam, pasir, kerikil, rumput, besi, dan benang.

Dikecualikan dari benda cair ialah angin dan rasa, meskipun rasanya terasa dimulut. Begitu pula kalau misalnya masih ada sisa makanan di sela-sela gigi lalu ikut tertelan hingga masuk ke dalam perut tanpa sengaja, maka hal itu tidak apa-apa jika memang tidak bisa membedakan dan mengunyahnya.

Juga tidak apa-apa masuknya air liur murni yang suci dan yang keluar dari gondok ke dalam perut. Berbeda dengan air liur yang sudah tidak murni, atau air liur yang tidak suci, seperti air liur yang sudah

<sup>622</sup> *Shahih Muslim*, Kitab Puasa Bab Boleh Puasa Sunnah dengan Niat di Siang Hari Sebelum Matahari Condong Ke Arah Barat, dan Boleh Berbuka Bagi Orang yang Berpuasa Sunnah Tanpa Udzur, (2771), III/158.

<sup>623</sup> Yakni pada tanggal 13, 14, dan 15 setiap bulan qamariyah.

<sup>624</sup> yang dimaksud sengaja ialah melakukan sesuatu dengan sadar dan tahu kalau itu hukumnya haram.



tercampur dengan darah, hal itu dapat membatalkan puasa. Tetapi hal itu dimaafkan bagi orang yang menelan tanpa menjilatnya. Berbeda dengan yang keluar selain dari gondoknya, seperti air liur yang sengaja dikumpulkan dalam mulut lalu ditelannya. Hal ini jelas bermasalah. Tetapi kalau air liur keluar dari lidahnya kemudian ia menelannya lagi, hal itu tidak membatalkan puasa.

Demikian pula kalau tanpa sengaja memasukkan air untuk berkumur atau istinsyaq, dengan syarat tidak boleh berlebihan, atau memasukkan air basuhan yang dituntut –meskipun mandi sunnah seperti mandi jinabat– ke dalam perut, hal itu tidak apa-apa karena keluar dari yang diperintahkan.

Jika air terlanjur masuk ke dalam perut karena tindakan yang berlebihan, hal itu dapat membatalkan puasa. Sebab, tindakan yang berlebihan itu dilarang dalam puasa, berdasarkan hadits riwayat oleh Laqith bin Shabrah رضي الله عنه, ia berkata, aku bertanya, “Wahai Rasulullah, kabarkanlah kepadaku tentang wudhu.” Beliau bersabda

أَسْبَغِ الْوُضُوءَ وَخَلِّلْ بَيْنَ الْأَصَابِعِ وَبَالِغْ فِي الْإِسْتِنْشَاقِ إِلَّا أَنْ تَكُونَ صَائِمًا .

“Sempurnakanlah wudhu, sela-selailah di antara jari-jari, dan bersungguh-sungguhlah dalam istinsyaq, kecuali jika kamu puasa.”<sup>625</sup>

Adapun air yang ditahan oleh orang yang tengah berpuasa di dalam mulutnya agar menciptakan dingin, atau untuk menahan dahaga, tidak apa-apa kalau sampai ada tertelan, karena hal itu sangat dibutuhkan.

Demikian pula dengan seseorang yang minum atau makan karena lupa puasa, hal itu juga tidak membatalkan puasa, berdasarkan hadits Abu Hurairah رضي الله عنه, ia berkata, Rasulullah ﷺ bersabda,

<sup>625</sup> *Sunan Abi Dawud*, Bab Istintsar, {142}, I/54, *Sunan At-Tirmidzi*, Kitab Puasa, Bab Makruh Berlebihan dalam Istintsar Bagi Orang yang Berpuasa, (788), III/155. Hadits ini juga diriwayatkan oleh Asy-Syafi'i (I/15); Abdurrazaq (I/26), nomor 79; Ibnu Abi Syaibah (I/18, nomor 84); Ahmad (IV/211, nomor 17879); An-Nasa'i (I/79, nomor 114); Ibnu Majah (I/153), nomor 448; Ibnu Hibban (III/368, nomor 1087); Al-Hakim (I/24, nomor 525); Al-Baihaqi (I/51, nomor 239); Ibnu Khuzaimah (I/87, nomor 150); Ibnu Al-Jarud (halaman 31, nomor 80); Ath-Thabarani dalam *Al-Kabir* (XIX/216, nomor 482), dan Ath-Thabarani dalam *Al-Awsath* (VII/260, nomor 7446).

مَنْ نَسِيَ وَهُوَ صَائِمٌ فَأَكَلَ أَوْ شَرِبَ فَلْيُتِمَّ صَوْمَهُ فَإِنَّمَا أَطَعَمَهُ  
اللَّهُ وَسَقَاهُ .

*"Barangsiapa lupa kalau ia sedang berpuasa, lalu ia makan atau minum, maka hendaklah ia sempurnakan puasanya, karena sesungguhnya ia telah diberi makan dan minum oleh Allah."*<sup>626</sup>

Jika seseorang yang berpuasa yakin kalau fajar sudah terbit namun ia masih saja makan, maka ia wajib mengulangi puasa pada hari itu. Dan, jika fajar sudah terbit, sementara di mulutnya masih ada makanan ia harus mengeluarkannya. Jika itu yang ia lakukan, puasanya sah. Dan, jika ia telan, puasanya batal.

4. Suci dari haid dan nifas.

Tidak sah puasanya seorang wanita yang sedang haid atau nifas. Bahkan berdasarkan kesepakatan para ulama puasanya haram.

Jika seorang wanita suci dari haid atau dari nifas sebelum fajar, puasanya sah, meskipun ia tidak mandi sepanjang siang hari hingga adzan maghrib.

Demikian pula dengan seseorang yang mengalami mimpi basah di tengah siang hari, atau pagi-pagi ia junub, puasanya sah, meskipun ia tidak mandi. Hal ini berdasarkan hadits yang diriwayatkan oleh Aisyah رضي الله عنها, sesungguhnya Rasulullah ﷺ mendapati fajar dan beliau dalam keadaan junub setelah menggauli istrinya. Kemudian beliau mandi dan berpuasa."<sup>627</sup>

Tetapi jika seorang wanita suci dari haid atau dari nifas sesudah fajar meskipun baru sebentar, puasanya pada hari itu tidak sah. Tetapi ia dianjurkan untuk tetap menahan diri dari hal-hal yang membatalkan puasa demi menyempurnakan hari itu, dan ia wajib mengqadha`nya.

Jika seorang wanita mengalami haid sesudah adzan maghrib

<sup>626</sup> *Shahih Muslim*, Kitab Puasa, Bab Makan dan Minumnya Orang yang Lupa, (2772), III/160. Hadits ini juga diriwayatkan oleh Ahmad (II/395, nomor 9125); Al-Bukhari (VI/2455, nomor 6292), Ibnu Majah (I/535, nomor 1673), Ad-Darimi (II/23, nomor 1726), dan Abu Ya'la (X/459, nomor 6071).

<sup>627</sup> *Shahih Al-Bukhari*, Kitab Puasa, Bab Orang Berpuasa yang Pagi-Pagi Dalam Keadaan Junub, (1925), III/29.



walaupun belum lama, puasanya pada hari itu sah, dan ia tidak wajib mengulanginya.

#### 5. Berakal Sepanjang Siang

Jika di tengah-tengah siang hari, walaupun hanya sebentar, seseorang mendadak gila, puasanya pada hari itu hukumnya tidak sah. Berbeda kalau ia hanya pingsan atau mabuk maka hukum puasanya tetap sah, asalkan hal itu tidak terjadi sepanjang siang hari. Dan, jika ia sudah siuman, walaupun hanya sebentar, puasanya sah.

Sementara seseorang yang tidur sepanjang siang hari penuh, puasanya tidak batal.

#### 6. Kepatutan Waktu Untuk Puasa

Tidak sah berpuasa pada hari-hari yang dilarang berpuasa.

### **Keadaan-keadaan yang Dibolehkan Berbuka dalam Puasa Ramadhan**

Hukum Membatalkan Puasa dalam Kedaan Sakit dan Bepergian:

#### 1. Dalam kondisi sakit: Boleh membatalkan puasa secara umum.

Hukum membatalkan puasa dalam keadaan sakit beragam sesuai dengan tingkat keparahan sakitnya:

- a. Jika seseorang yakin sakit yang sedang ia derita bisa menimbulkan madharat yang memperbolehkan tayamum, atau bahkan bisa menyebabkan kematian, haram ia berpuasa. Bahkan ia wajib berbuka membatalkan puasanya. Dan, jika ia memilih terus berpuasa, lalu ia meninggal dunia, maka ia meninggal dunia dalam keadaan durhaka, karena ia melanggar firman Allah ﷻ,

وَلَا تُلْقُوا بِأَيْدِيكُمْ إِلَى التَّهْلُكَةِ ﴿١٩٥﴾

*“Dan janganlah kamu menjatuhkan dirimu sendiri ke dalam kebinasaan.” (Al-Baqarah : 195).* Dan, firman Allah ﷻ, *“Dan janganlah kamu membunuh dirimu.” (An Nisaa` : 29)*

- b. Jika ia khawatir atau menduga puasanya dapat menimbulkan madharat yang memperbolehkan tayamum, makruh ia berpuasa,

dan boleh ia berbuka membatalkannya.

- c. Jika seseorang menderita sakit yang ringan di mana kalau ia tetap berpuasa tidak sampai menimbulkan kepayahan yang membolehkan tayamum, seperti misalnya sakit pusing kepala, atau sakit gigi, atau sakit telinga, dan lain sebagainya, ia tidak boleh berbuka membatalkan puasanya. Ia wajib berpuasa jika ia merasa tidak khawatir sakitnya akan bertambah parah.

Orang yang mengalami lapar dan dahaga yang sangat berat karena tuntutan profesinya, seperti para petani, para pekerja di jalan-jalan, dan lain sebagainya, status hukumnya sama seperti orang yang sakit dalam hal berpuasa dan tidak berpuasa.

2. Dalam kondisi bepergian: Boleh membatalkan puasa bagi seseorang yang bepergian qashar, dan yang mubah, sebelum fajar, baik ia khawatir akan merasa sangat berat atau tidak.

Yang dimaksud dengan bepergian qashar ialah bepergian yang memperbolehkan untuk mengqashar shalat, yakni yang melewati jarak tempuh sepanjang delapan puluh satu kilometer lebih, apa pun alat transportasi yang digunakannya.

Yang dimaksud dengan bepergian yang mubah ialah bepergian yang bukan untuk tujuan berbuat maksiat atau dengan cara yang maksiat.

Dan yang dimaksud dengan sebelum fajar ialah seseorang keluar rumah pada saat itu yang kalau ia belakangan pergi ia tidak boleh berbuka membatalkan puasanya. Berbeda dengan orang yang sakit.

Dalil yang menunjukkan atas kebolehan berbuka membatalkan puasa pada keadaan seperti itu adalah firman Allah ﷻ,

فَمَنْ كَانَ مِنْكُمْ مَّرِيضًا أَوْ عَلَى سَفَرٍ فَعِدَّةٌ مِّنْ أَيَّامٍ أُخَرَ ۗ

*"Maka barangsiapa di antara kamu yang sakit atau dalam perjalanan (lalu ia berbuka), maka (wajiblah baginya berpuasa) sebanyak hari yang ditinggalkan itu pada hari-hari yang lain." (Al-Baqarah : 184)*

Dan hadits yang diriwayatkan oleh Aisyah ؓ, sesungguhnya Hamzah bin Amr Al-Aslami ؓ bertanya kepada Nabi ﷺ, "Apakah aku berpuasa



dalam bepergian?" Beliau bersabda, *"Kalau kamu mau, berpuasalah. Dan, kalau kamu mau, berbukalah."*<sup>628</sup>

Bersumber dari Anas ؓ, ia berkata, "Kami biasa bepergian bersama Rasulullah ﷺ, orang yang berpuasa tidak mencela orang yang tidak berpuasa, dan orang yang tidak berpuasa tidak mencela orang yang berpuasa."<sup>629</sup>

Boleh tidak berpuasa selama kepergiannya, jika jangka waktu ia tinggal di kota yang menjadi tujuannya maksimal hanya selama tiga hari atau kurang.

Tetapi kalau ia tinggal di kota itu selama empat hari atau lebih, di luar hari keberangkatan dan kepulangan, maka ia dianggap sebagai orang yang muqim alias bukan musafir. Jadi ia wajib berpuasa mulai hari pertama ia sampai di kota yang menjadi tujuannya.

Tetapi bagi orang yang terus dalam perjalanan, seperti seorang sopir, ia dilarang tidak berpuasa, karena hal itu akan menggugurkan kewajiban secara keseluruhan.

Secara umum, puasa ketika bepergian lebih utama daripada tidak berpuasa jika memang tidak menimbulkan madharat. Sebab, hal itu berarti ada unsur menyegerakan lepas dari tanggungan, dan tidak membiarkan waktu kosong dari ibadah.

Sebaliknya kalau sampai menimbulkan madharat, maka lebih utama tidak berpuasa, berdasarkan dalil hadits yang diriwayatkan oleh Jabir bin Abdillah ؓ, ia berkata, "Ketika sedang bepergian, Rasulullah ﷺ melihat kerumunan orang dan seseorang yang sedang dirawat di tempat yang teduh. Beliau bertanya, "Kenapa orang ini?" Mereka menjawab, "Ia sedang berpuasa." Beliau bersabda, *"Bukanlah termasuk kebaikan; berpuasa dalam bepergian."*<sup>630</sup>

<sup>628</sup> *Shahih Al-Bukhari*, Kitab Puasa, Bab Puasa dan Berbuka dalam Perjalanan, (1943), III/34, *Shahih Muslim*, Bab Pilihan dalam Berpuasa, (2681), III/144.

<sup>629</sup> *Shahih Al-Bukhari*, Kitab Puasa, Bab Sahabat-sahabat Nabi ﷺ Sebagian Mereka Tidak Mencela dalam Berpuasa dan Tidak Berpuasa, (1947), III/34, dan *Shahih Muslim* Bab Boleh Berpuasa dan Tidak Berpuasa di Bulan Ramadhan Bagi Seorang yang Bepergian Bukan Untuk Melakukan Maksiat Jika Jarak Kepergiannya Sejauh Dua Marhalah Lebih. Dan, Bagi Orang yang Kuat Berpuasa Tanpa Menimbulkan Madharat, Sebaliknya Ia Berpuasa. Dan, Bagi Orang yang Merasa Berat, Ia Boleh Tidak Berpuasa, (2671), III/142.

<sup>630</sup> *Shahih Al-Bukhari*, Kitab Puasa, Bab Sabda Nabi ﷺ Kepada Orang yang Ingin Selalu Berteduh Dari Terik Panas yang Menyengat, "Bukanlah Kebajikan Berpuasa dalam Bepergian." (1946), III/34.

Tetapi Jika seseorang menduga ia bisa meninggal dunia atau ada organ tubuhnya yang terserang penyakit sehingga tidak bisa berfungsi dengan normal dikarenakan tetap berpuasa, maka haram ia berpuasa.

Jika alasan yang menyebabkan kebolehan tidak berpuasa sudah hilang disebabkan sudah sembuh atau tinggal di tengah-tengah siang hari dan ia juga tidak berniat puasa pada malam harinya, maka ia dianjurkan menahan diri. Sebaliknya kalau ia berniat pada malam hari, ia wajib terus berpuasa.

### **Macam-macam Keadaan di Mana Seseorang Tidak Puasa Ramadhan**

Berikut ini adalah detail tentang keadaan-keadaan di mana seseorang boleh tidak berpuasa disertai hukumnya. Ada yang wajib mengqadha' dan ada juga yang wajib membayar fidyah.

1. Keadaan wajib membatalkan puasa dan wajib mengqadha'

Yakni keadaan seorang wanita yang mengalami haid atau nifas. Dalilnya adalah hadits yang diriwayatkan dari Aisyah رضي الله عنها, ia berkata, "Kami mengalami hal itu, lalu kami diperintah untuk mengqadha' puasa, dan kami tidak diperintah untuk mengqadha' shalat."<sup>631</sup>

Kewajiban mengqadha' puasa atas wanita yang haid adalah berdasarkan hadits, dan wanita yang mengalami nifas diqiyaskan dengannya, karena memiliki substansi yang sama. Jika keduanya suci di tengah-tengah siang hari, mereka dianjurkan untuk tetap menahan diri di sisa waktu siang berikutnya. Tetapi ini tidak wajib.

2. Berbuka yang boleh dan wajib qadha' serta membayar fidyah.

- a. Perempuan hamil dan perempuan menyusui. Jika mereka mengkhawatirkan anaknya saja, mereka boleh tidak berpuasa.
- b. Orang yang berbuka membatalkan puasanya demi menyelamatkan binatang atau sesama manusia yang terancam dikhawatirkan bisa binasa.
- c. Orang yang menanggihkan mengqadha' puasa Ramadhan hingga

<sup>631</sup> *Shahih Muslim*, Kitab Haid, Bab Wajib Mengqadha' Puasa Atas Wanita yang Haid, Bukan Mengqadha' Shalat, (789), 1/182.



datang Ramadhan lain tanpa ada udzur.<sup>632</sup>

Kewajiban membayar fidyah bisa terus berulang karena berulangnya tahun.

Jika seseorang meninggal dunia setelah menunaikan kewajiban puasanya pada Ramadhan lain, tetapi belum mengqadha' hutang puasa yang sebelumnya, tanpa ada udzur, orang yang menjadi ahli warisnya wajib mengeluarkan dua fidyah; yakni fidyah untuk mengqadha' pada hari itu, dan fidyah karena menangguhkan qadha' nya.

Jika ahli waris sudah berpuasa atas namanya, kewajiban membayar fidyah atas qadha' sudah gugur, dan kewajiban membayar fidyah karena menangguhkan masih berlaku.

3. Tidak berpuasa yang mewajibkan fidyah, bukan qadha'.
  - a. Orang tua yang sudah pikun,<sup>633</sup> dan orang sakit yang tidak diharapkan bisa sembuh jika masing-masing mereka sudah tidak kuat berpuasa. Artinya, jika mereka berpuasa maka akan timbul masalah yang tidak sanggup mereka atasi, atau sakit yang memperbolehkan tayamum. Hal ini berdasarkan ucapan Ibnu Abbas radhiyallahu 'anhuma dalam menjelaskan firman Allah ﷻ surat Al-Baqarah, ayat 184, *"Dan wajib bagi orang-orang yang berat menjalankannya (jika mereka tidak berpuasa) membayar fidyah, (yaitu) memberi makan seorang miskin,"* yakni seorang kakek dan seorang nenek tua renta yang sudah tidak sanggup berpuasa, sehingga sebagai gantinya mereka harus memberi makan seorang miskin setiap hari."<sup>634</sup>

Al-Baihaqi meriwayatkan, sesungguhnya Anas radhiyallahu 'anhu menderita lemah fisik selama setahun sebelum ia meninggal dunia, sehingga ia tidak

<sup>632</sup> Dikecualikan dari hal itu kalau ia terus-terusan sakit atau bepergian, hingga datang Ramadhan berikutnya. Atau orang yang menangguhkan mengqadha' puasa Ramadhan karena lupa, atau karena tidak tahu bahwa menangguhkan itu dilarang.

<sup>633</sup> Yaitu orang yang sudah berusia delapan puluh tahun atau tujuh puluh tahun atau kurang dari itu. Soal pikun berbeda pada masing-masing orang.

<sup>634</sup> *Shahih Al-Bukhari*, Kitab Tafsir Surat Al-Baqarah, Bab Firman Allah ﷻ "(Yaitu) dalam beberapa hari yang tertentu. Maka barangsiapa di antara kamu ada yang sakit atau dalam perjalanan (lalu ia berbuka), maka (wajiblah baginya berpuasa) sebanyak hari yang ditinggalkan itu pada hari-hari yang lain. Dan, wajib bagi orang-orang yang berat menjalankannya (jika mereka tidak berpuasa) membayar fidyah, (yaitu) memberi makan seorang miskin. Barangsiapa yang dengan kerelaan hati mengerjakan kebajikan, maka itulah yang lebih baik baginya. Dan, berpuasa lebih baik bagimu jika kamu mengetahui." (4505), XI/32.

berpuasa. Ia menyuruh keluarganya untuk memberikan makan kepada seorang miskin setiap hari sebagai gantinya.<sup>635</sup>

Orang-orang seperti yang disebutkan dalam ayat Al-Qur'an tadi boleh tidak berpuasa. Namun mereka harus mengeluarkan fidyah setiap hari.

Fidyah tidak boleh dikeluarkan sebelum Ramadhan, melainkan harus dikeluarkan setelah masuknya waktu malam hari itu.

Jika pada pagi hari orang yang pikun atau orang yang sakit kuat menjalankan puasa, maka ia tidak wajib mengqadha' puasa yang ia batalkan. Tetapi ia wajib berpuasa semenjak pada pagi ketika ia sanggup menjalankannya tersebut.

- b. Orang yang meninggal dunia dan punya tanggungan puasa yang lalu, baik puasa Ramadhan maupun puasa lainnya, hukumnya dirinci sebagai berikut:
  1. Jika ia tidak berpuasa karena udzur dan tidak memungkinkan mengqadha'nya karena udzurnya masih terus berlangsung, seperti sakit yang terus berlanjut hingga ia meninggal dunia, maka ia tidak berdosa atas puasa yang ditinggalkannya tersebut, dan ahli warisnya tidak berkewajiban membayar fidyah.
  2. Jika ia meninggalkan puasa tanpa ada udzur, sementara ia memungkinkan untuk mengqadha'nya namun keburu meninggal dunia sebelum sempat mengqadha' puasa yang ditinggalkannya, atau ia meninggalkan puasa tanpa ada udzur, dan ia tidak memungkinkan untuk mengqadha'nya, atau ia meninggalkan puasa tanpa ada udzur, dan ia memungkinkan untuk mengqadha'nya, maka dalam ketiga kasus ini ahli warisnya wajib mengeluarkan fidyah untuk setiap puasa yang ditinggalkannya atas nama mayit. Fidyah diambilkan dari harta peninggalannya, dan status kewajiban membayar fidyah ini berpindah dari tanggungan mayit ke tanggungan ahli waris. Jika si mayit tidak memiliki harta peninggalan, boleh bagi si wali dan bahkan bagi orang lain meskipun tanpa

<sup>635</sup> *Sunan Al-Baihaqi Al-Kubra*, Bab Seorang Kakek Tua Renta yang Tidak Kuat Berpuasa dan Mampu Membayar Fidyah, Ia Boleh Tidak Berpuasa dan Membayar Fidyah (8580), IV/281.



ada izin untuk mengeluarkan fidyah atas nama si mayit yang diambilkan dari harta pribadinya. Sebab ini adalah bagian dari konteks membayar hutang atas nama orang lain, dan ini hukumnya sah.

Jika tidak ada seorang pun yang membayar fidyah, maka fidyah ini masih tetap digantungkan pada tanggungan si mayit. Jika berkehendak Allah berkenan mengampuninya berkat kasih sayang-Nya, dan jika Allah tidak berkehendak mengampuninya maka kelak tanggungan fidyah ini akan dihisab.

Adapun masalah berpuasa atas nama mayit untuk membayar hutangnya, menurut pendapat yang paling kuat, kerabat dekatnya wajib berpuasa atas nama si mayit, atau oleh orang yang mendapat izin dari ahli warisnya atau dari si mayit, baik dengan upah atau tanpa upah. Hal ini berdasarkan hadits yang diriwayatkan dari Ibnu Abbas رضي الله عنه, ia berkata; Ada seorang perempuan datang menemui Rasulullah ﷺ, dan bertanya, “Wahai Rasulullah, sesungguhnya ibuku sudah meninggal dunia, dan ia masih punya hutang puasa nadzar. Apakah aku harus berpuasa untuknya?” Beliau balik bertanya, “Menurutmu, bagaimana seandainya ibumu mempunyai tanggungan hutang, lalu kamu lunasi hutang itu, bukankah itu artinya kamu membayarkan untuk ibumu?” Perempuan itu menjawab, “Ya.” Beliau bersabda, “Berpuasalah untuk ibumu.”<sup>636</sup>

Alasan lain mengingat puasa adalah ibadah yang kalau dilanggar harus dibayar dengan fidyah, maka boleh hal itu dibayar setelah orang yang bersangkutan meninggal dunia. Sama seperti ibadah haji.

4. Meninggalkan puasa yang mewajibkan qadha', bukan fidyah.
  - a. Qadha' yang boleh ditunda:
    1. Orang menderita sakit yang masih diharapkan sembuh.

<sup>636</sup> *Shahih Muslim*, Kitab Puasa Bab Membayar Puasa Atas Nama Mayit, (2752), III/156.

2. Orang yang bepergian jauh.
3. Seorang wanita yang mengandung atau menyusui jika ia mengkhawatirkan dirinya sendiri saja, atau mengkhawatirkan dirinya sendiri dan juga anaknya.
4. Orang yang tidak berpuasa karena mengkhawatirkan dirinya demi menyelamatkan binatang yang hampir mati, atau ia tidak berpuasa karena mengkhawatirkan dirinya atau binatang atau orang lain yang harus ia selamatkan.
5. Orang yang menanggguhkan mengqadha' puasa hingga Ramadhan berikutnya karena terus menerus mengalami uzdur.

Dianjurkan mengqadha' puasa yang menjadi tanggungan secara berturut-turut, berdasarkan hadits yang diriwayatkan Abu Hurairah رضي الله عنه, ia berkata, Rasulullah ﷺ bersabda,

مَنْ كَانَ عَلَيْهِ صَوْمٌ مِنْ رَمَضَانَ فَلْيَسْرُدْهُ وَلَا يُقْطِعْهُ .

*"Barangsiapa mempunyai tanggungan puasa Ramadhan hendaklah ia bayar sampai lunas, dan jangan ia memutuskannya."* <sup>637, 638</sup>

b. yang harus diqadha' saat itu juga:

1. Orang yang tidak berpuasa karena melampaui batas atau lalai.
  2. Orang yang gila, orang yang mabuk, dan orang yang pingsan karena kelalaiannya sendiri.
  3. Orang yang tidak berniat di malam hari karena sengaja atau lupa, dan ia tidak mau bertaklid kepada madzhab lain.
5. Tidak berpuasa yang tidak mewajibkan qadha' dan juga membayar fidyah:

Anak kecil ketika sudah baligh, dan orang gila yang tidak melampaui batas dengan kegilaannya jika ia sudah normal.

<sup>637</sup> *Sunan Al-Baihaqi Al-Kubra*, Bab Mengqadha' Puasa Bulan Ramadhan, Jika Mau Bisa Berturut-turut dan Jika Mau Bisa Terpencar, (8504), IV/259.

<sup>638</sup> Dalam *Jami' Al-Ahadits* (no. 23546), Imam As-Suyuthi menyebutkan hadits ini juga diriwayatkan oleh Imam Ad-Daraquthni (selain Al-Baihaqi). Kata As-Suyuthi, "Dan keduanya (Al-Baihaqi dan Ad-Daraquthni) mendha'ifkannya." (Edt.)



Orang kafir asli yang masuk Islam.

Pada dasarnya mereka semua bukan orang-orang mukallaf, karena masing-masing mereka kehilangan salah satu syarat di antara syarat-syarat kewajiban puasa. yang pertama berupa syarat baligh, yang kedua berupa syarat berakal, dan yang ketiga berupa syarat Islam.

Tetapi mereka semua dianjurkan untuk menahan diri ketika penghalangnya sudah hilang, kendatipun ini tidak wajib. Jika tidak bisa menahan diri, mereka dianjurkan untuk tidak makan di depan orang yang tidak diketahui apakah ia berpuasa atau tidak, supaya mereka tidak dicurigai sikap keberagamaan mereka.

Sama seperti mereka dalam masalah ini adalah seorang wanita yang haid dan yang nifas jika mereka suci pada siang hari.

6. Orang tidak puasa yang diharamkan dan harus membayar qadha' serta kafarat<sup>639</sup> kubra:

Yakni seseorang yang tidak berpuasa karena melakukan hubungan badan di siang hari pada bulan Ramadhan dengan sengaja dan sadar, di mana ia adalah orang yang wajib puasa dan tahu bahwa itu hukumnya haram, serta sudah berniat pada malam hari.

Dengan perbuatannya itu ia berdosa.

#### **Substansi kafarat besar**

Karena di zaman sekarang ini sudah tidak ada memerdekakan budak, maka kafarat besar adalah berupa berpuasa dua bulan secara berturut-turut, terutama untuk membayar hari absen berpuasa yang mewajibkan kafarat.

Jika seseorang tidak berpuasa sehari, meskipun ada udzur, seperti karena pergi atau sakit, maka berturut-turut itu pun menjadi terputus, dan wajib memulai dari awal, meskipun tidak berpuasanya terjadi di hari terakhir selama dua bulan.

Jika ia tidak sanggup berpuasa atau melakukannya secara berturut-turut, maka kafaratnya ialah memberi makan enam puluh orang miskin di luar orang-orang yang wajib dinafkahi.

<sup>639</sup> Disebut kafarat berasal dari kalimat kufru, yakni satir atau sekat. Disebut demikian karena kafarat dapat menutupi dan menghilangkan dosa. Itu pada dasarnya. Kemudian kafarat digunakan untuk contoh pelanggaran atau pengrusakan, meskipun tidak ada unsur dosanya, seperti membunuh karena khilaf.

Makanan yang diberikan tidak boleh dimasak, lalu mengundang enam puluh orang miskin untuk diajak makan pagi atau makan malam bersama. Tetapi harus diberikan sebagai hak milik, dan masing-masing mereka mendapatkan satu mud<sup>640</sup> berupa bahan pokok negara setempat.

Tidak sah enam puluh mud diberikan hanya kepada satu orang miskin dalam satu hari. Tetapi sah memberikan kepada orang miskin yang sama sebanyak enam puluh mud selama enam puluh hari. Jadi setiap harinya satu mud.

Jika seseorang tidak mampu membayar kafarat, hal itu tetap ada dalam tanggungannya, karena kafarat ini adalah disebabkan dari dirinya.

Dari Abu Hurairah رضي الله عنه, ia berkata; Seseorang datang kepada Rasulullah ﷺ dan berkata, "Celaka aku." Rasulullah ﷺ bertanya, "Apa yang telah membuatmu celaka?" Ia menjawab, "Aku telah bersetubuh dengan istriku pada siang hari bulan Ramadhan." Beliau bertanya, "Apakah kamu sanggup memerdekakan seorang budak?" Ia menjawab, "Tidak." Beliau bertanya, "Apakah kamu sanggup berpuasa selama dua bulan berturut-turut?" Ia menjawab, "Tidak."

Lalu, datang seorang lelaki dari kaum Anshar dengan membawa sekeranjang kurma. Nabi berkata, "Pergilah, bawa ini (sekeranjang kurma) dan sedekahkanlah." Ia berkata, "Apakah aku mesti mensedekahkan kepada orang lebih membutuhkan daripada kami, wahai Rasulullah? Demi yang mengutusmu dengan haq, di Madinah ini tidak ada keluarga yang lebih membutuhkan daripada kami." Beliau berkata, "Pulanglah, dan berikan itu sebagai makanan untuk keluargamu."<sup>641</sup>

Jika seseorang meninggal dunia, maka ahli warisnya yang harus mengeluarkan fidyah, dan itu diambilkan dari harta peninggalannya. Dan, jika ia tidak memiliki harta peninggalan, si wali boleh menanggungnya dengan berpuasa atas namanya, atau dengan menggunakan harta pribadinya. Kalau hal itu tidak dilakukan, maka tetap menjadi tanggungannya. Jika berkehendak, Allah berkenan mengampuninya berkat kasih sayang-

<sup>640</sup> Mud ialah wadah berbentuk kubus yang ukuran tepinya 29 cm, yang sebanding dengan timbangan seratus biji gandum, atau kira-kira tiga uqiyah, atau enam ratus gram.

<sup>641</sup> *Shahih Al-Bukhari*, Bab Jika seseorang Memberikan Hibah dan Diterima Oleh Orang Lain Tanpa Mengucapkan, "Aku Terima", (6600), III/160; dan *Shahih Muslim*, Kitab Puasa, Bab Haram Berat Melakukan Hubungan Seks di Siang Hari Bulan Ramadhan Bagi Orang yang Berpuasa (2651), III/138.



Nya. Dan, jika Allah tidak berkehendak mengampuninya, maka kelak tanggungan fidyah ini akan dihisab.

Jika enam puluh orang berpuasa atas namanya dalam satu hari sekaligus, hal itu hukumnya sah.

### **Kafarat besar berkali-kali**

Kafarat hukumnya wajib atas orang yang berbuka melakukan hubungan badan untuk setiap hari dari hari-hari di bulan Ramadhan, kendatipun hubungan badan dilakukan beberapa kali, dan wanita pasangannya berbeda-beda pada hari yang sama. Kafarat tergantung pada hitungan harinya, karena puasa setiap hari adalah ibadah tersendiri.

### **Gugurnya kafarat besar**

Kafarat besar gugur karena kematian, atau karena gila yang terjadi pada siang hari dan yang membatalkan puasanya. Alasannya, karena taklif praktis sudah terputus. Hal itu berlaku jika orang yang bersangkutan tidak melampaui batas pada kematian dan kegilaan.

Tetapi kafarat besar tidak putus karena sakit, atau karena bepergian, atau karena miskin yang terjadi belakangan.

### **Fidyah (kafarat kecil)**

Kafarat kecil, yaitu memberi makan satu mud dari bahan pokok makanan yang biasa dikonsumsi oleh penduduk setempat kepada satu orang miskin setiap hari.

Tidak boleh mengeluarkan nilainya.<sup>642</sup>

Tidak boleh membayar fidyah kecil sebelum bulan Ramadhan, karena ini harus dikeluarkan setelah masuknya malam puasa.

### **Puasa yang disunnahkan**

Dalilnya adalah hadits yang diriwayatkan dari Abu Said Al-Khudri رضي الله عنه, ia berkata, Rasulullah ﷺ bersabda,

مَا مِنْ عَبْدٍ يَصُومُ يَوْمًا فِي سَبِيلِ اللَّهِ إِلَّا بَاعَدَ اللَّهُ بِذَلِكَ الْيَوْمِ

<sup>642</sup> Tetapi menurut para ulama fiqih dari kalangan madzhab Hanafi, jumlahnya adalah setengah sha' gandum, atau satu sha' kurma atau anggur. Dan, boleh mengeluarkan nilainya.

وَجْهَهُ عَنِ النَّارِ سَبْعِينَ خَرِيفًا .

*"Tidaklah seorang hamba berpuasa sehari di jalan Allah, niscaya karenanya Allah akan menjauhkan mukanya dari neraka sejauh perjalanan selama tujuh puluh tahun."*<sup>643</sup>

### Bagian-bagiannya

#### 1. yang berulang setiap tahun

- a. Puasa pada hari Arafah bagi selain orang yang tidak sedang menunaikan ibadah haji, berdasarkan hadits dari Abu Qatadah رضي الله عنه, sesungguhnya Nabi ﷺ bersabda,

صِيَامُ يَوْمٍ عَرَفَةَ أَحْتَسِبُ عَلَى اللَّهِ أَنْ يُكَفِّرَ السَّنَةَ الَّتِي قَبْلَهُ وَالسَّنَةَ الَّتِي بَعْدَهُ .

*"Puasa pada hari Arafah aku lakukan semata-mata karena Allah agar Dia menghapuskan dosa setahun sebelumnya dan setahun setelahnya."*<sup>644</sup>

- b. Puasa sepuluh Dzulhijjah, berdasarkan hadits Ibnu Abbas رضي الله عنه, ia berkata, Rasulullah ﷺ bersabda,

مَا مِنْ أَيَّامٍ الْعَمَلُ الصَّالِحُ فِيهَا أَحَبُّ إِلَى اللَّهِ مِنْ هَذِهِ الْأَيَّامِ يَعْنِي أَيَّامَ الْعَشْرِ قَالُوا يَا رَسُولَ اللَّهِ وَلَا الْجِهَادُ فِي سَبِيلِ اللَّهِ قَالَ وَلَا الْجِهَادُ فِي سَبِيلِ اللَّهِ إِلَّا رَجُلٌ خَرَجَ بِنَفْسِهِ وَمَالِهِ فَلَمْ يَرْجِعْ مِنْ ذَلِكَ بِشَيْءٍ .

*"Tidak ada hari di mana amal saleh lebih disukai Allah daripada hari ini."* Maksudnya, yaitu sepuluh hari awal Dzulhijjah. Para sahabat bertanya, "Wahai Rasulullah, termasuk jihad di jalan Allah?" Beliau

<sup>643</sup> *Shahih Muslim*, Kitab Puasa, Bab Keutamaan Puasa Pada Jalan Allah Bagi Orang yang Kuat Melakukannya Tanpa Menimbulkan Mudharat dan Terbaikannya Hak, (2767), III/158.

<sup>644</sup> *Shahih Muslim*, Kitab Puasa, Bab Anjuran Berpuasa Tiga Hari Setiap Bulan, dan Puasa Hari Arafah, Puasa Asyura', dan Puasa Senin Kamis, (2803), III/167.



menjawab, *“Termasuk jihad di jalan Allah, kecuali seseorang yang pergi berjihad dengan membawa jiwa dan hartanya, lalu ia tidak kembali membawa apa pun.”*<sup>645</sup>

- c. Puasa asyura' dan tasu'a, yakni puasa pada tanggal sepuluh dan sembilan bulan Muharram, berdasarkan hadits Abu Qatadah رضي الله عنه, dari Nabi ﷺ, beliau bersabda, “Puasa pada hari asyura' yang aku lakukan semata-mata demi mencari ridha Allah merupakan penebus dosa satu tahun yang sebelumnya, dan satu tahun yang akan datang.”<sup>646</sup>

Diriwayatkan oleh Ibnu Abbas رضي الله عنه, ia berkata, Rasulullah ﷺ bersabda,

لَيْنَ بَقِيْتُ إِلَى قَابِلٍ لَأُصُومَنَّ التَّاسِعَ .

*“Sungguh jika aku masih hidup sampai tahun depan, niscaya aku akan puasa pada hari kesembilan (bulan Muharram).”*<sup>647</sup>

Untuk lebih berhati-hati ialah puasa asyura' dan puasa sehari sebelum serta sesudahnya.

- d. Puasa enam hari bulan syawal, berdasarkan hadits riwayat Abu Ayyub Al-Anshari رضي الله عنه, sesungguhnya Rasulullah ﷺ bersabda,

مَنْ صَامَ رَمَضَانَ ثُمَّ أَتْبَعَهُ سِتًّا مِنْ شَوَّالٍ كَانَ كَصِيَامِ الدَّهْرِ .

*“Barangsiapa puasa Ramadhan kemudian ia menyusulinya dengan puasa enam hari pada bulan Syawal, itu sama seperti puasa selamanya.”*<sup>648</sup>

- c. Puasa di bulan-bulan haram, yakni Dzulqa'dah, Dzulhijjah, Muharram, dan Rajab.

<sup>645</sup> Sunan Abi Dawud, Bab Puasa Sepuluh Dzulhijjah, (2440), II/301, Sunan At-Tirmidzi Kitab Puasa Bab Beramal Pada Haru Kesepuluh Dzulhijjah, (757), III/130, Sunan Ibnu Majah, Bab Puasa Sepuluh Dzulhijjah, (1727), I/550.

<sup>646</sup> Shahih Muslim, Kitab Puasa Anjuran Puasa Tiga Hari Setiap Bulan, Puasa Hari Arafah, Asyura', dan Hari Senin Kamis, (2803), III/167.

<sup>647</sup> Shahih Muslim, Kitab Puasa Bab Hari Apa Saja yang Dilakukan Puasa di Tanggal Sepuluh, (2723), III/151. Hadits ini juga diriwayatkan oleh Ibnu Majah (I/552, nomor 1736).

<sup>648</sup> Shahih Muslim, Kitab Puasa Bab Anjuran Puasa Enam Hari Dari Bulan Syawal Karena Diikutkan Puasa Ramadhan, (2815), III/169.

Demikian pula puasa di bulan Sya'ban.

Yang paling utama ialah puasa di bulan Muharram, lalu bulan-bulan haram lainnya, kemudian bulan Sya'ban.

Hal ini berdasarkan hadits dari Abu Hurairah رضي الله عنه, ia berkata, Rasulullah ﷺ bersabda,

أَفْضَلُ الصِّيَامِ بَعْدَ رَمَضَانَ شَهْرُ اللَّهِ الْمُحَرَّمِ ، وَأَفْضَلُ الصَّلَاةِ بَعْدَ الْفَرِيضَةِ صَلَاةُ اللَّيْلِ .

*"Puasa yang paling utama setelah Ramadhan adalah pada bulan Allah Muharram. Dan, shalat yang paling baik setelah fardhu ialah shalat malam."*<sup>649</sup>

Tetapi ada riwayat dari Nabi ﷺ yang menyatakan bahwa selain bulan ramadhan beliau tidak pernah puasa secara penuh, kecuali di bulan Sya'ban.

Dari Usamah bin Zaid رضي الله عنه, ia berkata, aku berkata, "Wahai Rasulullah, aku tidak pernah melihat Anda berpuasa satu bulan di antara bulan-bulan sebagaimana Anda berpuasa pada bulan sya'ban." Beliau bersabda, *"Itu adalah bulan di mana manusia lalai darinya, yakni bulan yang ada di antara Rajab dan Ramadhan. Ini adalah bulan di mana amal-amal dilaporkan kepada Tuhan seru mesta alam, dan aku ingin amalku dilaporkan ketika aku sedang berpuasa."*<sup>650</sup>

2. Puasa yang berlaku setiap bulan, yakni hari-hari putih. Dari Abu Dzar رضي الله عنه, ia berkata, Rasulullah ﷺ bersabda,

يَا أَبَا ذَرٍّ ، إِذَا صُمْتَ مِنَ الشَّهْرِ ثَلَاثَةَ أَيَّامٍ ، فَصُمْ ثَلَاثَ عَشْرَةَ وَأَرْبَعَ عَشْرَةَ وَخَمْسَ عَشْرَةَ .

*"Wahai Abu Dzar, jika kamu ingin berpuasa tiga hari setiap bulan,*

<sup>649</sup> Shahih Muslim, Kitab Puasa, Bab Keutamaan Puasa Muharram, (2812), III/169.

<sup>650</sup> Sunan An-Nasa'i, Bab Puasa Nabi ﷺ (2357), IV/201.



*berpuasalah pada hari ketiga belas, keempat belas, dan kelima belas.”<sup>651</sup>  
dan juga pada hari-hari hitam.<sup>652</sup>*

3. Puasa yang berulang setiap pekan

- a. Puasa pada hari Senin dan Kamis. Dari Aisyah رضي الله عنها, ia berkata,  
“Nabi ﷺ sangat rajin puasa hari Senin dan Kamis.”<sup>653</sup>

Dari Abu Hurairah رضي الله عنه, sesungguhnya Rasulullah ﷺ bersabda,

تُعْرَضُ الْأَعْمَالُ يَوْمَ الْاِثْنَيْنِ وَالْاِثْنَيْنِ فَأُحِبُّ أَنْ يُعْرَضَ  
عَمَلِي وَأَنَا صَائِمٌ .

*“Amal-amal dilaporkan pada hari senin dan kamis. Dan, aku ingin  
amalku dilaporkan ketika aku tengah berpuasa.”<sup>654</sup>*

- b. Puasa pada hari di mana seseorang tidak memiliki makanan  
yang bisa dimakan, berdasarkan hadits Aisyah رضي الله عنها yang telah  
dikemukakan sebelumnya, “Maka sesungguhnya aku berpuasa.”<sup>655</sup>

4. Puasa yang paling utama ialah sehari puasa dan sehari tidak puasa,  
berdasarkan sabda Rasulullah ﷺ kepada Abdullah bin Amr رضي الله عنه,

صُمْ يَوْمًا وَأَفْطِرْ يَوْمًا وَذَلِكَ صِيَامُ دَاوُدَ - عَلَيْهِ السَّلَامُ - وَهُوَ  
أَعْدَلُ الصِّيَامِ .

*“Berpuasalah sehari dan berbukalah sehari. Itulah puasa Dawud عليه السلام,  
dan itu adalah puasa yang terbaik.”<sup>656</sup>*

Bagi orang yang puasa sunnah boleh berbuka membatalkan puasanya,  
dan dianjurkan mengqadha`nya. Tetapi sebaiknya ia menyempurnakan  
puasanya, dan tidak berbuka membatalkannya, berdasarkan firman

<sup>651</sup> Sunan At-Tirmidzi, Kitab Puasa, Bab Menerangkan Tentang Puasa Tiga Hari Setiap Bulan, (761), III/134;  
Sunan Al-Baihaqi Al-Kubra, Bab Bulan Apa yang Ada Puasanya Tiga Hari, (8707), IV/294.

<sup>652</sup> Yakni hari kedua puluh delapan, kedua puluh sembilan, dan ketiga puluh setiap bulan qamariyah.

<sup>653</sup> Sunan At-Tirmidzi, Kitab Puasa Bab Puasa Hari Senin dan Kamis, (745), III/121.

<sup>654</sup> Ibid., (747), III/122.

<sup>655</sup> Shahih Muslim, Kitab Puasa, Bab Boleh Puasa Sunnah dengan Niat Pada Slang Hari Sebelum Waktu  
Zawal, dan Boleh Orang yang Berpuasa Sunnah Berbuka Membatalkan Puasanya Tanpa Ada Udzur,  
(2771), III/158.

<sup>656</sup> Shahih Muslim, Bab Larangan Dari Puasa Selamanya, (2786), III/162.

Allah ﷻ,

وَلَا تُبْطِلُوا أَعْمَالَكُمْ ﴿٣٣﴾

*“Dan janganlah kamu membatalkan (pahala) amal-amalmu.”*  
(Muhammad : 33)

### Puasa yang makruh

1. Makruh hukumnya berpuasa hanya pada hari Jumat saja. Dari Abu Hurairah رضي الله عنه, ia berkata, aku mendengar Rasulullah ﷺ bersabda,

لَا يَصُومَنَّ أَحَدُكُمْ يَوْمَ الْجُمُعَةِ إِلَّا أَنْ يَصُومَ يَوْمًا قَبْلَهُ أَوْ بَعْدَهُ.

*“Janganlah salah seorang kalian puasa pada hari Jumat, kecuali ia juga puasa sehari sebelum atau sesudahnya.”*<sup>657</sup>

2. Demikian pula berpuasa hanya pada hari Sabtu, atau hari Ahad saja, berdasarkan hadits Abdullah bin Busr, dari saudara perempuannya رضي الله عنه, sesungguhnya Rasulullah ﷺ bersabda,

لَا تَصُومُوا يَوْمَ السَّبْتِ إِلَّا فِيمَا افْتَرَضَ اللَّهُ عَلَيْكُمْ.

*“Janganlah kalian berpuasa pada hari sabtu, kecuali terhadap apa yang telah diwajibkan oleh Allah terhadap kalian.”*<sup>658</sup>

3. Makruh hukumnya berpuasa tathawwu' dengan berpuasa sehari, padahal ia masih memiliki tanggungan mengqadha' puasa fardhu.
4. Makruh hukumnya puasanya orang-orang yang sakit, musafir, perempuan yang sedang hamil, perempuan yang tengah menyusui, dan seorang kakek yang sudah lanjut usia, baik pada bulan Ramadhan atau pada bulan-bulan lainnya jika mereka khawatir akan mengalami kepayahan yang sangat berat.
5. Makruh hukumnya berpuasa pada hari syak (hari yang diragukan),<sup>659</sup> berdasarkan ucapan Ammar bin Yasir رضي الله عنه, “Barangsiapa yang berpuasa

<sup>657</sup> Shahih Al-Bukhari, Kitab Puasa, Bab Puasa Berpuasa Pada Hari Jumat, (1985), III/42.

<sup>658</sup> Sunan At-Tirmidzi, Kitab Puasa, Bab Berpuasa Pada Hari Sabtu, (744); III/120, dan Sunan Ibnu Majah, Bab Menerangkan Tentang Berpuasa Pada Hari Sabtu, (1726), I/550.

<sup>659</sup> Kata Al-Isnawi, “Pendapat yang terkenal, yang telah ditetapkan oleh banyak ulama, dan yang dijadikan pegangan dalam madzhab Syafi'i ialah, bahwa hal itu hukumnya haram, sebagaimana yang disebutkan dalam Ar-Raudhah, Al-Minhaj, dan Al-Majmu'.” Begitu pula keadaanya dengan puasa pada paruh terakhir bulan Sya'ban.



pada hari yang diragukan berarti ia benar-benar berbuat durhaka kepada Abul Qasim ؑ.”<sup>660</sup>

Tetapi kalau hari itu kebetulan bertepatan dengan kebiasaannya melakukan puasa sunnah, atau bertepatan dengan waktu seseorang harus membayar puasa nadzar, atau mengqadha' puasa, atau membayar kafarat, maka tidak makruh untuknya.

6. Juga makruh hukumnya berpuasa pada paruh akhir bulan Sya'ban, berdasarkan hadits Abu Hurairah ؓ, ia berkata, Rasulullah ﷺ bersabda,

إِذَا بَقِيَ نِصْفٌ مِنْ شَعْبَانَ فَلَا تَصُومُوا .

*“Jika tinggal separuh dari bulan Sya'ban, maka janganlah kalian puasa.”*<sup>661</sup>

Kecuali karena ada wirid, atau nadzar, atau karena mengqadha', atau karena membayar kafarat, maka hukumnya tidak makruh sama sekali.

Demikian pula dengan orang puasa setelah paruh terakhir bulan Sya'ban tersambung dengan puasa yang ia lakukan sebelumnya, walaupun satu hari. Contohnya seperti ia berpuasa pada pertengahan bulan Sya'ban, dan ia masih terus berpuasa pada hari sesudahnya, maka ia boleh melanjutkan puasa.

Tetapi jika hal itu sambung dengan puasa sebelumnya, kemudian ia tidak berpuasa, maka makruh hukumnya ia berpuasa lagi tanpa ada sebab.

### **Puasa yang diharamkan**

Yakni puasa pada hari raya idul fitri dan hari raya idul adha, berdasarkan hadits Abu Said Al-Khudri ؓ, ia berkata, “Nabi ﷺ melarang berpuasa pada hari raya fitri dan hari raya kurban.”<sup>662</sup>

Puasa pada hari-hari tasyriq,<sup>663</sup> yakni hari kedua, hari ketiga, dan

<sup>660</sup> Shahih Al-Bukhari, Bab Sabda Nabi ﷺ, “Jika Kalian Melihat Hilal, Maka Berpuasalah, dan Jika Kalian Melihat Hilal Maka Berbukalah,” secara mu'allaq III/27; dan Shahih Muslim, Bab Larangan Keluar Dari Masjid Ketika Muadzin Mengumandangkan Adzan, (1521), II/124.

<sup>661</sup> yang diriwayatkan oleh At-Tirmidzi (738). Katanya, hadits ini hasan shahih, III/115.

<sup>662</sup> Shahih Al-Bukhari, Kitab Puasa, Bab Puasa Hari Raya Fitri, (1991), III/42, dan seterusnya.

<sup>663</sup> Disebut seperti itu, karena para jamaah haji pada hari itu sama menjemur dendeng daging binatang kurban. Hari-hari tasyriq adalah hari-hari tertentu yang disebutkan oleh Allah ﷻ.

hari keempat dari hari-hari raya kurban, berdasarkan hadits Nabisyah Al-Hudzaili رضي الله عنه, ia berkata, Rasulullah ﷺ bersabda :

أَيَّامُ التَّشْرِيقِ أَيَّامُ أَكْلٍ وَشُرْبٍ وَذِكْرِ اللَّهِ .

*"Hari-hari tasyriq adalah hari-hari makan, minum, dan berdzikir kepada Allah."* <sup>664</sup>

Jika seseorang berpuasa, maka puasanya tidak sah.

#### **Yang dianjurkan dalam puasa**

1. Menyegerakan berbuka jika benar-benar matahari sudah terbenam, berdasarkan hadits Sahl bin Sa'ad رضي الله عنه, sesungguhnya Rasulullah ﷺ bersabda,

لَا يَزَالُ النَّاسُ بِخَيْرٍ مَا عَجَّلُوا الْفِطْرَ .

*"Manusia selalu dalam kebaikan selagi mereka menyegerakan berbuka."* <sup>665</sup>

2. Berbuka sebaiknya dilakukan dengan beberapa butir ruthab (kurma basah yang belum matang), atau beberapa butir kurma, atau air.

Sudah mendapatkan kesunnahan berbuka dengan satu atau dua butir ruthab saja. yang ideal ialah tiga butir, berdasarkan hadits Anas bin Malik رضي الله عنه, ia berkata, "Rasulullah ﷺ biasa berbuka dengan beberapa butir ruthab sebelum beliau shalat (maghrib). Jika tidak ada beberapa butir ruthab, maka dengan beberapa butir kurma. Dan, jika tidak ada beberapa butir kurma, maka beliau meminum beberapa teguk air." <sup>666</sup>

3. Setelah berbuka membaca doa,

<sup>664</sup> Sunan Abi Dawud, Bab Tentang Menyimpan Daging Binatang Kurban, (2815), III/58; Sunan Al-Baihaqi Al-Kubra Bab Orang yang Mengatakan Bahwa Pada Hari Idul Adha, Mulai Dari Setelah Shalat Zuhur Hingga Sesudah Shalat Shubuh Hari Terakhir Dari Hari-Hari Tasyriq, (6488), 312. Hadits ini juga diriwayatkan oleh Ahmad 9V/75, nomor 20741; Muslim (II/800, nomor 1141); An-Nasa'i dalam Al-Kubra (II/463, nomor 4182); dan Ad-Dailami (I/415, nomor 1677).

<sup>665</sup> Shahih Al-Bukhari, Kitab Puasa, Bab Mensegerakan Berbuka, (1957), III/36, dan Shahih Muslim, Bab Keutamaan Sahur yang Sangat Ditekankan dan Dianjurkan Untuk Ditangguhkan, Serta Menyegerakan Berbuka, (2608). Hadits ini juga diriwayatkan oleh Malik (I/288, nomor 634), Ahmad (V/331, nomor 22856); Ad-Darimi II/12, nomor 1699; At-Tirmidzi (III/82, nomor 699), katanya, hadits ini hasan shahih; Ibnu Hibban (VIII/273, nomor 3502); Asy-Syafi'i (I/104); Abu Ya'la (XIII/501, nomor 7511); Abdurrazaq (IV/226, nomor 7592); dan Ath-Thabarani (VI/139, nomor 5768).

<sup>666</sup> Sunan At-Tirmidzi, Kitab Puasa, Bab yang Dianjurkan dalam Berbuka, (696), III/79; dan Sunan Al-Baihaqi Al-Kubra, Bab yang Digunakan Untuk Berbuka, (8389), IV/239.



اللَّهُمَّ لَكَ صُمتُ وَعَلَى رِزْقِكَ أَفْطَرْتُ، وَبِكَ آمَنْتُ، وَلَكَ أَسْلَمْتُ  
 ، وَعَلَيْكَ تَوَكَّلْتُ ، ذَهَبَ الظَّمَأُ ، وَابْتَلَّتِ الْعُرُوقُ ، وَثَبَتَ الْأَجْرُ  
 إِنْ شَاءَ اللَّهُ ، يَا وَاسِعَ الْمَغْفِرَةِ اغْفِرْ لِي ، الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي أَعَانِي  
 فَصُمتُ ، وَرَزَقَنِي فَأَفْطَرْتُ ، اللَّهُمَّ وَفَّقْنَا لِلصِّيَامِ وَبَلَّغْنَا فِيهِ  
 الْقِيَامَ ، وَأَعِنَّا عَلَيْهِ وَالنَّاسُ نِيَامٌ وَأَدْخِلْنَا الْجَنَّةَ بِسَلَامٍ .

*"Ya Allah, karena-Mu aku berpuasa, dan atas rezekimu aku berbuka.<sup>667</sup> Kepada-Mu aku beriman, kepada-Mu aku berserah diri, dan kepada-Mu aku bertawakal.<sup>668</sup> Hilanglah dahaga, basahlah kerongkongan, dan tetaplah pahala jika Allah menghendaki.<sup>669</sup> Wahai Tuhan yang luas pengampunan-Nya, ampunilah aku.<sup>670</sup> Segala puji bagi Allah yang telah menolongku sehingga aku sanggup berpuasa, dan memberiku rezeki sehingga aku bisa berbuka,<sup>671</sup> Ya Allah, berikanlah taufik kepada kami untuk menjalankan puasa, antarkan kami di dalamnya untuk shalat malam, bantulah kami untuk bisa menunaikannya ketika orang-orang sedang tidur, dan masukkanlah kami ke surga dengan selamat."<sup>672</sup>*

Hal itu karena doa orang yang berpuasa dikabulkan oleh Allah ﷻ berdasarkan hadits yang diriwayatkan oleh Abdullah bin Amr bin Al-Ash ؓ, ia berkata, Rasulullah ﷺ bersabda, "Sesungguhnya bagi orang yang berpuasa ketika hendak berbuka ada doa yang tidak ditolak."<sup>673</sup>

<sup>667</sup> Sunan Abi Dawud, Kitab Puasa, Bab Doa Berbuka, (2359), II/276, Sunan An-Nasa'i, Bab yang Dibaca Ketika Akan Berbuka, (3329), II/255, dan Sunan Al-Baihaqi Al-Kubra, Bab yang Dibaca Saat Hendak Berbuka, (8391), IV/239.

<sup>668</sup> Diriwayatkan oleh Ad-Daraquthni dalam Al-Afrad, (699), II/36.

<sup>669</sup> Sunan Abi Dawud, Kitab Puasa, Bab Doa Berbuka, (2359), II/276, Sunan An-Nasa'i, Bab yang Dibaca Ketika Akan Berbuka, (3329), II/255; dan Sunan Al-Baihaqi Al-Kubra, Bab yang Dibaca Saat Hendak Berbuka, (8391), IV/239.

<sup>670</sup> Diriwayatkan dari Ibnu Umar dalam Syua'b Al-Iman/Al-Baihaqi, Bab yang Dibuca Berbuka Oleh Orang yang Berpuasa, (3620), V/407.

<sup>671</sup> Syu'ab Al-Iman/Al-Baihaqi, Bab yang Dibuca Berbuka Oleh Orang yang Berpuasa, (3619), V/406.

<sup>672</sup> Kumpulan Doa-doa tersebut dapat dilihat di catatan pinggir kitab Al-Jumal 'Ala Syarh Al-Minhaj Futuhat Al-Wahab bi Taudhih Syarh Minhaj Ath-Thullab/Sulaiman bin Umar bin Manshur Al-Ajili Al-Azhari, atau yang dikenal dengan Al-Jumal [wafat 1204 H, Dar Al-Fikr, I/945, dan catatan pinggir Al-Bajuri, (I/436).

<sup>673</sup> Sunan Ibnu Majah, Kitab Puasa Bab Tentang Orang Berpuasa yang Doanya Tidak Ditolak, (1825), V/375.

4. Sahur. Berdasarkan hadits Anas bin Malik رضي الله عنه, ia berkata, Nabi ﷺ bersabda,

تَسَحَّرُوا فَإِنَّ فِي السَّحُورِ بَرَكَهً.

*"Sahurlah kalian, karena sesungguhnya dalam sahur itu ada berkah."*<sup>674</sup>

Dan juga berdasarkan hadits Ibnu Abbas رضي الله عنه, dari Nabi ﷺ, beliau bersabda,

اسْتَعِينُوا بِطَعَامِ السَّحْرِ عَلَى صِيَامِ النَّهَارِ وَبِالْقِيلُولَةِ عَلَى قِيَامِ اللَّيْلِ.

*"Minta tolonglah kamu dengan makan sahur untuk puasa di siang hari, dan dengan tidur siang untuk menjalankan shalat malam."*<sup>675</sup>

Sudah bisa disebut sebagai sahur meskipun makan dan minum hanya sedikit saja. Waktunya dimulai dari pertengahan malam. Makan sebelum itu tidak dianggap sebagai makan sahur, sehingga tidak mendapatkan kesunnahan darinya.

Dianjurkan menangguk makan sahur dan mendekatkannya dengan waktu fajar yang sekiranya masih ada tenggang waktu yang cukup untuk membaca lima puluh ayat Al-Qur'an, berdasarkan hadits yang diriwayatkan oleh Zaid bin Tsabit رضي الله عنه, ia berkata, "Kami biasa makan sahur bersama Nabi ﷺ, kemudian beliau beranjak untuk menunaikan shalat. Aku bertanya, "Berapa lama jeda antara adzan dan makan sahur?" Beliau bersabda, "Kira-kira membaca lima puluh ayat."<sup>676</sup>

Ini dengan catatan sepanjang tidak ada keragu-raguan, berdasarkan ucapan Hassan bin Abi Sinan رضي الله عنه, "Aku tidak melihat sesuatu

<sup>674</sup> *Shahih Al-Bukhari*, Kitab Puasa, Bab Berkah Sahur yang Tidak Wajib, (1923), III/29, dan *Shahih Muslim*, Bab Keutamaan Sahur yang Sangat Dianjurkan, dan Juga Dianjurkan Untuk Menanggukkannya, Serta Menyegarkan Berbuka, (2603), III/13. Hadits Anas yang diriwayatkan Ath-Thayalisi (halaman 268, nomor 2006); Ahmad (III/215, nomor 13268); At-Tirmidzi (III/88, nomor 708), katanya, hadits ini hasan shahih; An-Nasa'i dalam *Al-Kubra* (II/75, nomor 2456); Ibnu Majah (I/540, nomor 1692); Ad-Darimi (II/11, nomor 1696), dan Ibnu Khuzaimah (III/213, nomor 1937). Hadits Abdullah bin Mas'ud diriwayatkan An-Nasa'i dalam *Al-Kubra* (II/75, nomor 2454), dan Abu Nuaim dalam *Al-Hilyah* (IX/34). Hadits Abu Hurairah diriwayatkan An-Nasa'i dalam *Al-Kubra* (II/76, nomor 2457). Hadits Abu Said Al-Khudri diriwayatkan Ahmad III/32, nomor 11299). Dan, hadits Jabir yang diriwayatkan oleh Al-Khatib (XIII/465).

<sup>675</sup> *Sunan Ibnu Majah*, Kitab Puasa, Bab Menerangkan Tentang Sahur, (1693), I/540.

<sup>676</sup> *Shahih Al-Bukhari*, Kitab Puasa, Bab Berapa Jeda Antara Sahur dan Shalat Subuh, (1921), III/29.



yang lebih disepelekan daripada wara”<sup>677</sup> Tinggalkanlah apa yang membuatmu ragu kepada sesuatu yang membuatmu tidak ragu.”<sup>678</sup>

Barangsiapa yang setelah sahur lalu ragu-ragu tentang apakah masih tersisa waktu malam, maka puasanya sah, karena pada dasarnya waktu malam masih ada.

5. Dianjurkan seseorang mandi dari hadats besar di malam hari, supaya ia dalam keadaan suci ketika memulai puasanya.
6. Dianjurkan memperbanyak membaca dan mengkaji Al-Qur'an.<sup>679</sup>
7. Memperhatikan keluarga dan berbuat baik kepada kaum kerabat serta tetangga.
8. Memperbanyak sedekah, berdasarkan hadits yang diriwayatkan Ibnu Abbas رضي الله عنه, ia berkata, “Nabi ﷺ adalah manusia yang paling dermawan dalam hal kebajikan. Beliau semakin dermawan di bulan Ramadhan.”<sup>680</sup>

Secara umum, seseorang yang sedang puasa dianjurkan memperbanyak melakukan amal-amal kebajikan, karena pahala amal di bulan suci Ramadhan ini dilipatgandakan.

9. Seseorang dianjurkan mengundang orang-orang yang berpuasa untuk diajak berbuka bersama, meskipun mereka bukan orang-orang fakir, dan ia makan bersama mereka, meskipun ia sendiri sedang tidak berpuasa. Sebab, orang yang berpuasa itu diampuni dosanya. Barangkali Allah yang Maha Mulia lagi Maha Agung berkenan mengampuninya karena ia berkumpul dengan teman-teman duduk

<sup>677</sup> *Shahih Al-Bukhari*, Kitab Jual Beli, Bab Penjelasan Hal-hal yang Samar, secara mu'allaq, III/53.

<sup>678</sup> *Sunan At-Tirmidzi*. Katanya, hadits ini hasan shahih, *Sunan Al-Baihaqi Al-Kubra*, Bab Makruh Makruh Akad Jual Beli Dengan Harta yang Sebagian Besar Riba Atau Harga yang Diharamkan, (11134), V/335. Hadits Anas diriwayatkan Ahmad (III/153, nomor 12572). Kata Al-Haitsami, (X/152), di dalam sanad hadits ini terdapat Abu Abdullah Al-Asadi yang tidak saya kenal. Tetapi perawi-perawi lainnya adalah para perawi hadits shahih. Hadits ini juga diriwayatkan oleh Ibnu Adi (I/102, biografi nomor 48 Ahmad bin Harun bin Musa bin Harun); dan Adh-Dhiya' (VII/293, nomor 2748). Hadits Al-Hasan diriwayatkan oleh An-Nasa'i (VIII/327, nomor 5711). Hadits Ibnu Umar diriwayatkan Al-Khathib (VI/385). Hadits Wabishah bin Ma'bad diriwayatkan Ath-Thabarani (XXII/147, nomor 399), Hadits Wa'ilah diriwayatkan Ath-Thabarani sebagaimana dalam *Majma' Az-Zawa'id* (X/294). Kata Al-Haitsami, dalam sanadnya terdapat Ismail bin Abdillah Al-Kindi, seorang perawi yang dha'if. Hadits ini juga diriwayatkan oleh Ad-Dailami (II/218, nomor 3061).

<sup>679</sup> yang dimaksud mengkaji ialah seseorang membaca Al-Qur'an di hadapan seseorang yang lain dengan bergiliran. Inilah yang biasa dilakukan oleh Rasulullah ﷺ dengan malaikat Jibril عليه السلام.

<sup>680</sup> *Shahih Al-Bukhari*, Kitab Puasa, Bab Nabi ﷺ Semakin Dermawan Pada Bulan Ramadhan, (1902), III/26.

yang lebih disepelkan daripada wara”<sup>677</sup> Tinggalkanlah apa yang membuatmu ragu kepada sesuatu yang membuatmu tidak ragu.”<sup>678</sup>

Barangsiapa yang setelah sahur lalu ragu-ragu tentang apakah masih tersisa waktu malam, maka puasanya sah, karena pada dasarnya waktu malam masih ada.

5. Dianjurkan seseorang mandi dari hadats besar di malam hari, supaya ia dalam keadaan suci ketika memulai puasanya.
6. Dianjurkan memperbanyak membaca dan mengkaji Al-Qur'an.<sup>679</sup>
7. Memperhatikan keluarga dan berbuat baik kepada kaum kerabat serta tetangga.
8. Memperbanyak sedekah, berdasarkan hadits yang diriwayatkan Ibnu Abbas رضي الله عنه, ia berkata, “Nabi ﷺ adalah manusia yang paling dermawan dalam hal kebajikan. Beliau semakin dermawan di bulan Ramadhan.”<sup>680</sup>

Secara umum, seseorang yang sedang puasa dianjurkan memperbanyak melakukan amal-amal kebajikan, karena pahala amal di bulan suci Ramadhan ini dilipatgandakan.

9. Seseorang dianjurkan mengundang orang-orang yang berpuasa untuk diajak berbuka bersama, meskipun mereka bukan orang-orang fakir, dan ia makan bersama mereka, meskipun ia sendiri sedang tidak berpuasa. Sebab, orang yang berpuasa itu diampuni dosanya. Barangkali Allah yang Maha Mulia lagi Maha Agung berkenan mengampuninya karena ia berkumpul dengan teman-teman duduk

<sup>677</sup> *Shahih Al-Bukhari*, Kitab Jual Beli, Bab Penjelasan Hal-hal yang Samar, secara mu'allaq, III/53.

<sup>678</sup> *Sunan At-Tirmidzi*. Katanya, hadits ini hasan shahih, *Sunan Al-Baihaqi Al-Kubra*, Bab Makruh Makruh Akad Jual Beli Dengan Harta yang Sebagian Besar Riba Atau Harga yang Diharamkan, (11134), V/335. Hadits Anas diriwayatkan Ahmad (III/153, nomor 12572). Kata Al-Haitsami, (X/152), di dalam sanad hadits ini terdapat Abu Abdullah Al-Asadi yang tidak saya kenal. Tetapi perawi-perawi lainnya adalah para perawi hadits shahih. Hadits ini juga diriwayatkan oleh Ibnu Adi (I/102, biografi nomor 48 Ahmad bin Harun bin Musa bin Harun); dan Adh-Dhiya' (VII/293, nomor 2748). Hadits Al-Hasan diriwayatkan oleh An-Nasa'i (VIII/327, nomor 5711). Hadits Ibnu Umar diriwayatkan Al-Khathib (VI/385). Hadits Wabishah bin Ma'bad diriwayatkan Ath-Thabarani (XXII/147, nomor 399), Hadits Wa'ilah diriwayatkan Ath-Thabarani sebagaimana dalam *Majma' Az-Zawa'id* (X/294). Kata Al-Haitsami, dalam sanadnya terdapat Ismail bin Abdillah Al-Kindi, seorang perawi yang dha'if. Hadits ini juga diriwayatkan oleh Ad-Dailami (II/218, nomor 3061).

<sup>679</sup> yang dimaksud mengkaji ialah seseorang membaca Al-Qur'an di hadapan seseorang yang lain dengan bergiliran. Inilah yang biasa dilakukan oleh Rasulullah ﷺ dengan malaikat Jibril عليه السلام.

<sup>680</sup> *Shahih Al-Bukhari*, Kitab Puasa, Bab Nabi ﷺ Semakin Dermawan Pada Bulan Ramadhan, (1902), III/26.



seperti itu. Hal ini berdasarkan hadits yang diriwayatkan oleh Zaid bin Khalid Al-Juhani rahimahullah, ia berkata, Rasulullah shallallahu 'alaihi wa sallam bersabda,

مَنْ فَطَرَ صَائِمًا كَانَ لَهُ مِثْلُ أَجْرِهِ غَيْرَ أَنَّهُ لَا يَنْقُصُ مِنْ أَجْرِ الصَّائِمِ شَيْئًا.

*"Barangsiapa memberi makanan berbuka kepada orang yang puasa, maka dia mendapatkan pahala seperti pahalanya, tanpa mengurangi sedikit pun dari pahala orang yang berpuasa tersebut."* <sup>681</sup>

Jika tidak sanggup menyediakan santap malam, ia bisa berbuka walaupun hanya dengan sebutir kurma atau seteguk air, atau susu.

10. Dianjurkan i'tikaf pada bulan Ramadhan, terutama pada sepuluh hari yang terakhir, berdasarkan hadits yang diriwayatkan oleh Aisyah rahimahullah, ia berkata, "Rasulullah shallallahu 'alaihi wa sallam bersungguh-sungguh dalam beribadah pada sepuluh hari yang terakhir, melebihi yang beliau lakukan pada bulan-bulan yang lainnya." <sup>682</sup>

Pada sepuluh hari terakhir di bulan Ramadhan ini terdapat lailatul qadar atau malam kemuliaan. Ini adalah kekhususan yang hanya diberikan kepada umat sekarang, dan hal itu akan tetap ada hingga hari kiamat nanti. Allah subhanahu wa ta'ala berfirman, *"Pada malam itu dijelaskan segala urusan yang penuh hikmah."* (Ad-dukhan: 4)

Dianjurkan untuk mencari lailatul qadar, berdasarkan hadits yang diriwayatkan oleh Abu Hurairah rahimahullah, dari Nabi shallallahu 'alaihi wa sallam beliau bersabda,

مَنْ قَامَ رَمَضَانَ إِيمَانًا وَاحْتِسَابًا غُفِرَ لَهُ مَا تَقَدَّمَ مِنْ ذَنْبِهِ وَمَا تَأَخَّرَ.

*"Barangsiapa qiyamullail pada bulan Ramadhan karena iman dan mencari ridha-Nya, maka diampuni dosanya yang telah lalu dan yang*

<sup>681</sup> Diriwayatkan oleh Ahmad (IV/114, nomor 17074); Ad-Darimi (II/14, nomor 1702); At-Tirmidzi (III/171, nomor 807), katanya, hadits ini hasan shahih; Ibnu Majah (I/555, nomor 17416); Ibnu Hibban (VIII/216); dan Al-Baihaqi dalam *Syua'ub Al-Iman* (III/480, nomor 4121).

<sup>682</sup> *Shahih Muslim*, Bab Bersungguh-sungguh Beribadah Pada Sepuluh Hari Terakhir di Bulan Ramadhan, (2845), III/176.

akan datang.”<sup>683</sup>

Lailatul qadar sangat diharapkan terjadi pada malam-malam ganjil dari sepuluh hari yang terakhir di bulan Ramadhan, terutama malam kedua puluh satu, dan malam dua puluh tiga.

Jika bertepatan dengan lailatul qadar, maka doa yang dibaca adalah seperti yang diriwayatkan Aisyah رضي الله عنها, bahwa Nabi ﷺ berkata kepadanya; Bacalah,

اللَّهُمَّ إِنَّكَ عَفُوفٌ تُحِبُّ الْعَفْوَ فَاعْفُ عَنِّي .

“Sesungguhnya Engkau Maha Pemaaf dan menyukai ampunan, maka tolong maafkanlah aku.”<sup>684</sup>

### Hal-hal yang makruh bagi orang puasa

1. Berkata keji. Sepatutnya bagi seorang yang sedang berpuasa untuk menjaga lisannya dari berdusta, mempergunjing, mengadu domba, dan lain sebagainya, berdasarkan hadits yang diriwayatkan Abu Hurairah رضي الله عنه, ia berkata, Rasulullah ﷺ bersabda,

مَنْ لَمْ يَدَعْ قَوْلَ الزُّورِ وَالْعَمَلَ بِهِ فَلَيْسَ لِلَّهِ حَاجَةٌ فِي أَنْ يَدَعَ طَعَامَهُ وَشَرَابَهُ .

“Barangsiapa yang tidak meninggalkan perkataan dan perbuatan dusta, maka Allah tidak peduli meski dia meninggalkan makan dan minumannya.”<sup>685</sup>

Dan juga berdasarkan hadits riwayat Abu Hurairah رضي الله عنه, ia berkata, Nabi ﷺ bersabda,

إِذَا كَانَ يَوْمُ صَوْمٍ أَحَدِكُمْ ، فَلَا يَرِفْ وَلَا يَصْخَبْ ، فَإِنْ سَابَهُ أَحَدٌ أَوْ قَاتَلَهُ ، فَلْيَقُلْ : إِنِّي صَائِمٌ .

<sup>683</sup> *Shahih Al-Bukhari*, Kitab Shalat Tarwih, Bab Orang yang Berpuasa Ramadhan Karena Iman dan Mencari Pahala, (1901), III/26. Hadits ini juga diriwayatkan Ahmad (II/347, nomor 8559); Abu Dawud (II/49, nomor 1372); At-Tirmidzi (III/67, nomor 683), katanya, hadits ini gharib; An-Nasa'i (VIII/118, nomor 5027); Ibnu Hibban (VIII/437, nomor 3682); Muslim (I/523, nomor 760); dan Al-Baihaqi (IV/306, nomor 8306). Dan, hadits Aisyah yang diriwayatkan An-Nasa'i (IV/155, nomor 2193).

<sup>684</sup> *Sunan An-Nasa'i*, Bab Ampunan, (7712), IV/407; dan *Sunan Ibni Majah*, Bab Doa Memohon Ampunan, (3850), II/1265. Hadits ini juga diriwayatkan oleh At-Tirmidzi (V/534, nomor 3513), katanya, hadits ini hasan shahih; Al-Hakim (I/712, nomor 1942), Ahmad (VI/171, nomor 25423); dan Al-Qadha'i (II/336, nomor 1476).

<sup>685</sup> *Shahih Al-Bukhari*, Kitab Puasa, Bab Barangsiapa yang tidak meninggalkan ucapan dusta dan praktiknya, maka Allah tidak mempedulikan ia meninggalkan makan dan minumannya, (1903), III/26.



*"Jika pada hari salah seorang kalian sedang berpuasa, janganlah ia berkata kotor dan jangan berteriak-teriak. Jika seseorang mencacinya atau mengajaknya berkelahi, hendaklah ia mengatakan; Sesungguhnya aku sedang berpuasa."*<sup>686</sup>

2. Memandang sesuatu yang halal untuk dinikmati, seperti bunga mawar, bunga bakung, bunga kemangi, dan lain sebagainya. Begitu pula mencium berbagai jenis wewangian untuk mengatasi jahatnya nafsu yang ada dalam batin, dan menguatkan rasa takwa. Sebab, pada semua itu terdapat berlebihan yang tidak sesuai dengan hikmah puasa.
3. Berbekam, karena hal itu dapat membuat fisik lemas. Bahkan terkadang bisa mendorong untuk berbuka membatalkannya.<sup>687</sup>
4. Mencicipi masakan, kecuali karena terpaksa.<sup>688</sup> Alasannya, hal itu dikhawatirkan bisa masuk ke dalam tenggorokan.
5. Mengunyah yang tidak ada rasanya sama sekali.<sup>689</sup> Tetapi kalau termasuk yang hancur lalu menelan sesuatu dari bagian-bagiannya, ini dilarang dan membatalkan puasa.
6. Mencium istri, sekalipun tidak sampai membangkitkan nafsu. Jika sampai membangkitkan nafsu, hukumnya haram.  
Ukuran menggerakkan nafsu atau tidak, ialah keluarnya sperma. Dasarnya ialah hadits yang diriwayatkan Aisyah رضي الله عنها, ia berkata, "Nabi ﷺ biasa mencium dan bersentuhan ketika sedang berpuasa. Dan, beliau adalah orang yang paling kuat menahan nafsunya di antara kalian."<sup>690</sup>  
Dari Abu Hurairah رضي الله عنه, bahwa ada seorang laki-laki bertanya kepada Rasulullah ﷺ tentang bersentuhan kulit bagi orang yang tengah berpuasa, dan beliau memberinya keringanan. Lalu datang lagi orang lain kepada beliau dan menanyakan hal yang sama, namun beliau melarangnya. Orang yang diberi keringanan adalah seorang kakek, dan

<sup>686</sup> *Shahih Al-Bukhari*, Kitab Puasa, Bab Apakah Ia Mengatakan, "Sesungguhnya Aku Sedang Berpuasa" Jika Ia Dicaci Maki, (1904), III/26, *Shahih Muslim*, Bab Keutamaan Puasa, (2762), III/157.

<sup>687</sup> Disamakan dengan hal itu ialah menggunakan injeksi darah dari tubuh untuk penelitian medis jika tidak ada keperluan yang sangat mendesak.

<sup>688</sup> Seperti seorang istri yang takut suaminya marah jika sampai masakannya tidak sedap.

<sup>689</sup> Adapun yang ada rasanya maka membatalkan puasa.

<sup>690</sup> *Shahih Al-Bukhari*, Kitab Puasa, Bab Bersentuhan Kulit Bagi Orang yang Sedang Berpuasa, (1927), III/30.

orang yang dilarang oleh beliau adalah seorang pemuda.”<sup>691</sup>

7. Bersiwak setelah matahari condong ke barat, berdasarkan hadits riwayat Abu Hurairah رضي الله عنه, sesungguhnya Rasulullah ﷺ bersabda,

وَالَّذِي نَفْسِي بِيَدِهِ لَخُلُوفٌ فِيمَ الصَّائِمِ أَطْيَبُ عِنْدَ اللَّهِ تَعَالَى  
مِنْ رِيحِ الْمِسْكِ .

*“Demi Dzat yang jiwaku berada di Tangan-Nya, sesungguhnya bau mulut orang puasa itu lebih wangi di sisi Allah daripada aroma kasturi.”*<sup>692</sup>

Demikian pula berkumur di luar wudhu setelah posisi matahari sudah condong ke arah barat, karena hal ini disamakan dengan bersiwak.

8. Menunda berbuka bagi orang yang sengaja melakukannya, berdasarkan hadits yang diriwayatkan dari Sahal bin Sa’ad رضي الله عنه, sesungguhnya Rasulullah ﷺ bersabda,

لَا يَزَالُ النَّاسُ بِخَيْرٍ مَا عَجَّلُوا الْفِطْرَ .

*“Manusia selalu dalam kebaikan selama mereka menyegerakan berbuka.”*<sup>693</sup>

9. Mandi yang tidak perlu,<sup>694</sup> jika ia memperkirakan hal itu bisa membuatnya sakit. Jika tidak, maka tidak makruh.
10. Haram puasa wishal,<sup>695</sup> karena ini adalah kekhususan bagi Nabi ﷺ saja, berdasarkan hadits yang diriwayatkan Abu Hurairah رضي الله عنه, sesungguhnya Nabi ﷺ bersabda,

<sup>691</sup> Sunan Abi Dawud, Kitab Puasa, Bab Makruh Hukumnya Mencium Bagi Anak Muda, (2389), II/285, Sunan Al-Baihaqi Al-Kubra, Bab Makruh Mencium Bagi Orang yang Tergerak Nafsunya, (8339), IV/231.

<sup>692</sup> Shahih Al-Bukhari, Kitab Puasa, Bab Keutamaan Puasa, (1894), III/24. Hadits ini juga diriwayatkan oleh Malik (I/10, nomor 682), Ahmad (II/257), nomor 7484).

<sup>693</sup> Shahih Al-Bukhari, Kitab Puasa, Bab Menyegerakan Berbuka, (1957), III/36; dan Shahih Muslim, Kitab Puasa, Bab Keutamaan Sahur yang Sangat Dianjurkan, Dianjurkan Menangguhkannya, dan Menyegerakan Berbuka, (2608), III/131. Hadits ini juga diriwayatkan oleh Malik (I/288, nomor 634), Ahmad (V/331, nomor 22856), Ad-Darimi (II/12, nomor 1699); At-Tirmidzi (III/82, nomor 699), katanya, hadits ini hasan shahih; Ibnu Hibban (VIII/273, nomor 3502); Asy-Syafi’i (I/104); Abu Ya’la (XIII/501, nomor 7511); Abdurrazaq (IV/226, nomor 7592); dan Ath-Thabarani (VI/139, nomor 5768).

<sup>694</sup> Maksudnya, yaitu mandi wajib atau sunnah.

<sup>695</sup> Puasa wishal, yaitu puasa menyambung ke hari berikutnya, di mana hari ini tidak berbuka lalu menyambung ke hari besoknya, tanpa buka dan tanpa sahur. (Edt.)



إِيَّاكُمْ وَالْوَصَالَ - مَرَّتَيْنِ ، قِيلَ إِنَّكَ تُوَاصِلُ - قَالَ : إِنِّي أَبِيتُ  
يُطْعِمُنِي رَبِّي وَيَسْقِينِي فَالْكَفُّوا مِنَ الْعَمَلِ مَا تُطِيقُونَ .

*"Janganlah kalian puasa wishal," Nabi mengatakan dua kali. Ada yang bertanya, "Tetapi engkau sendiri puasa wishal?" Beliau bersabda, "Sesungguhnya aku bermalam dengan diberi makan dan minum oleh Tuhanku. Maka, lakukanlah amal menurut kemampuan kalian."*<sup>696</sup>

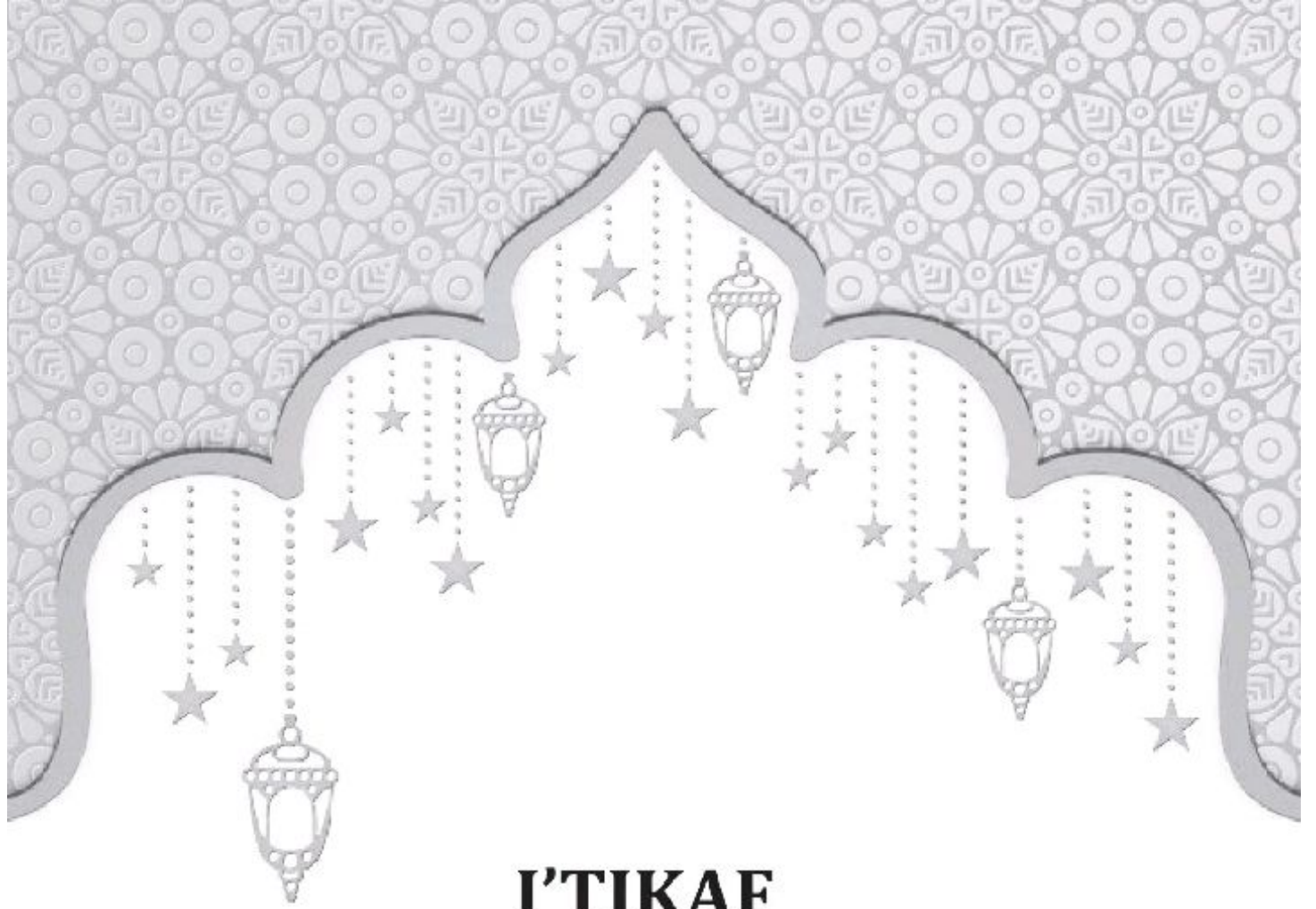
Jika seseorang puasa wishal, puasanya sah, tetapi ia berdosa.



<sup>696</sup> *Shahih Al-Bukhari*, Kitab Puasa, Bab Bagi Orang yang Sering Melakukan Puasa Wishal, (1966), III/38; *Shahih Muslim*, Bab Larangan Menyambung Puasa, (2622), III/133.







## I'TIKAF

# I'TIKAF

## Definisi I'tikaf

Menurut pengertian bahasa: I'tikaf adalah berdiam diri, menahan, menekuni, dan menjalani sesuatu, baik berupa kebajikan atau dosa. Allah ﷻ berfirman,

مَا هَذِهِ التَّمَاثِيلُ الَّتِي أَنْتُمْ لَهَا عَاكِفُونَ ﴿٥٢﴾

*"Patung-patung apakah ini yang kamu tekun beribadah kepadanya?"*  
(Al-Anbiya': 52)

Adapun definisi I'tikaf menurut syariat, yaitu berdiam dirinya seseorang secara khusus di suatu masjid dengan tata cara tertentu.

### Dalilnya:

Firman Allah ﷻ,

وَلَا تُبَشِّرُوهُنَّ وَأَنْتُمْ عَاكِفُونَ فِي الْمَسَاجِدِ ﴿١٨٧﴾

*"Dan janganlah kamu menggauli mereka ketika kamu sedang i'tikaf dalam masjid."* (Al-Baqarah: 187)

Dan hadits yang diriwayatkan Aisyah ؓ, ia berkata, "Adalah Rasulullah ﷺ biasa i'tikaf pada sepuluh hari terakhir dari bulan Ramadhan."<sup>697</sup>

Serta ijma' kaum muslimin.

### Hukumnya

1. Sunnah muakkadah untuk setiap orang, baik laki-laki maupun perempuan, pada waktu kapan saja malam atau siang hari, di bulan Ramadhan atau bulan lainnya. I'tikaf pada sepuluh hari terakhir dari

<sup>697</sup> Shahih Al-Bukhari, Bab I'tikaf Pada Sepuluh Hari Terakhir, dan I'tikaf di Semua Masjid, (2025), III/47; dan Shahih Muslim, Kitab I'tikaf, Bab I'tikaf Pada Sepuluh Hari Terakhir di Bulan Ramadhan, (2838), III/174. Hadits ini juga diriwayatkan Ath-Thayalisi (halaman 75, nomor 553); Ahmad (V/141, nomor 2131); Abu Dawud (II/331, nomor 2463); An-Nasa'i dalam Al-Kubra (II/270, nomor 3389); Ibnu Majah (I/562, nomor 1770); Ibnu Khuzaimah (III/346, nomor 2225); Ibnu Hibban (VIII/422, nomor 3663); Al-Hakim (I/605, nomor 1602); dan Adh-Dhiya' (IV/45, nomor 1271).



bulan Ramadhan lebih utama daripada di bulan lainnya demi mencari lailatul qadar.

2. Wajib dalam nadzar.

### **Rukun-rukunnya**

1. Niat, berdasarkan sabda Rasulullah ﷺ,

إِنَّمَا الْأَعْمَالُ بِالنِّيَّةِ .

*"Sesungguhnya amal itu dengan niat."*<sup>698</sup>

Dikarenakan i'tikaf adalah ibadah murni, maka tidak sah hukumnya tanpa niat. Sama seperti puasa dan shalat.

Tempatnya niat: di hati, dan tidak disyaratkan harus diucapkan dengan lisan.

Wajib niat fardhu dalam i'tikaf karena nadzar. Orang yang mau i'tikaf hendaknya membaca, "Aku berniat i'tikaf fardhu," atau "Aku berniat fardhu i'tikaf." dan juga cukup mengucapkan, "Aku berniat i'tikaf yang dinadzari."

Adapun dalam i'tikaf sunnah, seseorang cukup mengucapkan, "Aku berniat i'tikaf", atau "Aku berniat i'tikaf sunnah."

2. Berdiam diri di masjid secara hakekat atau secara hukum<sup>699</sup> dengan durasi kira-kira di atas durasi thumakninah shalat. I'tikaf sah dilakukan walaupun hanya selama beberapa menit saja.
3. I'tikaf harus dilakukan di masjid, baik laki-laki atau perempuan. Tidak sah i'tikaf di selain masjid.

Ada sebagian ulama fikih yang berijtihad. Mereka mengatakan bahwa sah hukumnya seorang perempuan i'tikaf di rumahnya jika di dalamnya disediakan tempat untuk shalatnya, dan ia mengatakan, "Ini adalah masjidku, dan aku niat i'tikaf di sini."

I'tikaf di masjid jami'<sup>700</sup> lebih utama daripada di masjid biasa.

<sup>698</sup> *Shahih Al-Bukhari*, Bab Niat dalam Iman, (6689), XVI/571; dan *Shahih Muslim*, Kitab Kepemimpinan, Bab Sabda Nabi ﷺ, "Sesungguhnya Amal Tergantung Pada Niat", (5036), VI/48.

<sup>699</sup> Hal itu mencakup pulang pergi di semua arah masjid. Tetapi kalau hanya lewat dengan masuk melalui satu pintu dan keluar melalui pintu yang lain, maka i'tikaf tidak dianggap berhasil.

<sup>700</sup> Masjid jami' ialah masjid yang digunakan untuk pelaksanaan shalat Jumat.

Tetapi hal itu diwajibkan atas orang yang bernadzar akan melakukan i'tikaf dalam jangka waktu berturut-turut yang mencakup hari Jumat. Sementara ia termasuk orang yang wajib melaksanakan shalat Jumat. Jika ketika bernadzar dia tidak menyatakan akan keluar dari i'tikaf untuk melaksanakan shalat Jumat, maka dia wajib i'tikaf di masjid jami', bukan di masjid lain, supaya ia dapat melaksanakan kewajiban shalat Jumat.

Jika dia keluar untuk shalat Jumat, maka i'tikafnya batal, dan ia wajib mengulangi i'tikaf.

Orang yang dalam nadzarnya menyebut dengan tegas akan melakukan i'tikaf di masjid tertentu, ia tidak harus melaksanakannya di masjid tersebut. Ia bisa melaksanakan i'tikaf di masjid lainnya, kecuali tiga masjid, yaitu Masjidil Haram, Masjid Madinah, dan Masjidil Aqsha. Jika ia menyatakan salah satunya, maka hal itu menjadi wajib. Salah satu di antara ketiga masjid tersebut berkedudukan sama. Urut-urutannya adalah dalam masalah keutamaan.

Adapun syarat i'tikaf ada tiga:

1. Islam.
2. Berakal atau sudah mumayyiz, dan tidak disyaratkan harus sudah baligh. Jadi sah hukumnya i'tikaf seorang anak, bukan i'tikafnya orang yang gila, karena ia bukan orang yang layak melakukan ibadah.
3. Suci dari hadats besar, seperti haid, atau nifas, atau junub. Sebab, jika seorang yang haid atau nifas atau junub berdiam diri di dalam masjid, itu adalah perbuatan maksiat.

Jika di tengah-tengah i'tikaf seseorang mengalami haid, atau nifas, atau junub, ia wajib keluar dari masjid saat itu juga.

### **Hal-hal yang Membatalkan I'tikaf**

1. Melakukan hubungan seks dengan sadar, ingat sedang melakukan i'tikaf, dan mengetahui hal itu haram. Berdasarkan firman Allah ﷻ,



## وَلَا تَبْشِرُوهُمْ وَأَنْتُمْ عَاكِفُونَ فِي الْمَسْجِدِ ﴿١٨٧﴾

*"Dan janganlah kamu menggauli mereka ketika kamu sedang beri'tikaf dalam masjid." (Al-Baqarah: 187)*

2. Bersentuhan kulit yang membangkitkan rangsangan nafsu. Jika tidak disertai dengan rangsangan nafsu, tidak batal.
3. Murtad, mabuk, gila, dan pingsan jika terdapat unsur kelalaian. Dan, juga junub jika tidak segera bersuci. Jika segera bersuci i'tikafnya tidak batal.
4. Sengaja keluar dari masjid tanpa ada udzur. Berdasarkan hadits Aisyah رضي الله عنها, "Jika Rasulullah ﷺ sedang i'tikaf, beliau tidak masuk ke dalam rumah kecuali ada keperluan."<sup>701</sup> Karena, i'tikaf adalah berdiam diri di dalam masjid. Jika seseorang keluar berarti ia telah melakukan sesuatu yang bertentangan dengannya tanpa ada udzur. Jadi hukumnya batal. Sama seperti makan di tengah-tengah puasa.
5. Tidak kembali lagi ke masjid sementara dia bisa melakukannya, jika keluar karena suatu udzur, kemudian udzurnya hilang. Artinya batal, yaitu waktu dia i'tikaf sebelumnya tidak dihitung sebagai i'tikaf.

Jika udzurnya sudah hilang, dia harus memperbarui niat, dan meneruskan apa yang sudah lewat jika memang terikat dengan jangka waktu tanpa terus menerus.

Tetapi kalau terikat dengan jangka waktu dan terus menerus, dia membatalkannya kemudian keluar dari i'tikaf. Dan, dia wajib memulai lagi dari awal.

Jika bersifat mutlak, artinya batal yaitu terus menerus terhenti, tidak boleh meneruskan, dan tidak memperbarui niat. Sementara yang sudah lewat masuk dalam hitungan dan dianggap sebagai i'tikaf.

Tidak apa-apa i'tikaf memakai wewangian, mandi, mencukur kumis, menyisir rambut, mengenakan pakaian yang dikenakan di luar i'tikaf, menikah, dan menikahkan.

<sup>701</sup> *Shahih Al-Bukhari*, Bab Orang yang I'tikaf Tidak Boleh Masuk Rumah Kecuali Ada Keperluan, (2029), III/48; dan *Shahih Muslim*, Bab Boleh Seorang Wanita Haid Membersihkan Kepala Suaminya, Menyisir Rambutnya, Membersihkan Keringatnya, Bersandar dan Membaca Al-Qur'an di Pangkuannya, (711), I/167.

Orang yang i'tikaf boleh makan, minum, dan menulis.

Tidak makruh hukumnya sering menulis ilmu, mempelajari ilmu, dan membaca Al-Qur'an, karena semua itu adalah bentuk ketaatan.

Ia juga boleh melakukan aktivitas jual beli, berbicara yang tidak dilarang oleh syariat. Tetapi kalau sampai terlalu lama hukumnya makruh. Sebab, masjid seharusnya bebas dari dipergunakan sebagai tempat untuk melakukan aktivitas jual beli.







# **KITAB HAJI**

# KITAB HAJI

## Makna Haji

Secara bahasa: Menuju kepada sesuatu yang diagungkan.

Secara syariat: Menuju Baitul I Iaram untuk melaksanakan amalan-amalan manasik.

## Hukumnya

Haji adalah salah satu rukun dari rukun-rukun Islam, dan hukumnya fardhu ain atas setiap orang yang mampu.

Haji adalah ibadah yang bersifat fisik dan harta.

## Dalil Atas Kewajibannya

Al-Qur'an, sunnah, dan ijma'.

Dalil dari Al-Qur'an adalah firman Allah ﷻ,

وَلِلَّهِ عَلَى النَّاسِ حِجُّ الْبَيْتِ مَنِ اسْتَطَاعَ إِلَيْهِ سَبِيلًا وَمَنْ كَفَرَ فَإِنَّ اللَّهَ غَنِيٌّ عَنِ الْعَالَمِينَ ﴿٩٧﴾

*"Haji adalah kewajiban manusia terhadap Allah, yaitu (bagi) orang yang mampu melakukan perjalanan ke Baitullah. Barangsiapa mengingkari (kewajiban haji), maka sesungguhnya Allah Mahakaya (tidak memerlukan sesuatu) dari semesta alam."* (Ali Imran: 97)

Dalil dari sunnah adalah hadits Ibnu Umar ؓ, ia berkata; Rasulullah ﷺ bersabda,

بُنِيَ الْإِسْلَامُ عَلَى خَمْسٍ شَهَادَةِ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَأَنَّ مُحَمَّدًا



رَسُولُ اللَّهِ وَإِقَامَ الصَّلَاةِ وَإِيتَاءَ الزَّكَاةِ وَالْحُجَّ وَصَوْمَ رَمَضَانَ .

*"Islam didirikan atas lima atas lima perkara, yakni: kesaksian bahwa tidak ada tuhan selain Allah dan bahwa Muhammad utusan Allah, mendirikan shalat, menunaikan zakat, pergi haji, dan puasa Ramadhan."*<sup>702</sup>

Menurut syariat, melaksanakan ibadah haji diwajibkan satu kali saja, berdasarkan hadits Abu Hurairah رضي الله عنه, ia berkata; Rasulullah ﷺ berkhotbah di depan kami. Beliau bersabda, *"Wahai manusia, Allah telah mewajibkan ibadah haji kepada kalian. Karena itu, berhajilah kalian."* Seorang sahabat bertanya, *"Apakah itu setiap tahun, wahai Rasulullah?"* Beliau diam. Dan, setelah orang itu mengulangi pertanyaannya sampai tiga kali, beliau bersabda, *"Kalau aku jawab 'Ya,' maka ia akan menjadi wajib dan kalian tidak akan sanggup."* Selanjutnya beliau bersabda, *"Biarkan saja aku atas apa yang aku diamanatkan untuk kalian. Sesungguhnya orang-orang sebelum kalian menjadi binasa disebabkan mereka banyak bertanya dan menentang nabi-nabi mereka. Jika aku memerintahkan sesuatu kepada kalian, maka laksanakanlah semampu kalian. Dan, jika aku melarang kalian dari sesuatu, maka tinggalkanlah."*<sup>703</sup>

Setelah haji diwajibkan, sesungguhnya Nabi ﷺ melaksanakannya hanya satu kali saja, yakni haji wada'.

Adalah ijma' sejak masa sahabat hingga zaman kita sekarang ini, bahwa haji hukumnya fardhu yang ditetapkan atas setiap orang yang mampu, sekali seumur hidup.

## Makna Umrah

Secara bahasa: Umrah yaitu mengunjungi.

Secara syariat: Umrah adalah mengunjungi Baitul Haram untuk melaksanakan manasik.

## Hukumnya

Umrah hukumnya fardhu ain atas setiap orang yang mampu.

Dalil Atas Kewajibannya

<sup>702</sup> *Shahih Al-Bukhari*, Kitab Iman, Bab Doa Kalian Adalah Iman Kalian, (8), I/11.

<sup>703</sup> *Shahih Muslim*, Kitab Haji, Bab Kewajiban Haji Hanya Satu Kali Seumur Hidup, (3321), IV/102.

Firman Allah ﷻ,

وَأَتِمُّوا الْحَجَّ وَالْعُمْرَةَ لِلَّهِ

*"Dan sempurnakanlah haji dan umrah karena Allah."* (Al-Baqarah: 196)

Dan hadits yang riwayat Aisyah رضي الله عنها, ia berkata, aku bertanya, "Wahai Rasulullah, apakah kaum wanita wajib berjihad?" Beliau bersabda, "Ya, mereka wajib berjihad tanpa peperangan, yaitu haji dan umrah." <sup>704</sup>

Umrah wajib hanya satu kali saja, berdasarkan hadits Jabir, bahwa Suraqah bin Ju'syum رضي الله عنه bertanya kepada Nabi ﷺ tentang umrah. Ia berkata, "Wahai Rasulullah, ini diwajibkan kepada kami setiap tahun saja atau untuk selamanya?" Sambil mengaitkan jari-jari tangannya satu sama lain, Rasulullah ﷺ bersabda, "Umrah masuk dalam haji, umrah masuk dalam haji. Tidak, tetapi sekali untuk selamanya." <sup>705</sup>

Pelaksanaan kewajiban haji dan umrah boleh ditangguhkan, sepanjang tidak dikhawatirkan orang yang bersangkutan jatuh sakit, berdasarkan dalil firman Allah ﷻ, "Haji adalah kewajiban manusia terhadap Allah, yaitu (bagi) orang yang mampu melakukan perjalanan ke Baitullah. Barangsiapa mengingkari (kewajiban haji), maka sesungguhnya Allah Mahakaya (tidak memerlukan sesuatu) dari semesta alam." (Ali Imran: 97)

Pendapat ini bersifat mutlak tentang penentuan waktu. Tidak boleh membatasi nash kecuali berdasarkan dalil, dan tidak ada dalil sama sekali yang menunjukkan hal itu. Tetapi jika seseorang menangguhkan padahal sudah mampu, lalu ia meninggal dunia sebelum sempat melaksanakan kewajiban haji, maka ia meninggal dunia sebagai orang yang durhaka, dan wajib diqadha' dengan menggunakan harta peninggalannya.

### Syarat-syarat Haji dan Umrah

1. Syarat Keabsahan Secara Mutlak  
Yaitu Islam saja.
2. Syarat-syarat keabsahan yang langsung dengan diri sendiri  
Islam dan tamyiz.

<sup>704</sup> Sunan Ibnu Majah, Kitab Manasik, Bab Ibadah Haji Adalah Jihadnya Kaum Wanita, (2901), II/968.

<sup>705</sup> Shahih Muslim, Kitab Haji, Bab Hajinya Nabi ﷺ (3009), IV/39.



Jadi, sah hukumnya haji dilakukan oleh anak kecil dan ia mendapatkan pahala. Tetapi hal itu tidak cukup untuk melaksanakan haji Islam.

3. Syarat-syarat Terjadinya Haji Islam

Islam, berakal, dan baligh.

4. Syarat-syarat Wajib

a. Islam.

b. Berakal. Ibadah haji tidak wajib atas orang yang gila, berdasarkan hadits yang diriwayatkan dari Ali ؓ, sesungguhnya Rasulullah ﷺ bersabda,

رُفِعَ الْقَلَمُ عَنْ ثَلَاثَةٍ : عَنْ النَّائِمِ حَتَّى يَسْتَيْقِظَ ، وَعَنْ  
الصَّيِّ حَتَّى يَشُبَّ ، وَعَنْ الْمَغْثُوِّ حَتَّى يَعْقِلَ .

*"Pena diangkat dari tiga orang; yakni dari orang tidur sampai ia bangun, dari anak kecil sampai ia baligh, dan dari orang gila sampai ia berakal."*<sup>706</sup>

c. Baligh. Haji tidak wajib atas anak kecil. Tetapi ia diberi pahala atas haji yang dilakukannya dengan pahala ibadah sunnah.

Jika seorang anak sampai pada usia baligh di tengah-tengah ia melaksanakan amalan-amalan haji atau umrah, dan sebelum wukuf di Arafah atau di tengah-tengah wukuf, ibadah hajinya dianggap cukup. Tetapi ia wajib mengulang sa'i jika ia sudah melakukannya sesudah thawaf qudum.

d. Mampu. Hal ini berdasarkan firman Allah ﷻ, *"Haji adalah kewajiban manusia terhadap Allah, yaitu (bagi) orang yang mampu melakukan perjalanan ke Baitullah. Barangsiapa mengingkari (kewajiban haji), maka sesungguhnya Allah Mahakaya (tidak memerlukan sesuatu) dari semesta alam."* (Ali Imran: 97). yang dimaksud dengan mampu di sini, ialah mampu dibebani kewajiban ini.

<sup>706</sup> Sunan At-Tirmidzi, Kitab Hukuman-Hukuman, Bab Tentang Orang yang Tidak Terkena Hukuman Had, (1423), IV/32. Hadits ini juga diriwayatkan oleh Abu Dawud (IV/141, nomor 4403); An-Nasa'i dalam Al-Kubra (IV/324, nomor 7346); Ibnu Majah (I/659, melempar jamrah 2042); Al-Hakim (IV/430, Melempar Jamrah 8170); Al-Baihaqi (III/83, nomor 4868); dan Ahmad (II/118, nomor 956).

Kemampuan ini ada dua macam. Kemampuan dengan dirinya sendiri, dan kemampuan dengan orang lain.

### 1. Mampu yang terkait dengan diri sendiri.

Syaratnya ada lima, baik bagi laki-laki maupun perempuan. Dan, ada dua syarat yang khusus bagi perempuan, bukan laki-laki. Lima syarat umum adalah:

- a. Adanya bekal, yakni yang menyangkut biaya untuk perjalanan pulang pergi. Jika seseorang tidak punya bekal dan ia melaksanakan haji dengan meminta bantuan, hal itu hukumnya makruh.
- b. Adanya alat transportasi yang layak bagi seorang perempuan secara mutlak. Sementara bagi seorang laki-laki hal itu disyaratkan jika jarak perjalanannya sangat jauh, yakni jika jarak antara tempat tinggalnya ke Makkah sejauh dua marhalah atau lebih, meskipun ia sanggup untuk berjalan kaki.

Tetapi jika jarak perjalanannya kurang dari dua marhalah dan ia sanggup menempuhnya dengan berjalan kaki, tidak disyaratkan adanya alat transportasi berupa unta dan lainnya.

Dalil yang menunjukkan atas hal itu ialah bahwa sesungguhnya Rasulullah ﷺ menafsiri kalimat *sanggup melakukan perjalanan* dalam ayat, “*Haji adalah kewajiban manusia terhadap Allah, yaitu (bagi) orang yang mampu melakukan perjalanan ke Baitullah,*” dengan pengertian mampu dalam hal bekal dan alat transportasi. Diriwayatkan dari Anas رضي الله عنه, ia berkata, Rasulullah ﷺ ditanya, “Apa itu yang dimaksud dengan mampu melakukan perjalanan?” Beliau bersabda,” yakni bekal dan transportasi.”<sup>707</sup>

Atas semua yang telah dikemukakan sebelumnya tadi berupa bekal, bejana, dan alat transportasi, disyaratkan harus merupakan kelebihan setelah digunakan untuk membayar kewajiban hutang, baik hutang kepada sesama manusia atau kepada Allah ﷻ seperti zakat dan kafarat.

Juga disyaratkan masih ada kelebihan setelah memberikan bekal kepada orang-orang yang wajib ditanggung, seperti istri, cabangnya

<sup>707</sup> *Sunan Al-Baihaqi Al-Kubro*, Bab Penjelasan Tentang Jalan yang Keberadaannya Menjadikan Wajib Haji Jika Mungkin Dilakukan, (8885), IV/327; dan Al-Hakim, I/442.



(anak ke bawah), dan asalnya (orangtua ke atas), selama ia pulang pergi, dan selama ia tinggal di Hijaz. Hal ini berdasarkan hadits Abdullah bin Amr رضي الله عنه, ia berkata, Rasulullah ﷺ bersabda,

كَفَى بِالْمَرْءِ إِثْمًا أَنْ يُضَيِّعَ مَنْ يَقُوتُ .

*"Cukuplah seseorang berdosa jika ia menelantarkan orang yang wajib dia nafkahi."*<sup>708</sup>

Dan juga setelah cukup untuk membuat tempat tinggal yang layak.

- c. Terjaminnya suasana aman di perjalanan pada waktu keberangkatan orang-orang untuk menunaikan ibadah haji.
- d. Sehat jasmani.

Tidak ada kewajiban haji atas orang yang sedang sakit, orang yang sakit menahun, orang yang lumpuh, dan seorang lansia yang sudah tidak sanggup naik kendaraan sendiri, meskipun mereka semua memiliki syarat-syarat haji lainnya.

Seorang tunanetra juga tidak berkewajiban melaksanakan haji, kecuali ia dibantu oleh orang yang menuntunnya. Sebab, seorang tunanetra yang tanpa penuntun ia sama seperti orang yang sakit menahun, dan jika bersama penuntun ia seperti orang yang melihat.

- e. Kemudahan dalam perjalanan dan tersedianya waktu yang cukup untuk melakukan haji. Jadi jika ia tidak memiliki waktu yang cukup untuk melakukan kewajiban haji, maka ia tidak wajib melaksanakannya.

Adapun dua syarat yang khusus bagi perempuan, yaitu:

- a. Ia berangkat haji dengan ditemani oleh suaminya, atau mahramnya, atau bersama perempuan-perempuan yang dapat dipercaya minimal dua orang atau lebih, sehingga bersama mereka ia akan aman.
- b. Ia tidak sedang menjalani masa iddah karena diceraikan atau karena

<sup>708</sup> *Sunan Abi Dawud*, Kitab Zakat, Bab Tentang Menyambung Hubungan Kerabat, (1694), II/59. Hadits Ibnu Amr diriwayatkan oleh Ahmad (II/160, nomor 6495); Al-Hakim (I/575, nomor 1515); Al-Baihaqi (VII/467, nomor 15472); Ath-Thayalisi (halaman 301, nomor 2281); Al-Bazzar (VI/392, nomor 1415); Ibnu Hibban (X/51, nomor 4240); dan An-Nasa'i dalam *Al-Kubra* (V/374, nomor 9177). Hadits Ibnu Umar diriwayatkan oleh Ath-Thabarani (XII/382, nomor 13414).

ditinggal mati oleh suaminya selama jangka waktu ia melakukan perjalanan haji, berdasarkan firman Allah ﷻ,

لَا تُخْرِجُوهُنَّ مِنْ بُيُوتِهِنَّ وَلَا يَخْرُجْنَ ﴿١﴾

*"Janganlah kamu mengeluarkan mereka dari rumah mereka dan janganlah mereka (diizinkan) ke luar." (Ath-Thalaq: 1)*

## 2. Mampu Karena Orang Lain

Ini terjadi pada salah satu di antara dua hal; yakni dengan hartanya, atau dengan bantuan orang yang patuh kepadanya.

- a. Orang yang tidak mampu pergi haji sendiri, karena sedang sakit, atau karena usianya yang sudah sangat tua, atau karena penyakit yang tidak bisa diharapkan kesembuhannya sehingga membuatnya lumpuh misalnya, sementara ia punya harta yang bisa ia berikan kepada orang lain untuk melakukan ibadah haji atas namanya, maka ia masih terkena kewajiban haji, karena ia sanggup melakukannya dengan bantuan orang lain.
- b. Orang yang tidak sanggup melaksanakan ibadah haji sendiri, dan ia tidak punya harta tetapi punya anak yang taat kepadanya jika ia diperintah, jika si anak mampu, maka sang ayah terkena kewajiban haji. Dan jika si anak juga tidak punya harta, sang ayah tidak terkena kewajiban haji.

Hal itu berdasarkan hadits riwayat Abu Razin Al-Uqaili ؓ, sesungguhnya ia menemui Nabi ﷺ dan berkata; Wahai Rasulullah, sesungguhnya ayahku adalah orang yang sudah sangat tua dan tidak sanggup lagi menunaikan haji dan umrah. Beliau bersabda,

حُجَّ عَنْ أَبِيكَ وَاعْتَمِرْ .

*"Pergilah haji dan umrah atas nama ayahmu." <sup>709</sup>*

<sup>709</sup> Sunan At-Tirmidzi (930), III/269, dan Sunan Ibnu Majah, Kitab Manasik, Bab Berhaji Atas Nama Orang Lain yang Masih Hidup Ketika Ia Sudah Tidak Sanggup, (2906). Hadits Abu Razin diriwayatkan oleh Ath-Thayalisi (halaman 147, nomor 1091); Ahmad, (IV/10, nomor 16229); An-Nasa'i (V/117, nomor 2637); Ibnu Hibban (IX/304, nomor 3991); Ibnu Majah (II/970, nomor 2906); Al-Hakim (I/654, nomor 1768), katanya, hadits ini shahih atas syarat Al-Bukhari dan Muslim; Al-Baihaqi (IV/329, nomor 8416); dan Ibnu Khuzaimah (IV/345, nomor 3040). Dan, hadits Al-Fadhl bin Abbas diriwayatkan oleh Ath-Thabarani (XVIII/296, nomor 759).



## Menggantikan Haji

Hukumnya: Wajib hukumnya atas para ahli waris berhaji atas nama mayit yang biayanya diambilkan dari harta peninggalannya sebelum dibagi-bagi, meskipun tanpa ada wasiat sebelumnya, jika si mayit ketika masih hidup telah memenuhi syarat-syarat wajib haji tetapi ia belum sempat menunaikannya.

Haji ini dapat menggugurkan kewajiban atas si mayit.

Jika para ahli waris tidak melakukan kewajiban ini, berarti mereka mewarisi harta yang haram, dan kewajiban haji atas nama si mayit tetap ada pada tanggungan mereka, meskipun ia tidak pernah berwasiat.

Jika si mayit tidak punya harta peninggalan, maka dianjurkan kepada walinya atau ahli warisnya untuk berhaji atas namanya dengan menggunakan harta pribadi mereka.

Tidak boleh orang lain yang berhaji atas namanya,<sup>710</sup> karena disamakan dengan membayar hutang. Hal ini berdasarkan hadits riwayat Ibnu Abbas رضي الله عنه, sesungguhnya ada seorang wanita datang menemui Nabi ﷺ dan berkata, "Sesungguhnya mending ibuku pernah bernadzar hendak menunaikan haji, tetapi ia keburu meninggal sebelum menunaikannya. Apakah aku harus menunaikan ibadah haji atas namanya?" Beliau balik bertanya, "Bagaimana seandainya ibumu punya tanggungan hutang, bukankah kamu akan membayarnya?" Ia menjawab, "Ya." Beliau bersabda, "Bayarlah hutangnya kepada Allah, karena hutang kepada-Nya lebih wajib untuk dibayar."<sup>711</sup>

Wajib menggantikan berhaji atas orang yang tidak mampu berhaji sendiri karena faktor usia yang sudah sangat tua, atau karena sakit menahun yang tidak bisa diharapkan sembuh, jika ia sanggup dengan hartanya sendiri, atau dengan bantuan anak-anaknya yang berbakti kepadanya.

## Syarat-syarat Orang yang Menggantikan Haji

Ia harus orang yang layak berhaji, Islam, sudah baligh, berakal, tepercaya, dan sudah pernah melaksanakan haji sendiri.

<sup>710</sup> Walaupun tanpa atau dengan selzin mendiang.

<sup>711</sup> *Shahih Al-Bukhari*, Kitab Penghapusan dan Denda Berburu, Bab Orang yang Menyerupakan Asal yang Tertentu dengan Asal yang Harus Dijelaskan. Sesungguhnya Allah Menjelaskan Hukum Keduanya Supaya Orang yang Bertanya Paham, (7315), XVIII/301.

Dalil atas hal itu ialah hadits yang diriwayatkan dari Ibnu Abbas رضي الله عنه, ia berkata,

أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ سَمِعَ رَجُلًا يَقُولُ لَبَيْكَ عَنْ شُبْرُمَةَ ، قَالَ : مَنْ شُبْرُمَةُ قَالَ أَخٌ لِي أَوْ قَرِيبٌ لِي ، قَالَ : حَجَجْتَ عَنْ نَفْسِكَ؟ قَالَ : لَا ، قَالَ : حُجَّ عَنْ نَفْسِكَ ثُمَّ حُجَّ عَنْ شُبْرُمَةَ .

Sesungguhnya Nabi ﷺ mendengar seseorang mengucapkan, "Aku penuhi panggilan-Mu atas nama Syubrumah." Beliau bertanya, "Siapa itu Syubrumah?" Ia menjawab, "Saudaraku atau saudara dekatku." Beliau berkata, "Apakah kamu sudah pernah haji untuk dirimu sendiri?" Ia menjawab, "Belum." Beliau bersabda, "Hajilah untuk dirimu sendiri, kemudian berhajilah untuk Syubrumah."<sup>712</sup>

Dianjurkan menyebut nama orang yang digantikan atau diwakili ketika melaksanakan rukun-rukun ibadah haji.

Adapun ketika melaksanakan manasik yang sunnah seperti thawaf sunnah, sebaiknya nama orang yang digantikan juga disebut.

## Rukun Haji

### 1. Rukun Pertama: Ihram

Ihram ialah bermaksud memasuki haji atau umrah atau kedua-duanya.

Ihram harus dinyatakan. Jika niat ihram begitu saja tanpa ada pernyataan, masalahnya dirinci:

Jika hal itu berlangsung pada bulan-bulan haji,<sup>713</sup> ia bebas mengarahkan untuk haji atau umrah atau kedua-duanya sepanjang waktu haji belum lewat. Jika waktu haji sudah lewat ia mengalihkannya pada umrah.

Jika hal itu terjadi di luar bulan-bulan haji, maka menjadi ihram umrah.

<sup>712</sup> *Sunan Abi Dawud* Kitab Manasik, Bab Seseorang yang Haji Atas Nama Orang Lain, (1813), II/87. Hadits Ibnu Umar diriwayatkan oleh Ibnu Majah (II/969, nomor 2903); Ibnu Khuzaimah (IV/345, nomor 3039); Ad-Daraquthni (II/268); dan Adh-Dhiya' (X/247, nomor 261). Sedangkan hadits Jabir diriwayatkan Ad-Daraquthni (II/269); dan Ibnu Ady (II/108, biografi 322 Tsumamah bin Ubaidah).

<sup>713</sup> Bulan-bulan haji adalah: Syawal, Dzulqa'dah, dan sepuluh hari dari bulan Dzulhijjah.



Ketika mengalihkan harus dengan niat yang dinyatakan dalam hati, bukan dengan lafadh atau ucapan.

Tidak boleh melaksanakan ihram sebelum niat.

Jika seseorang thawaf atau sa'i sebelum niat, maka hal itu tidak dianggap.

Dianjurkan melafazhkan niat dengan mengucapkan, "Aku berniat haji, dan aku berihram karena Allah ﷻ," atau "Aku berniat umrah, dan aku berihram karena Allah ﷻ."

Jika seseorang mewakili orang lain, ia mengucapkan, "Aku berniat haji atas nama si fulan, dan aku berihram karena Allah ﷻ", atau "Aku berniat umrah atas nama si fulan, dan aku berihram karena Allah ﷻ."

Sah hukumnya ihram pada ihram orang lain. Contohnya seperti orang yang ihram bermaksud mengikuti seorang ulama, dan ia melakukan ihram seperti ihram orang itu. Hal ini berdasarkan hadits Abu Musa Al-Asy'ari رضي الله عنه, ia berkata; Aku pernah menemui Rasulullah ﷺ ketika beliau sedang beristirahat di daerah Bath-ha. Beliau bertanya kepadaku, "Apakah kamu sudah haji?" Aku menjawab, "Iya, sudah." Beliau berkata, "Dengan apa kamu berihram?" <sup>714</sup> Aku berkata, "Aku berihram seperti ihram yang dilakukan oleh Nabi ﷺ." Beliau bersabda, "*Bagus. Thawafilah di Ka'bah. Lakukan sa'i antara Shafa dan Marwa, lalu bertahallullah.*" <sup>715</sup>

## 2. Rukun Kedua: Wukuf di Arafah

Dalil yang menunjukkan bahwa wukuf hukumnya fardhu adalah firman Allah ﷻ, "*Haji adalah kewajiban manusia terhadap Allah, yaitu (bagi) orang yang mampu melakukan perjalanan ke Baitullah.*" (Ali Imran: 97)

Disebutkan dalam hadits shahih, bahwa Nabi ﷺ bersabda,

الْحَجُّ عَرَفَةُ ؛ فَمَنْ جَاءَ قَبْلَ صَلَاةِ الْفَجْرِ لَيْلَةَ جَمْعٍ : فَقَدْ تَمَّ حَجُّهُ ، أَيَّامُ مِنِّي ثَلَاثَةٌ ؛ فَمَنْ تَعَجَّلَ فِي يَوْمَيْنِ فَلَا إِثْمَ عَلَيْهِ ، وَمَنْ تَأَخَّرَ فَلَا إِثْمَ عَلَيْهِ ثُمَّ .

<sup>714</sup> Maksudnya, berniat ihram umrah apa haji? (Edt.)

<sup>715</sup> *Shahih Muslim*, Kitab Haji, Bab Penghapusan Tahallul Dari Ihram dan Perintah Menyempurnakan, (3016), IV/44.

*"Haji itu (wukuf) di Arafah. Barangsiapa yang datang sebelum shalat shubuh pada malam jamak,<sup>716</sup> maka sungguh hajinya telah sempurna. Hari-hari di Mina ada tiga hari. Barangsiapa yang menyegerakan pergi dalam dua hari, maka tidak ada dosa atasnya. Dan, barangsiapa yang ingin menangguhkan juga tidak ada dosa atasnya."<sup>717</sup>*

Perintah Al-Qur'an tadi ditafsiri dengan haji. Jika sesuatu yang bersifat mujmal atau global ditafsirkan, maka harus disamakan dengan tafsirnya. Jadi tafsirnya adalah hukum asal.

### Tempat Wukuf

Seluruh kawasan Arafah adalah tempat wukuf.

Sah hukumnya melakukan wukuf di bagian mana saja dari kawasan Arafah, kecuali bagian pedalaman lembah Uranah.

Hal ini berdasarkan hadits Jabir bin Abdillah رضي الله عنه, sesungguhnya Nabi صلى الله عليه وسلم bersabda,

وَوَقَفْتُ هَاهُنَا، وَعَرَفَةُ كُلُّهَا مَوْقِفٌ .

*"Aku wukuf di sini<sup>718</sup> dan seluruh Arafah adalah tempat wukuf."<sup>719</sup>*

Dan juga hadits Jabir bin Abdillah رضي الله عنه, ia berkata, Rasulullah صلى الله عليه وسلم bersabda,

كُلُّ عَرَفَةَ مَوْقِفٌ ، وَارْفَعُوا عَنْ بَطْنِ عُرْنَةَ .

*"Seluruh Arafah adalah tempat wukuf, dan beranjaklah dari lembah Uranah."<sup>720</sup>*

### Waktu Wukuf

Wukuf dimulai dari bergesernya matahari dari tengah-tengah langit ke

<sup>716</sup> Malam jamak ialah malam Muzdalifah, karena pada malam itu terhimpun antara maghrib dan isyak, atau karena para jamaah haji semuanya berkumpul di tempat tersebut.

<sup>717</sup> Sunan Ibnu Majah, Kitab Manasik, Bab Orang yang Datang di Arafah Sebelum Fajar Pada Malam Jamak (3105), II/1003.

<sup>718</sup> yang dimaksud dengan di sini ialah di tempat-tempat berbatuan di mana terdapat gunung yang disebut dengan Jabal Rahmah.

<sup>719</sup> Shahih Muslim, Kitab Hajj, Bab Menerangkan Bahwa Sesungguhnya Seluruh Arafah Adalah Tempat Wukuf, (3011), IV/42. Hadits ini juga diriwayatkan Abu Dawud (II/193, nomor 1936); Ibnu Khuzaimah (IV/283, nomor 2890); dan Ibnu Al-Jarud (halaman 122, nomor 465).

<sup>720</sup> Sunan Ibnu Majah, Kitab Manasik, Bab Tempat Wukuf di Arafah, (3012), II/1002.



arah barat pada hari Arafah, yakni hari kesembilan bulan Dzulhijjah, dan berlangsung hingga terbitnya fajar berikutnya pada hari kurban.

Hal itu berdasarkan dalil hadits Jabir *Radhiyallahu 'Anhu*, sesungguhnya Nabi ﷺ tiba di Arafah dan mendapati kubah telah dipasang untuk beliau di Namirah. Beliau singgah di kubah tersebut. Dan, ketika matahari tergelincir ke arah barat, beliau minta didatangkan qashwa,<sup>721</sup> lalu beliau pergi dengannya.<sup>722</sup>

Rasulullah ﷺ bersabda,

خُذُوا عَنِّي مَنَاسِكَكُمْ ، لَعَلِّي لَا أَرَاكُمْ بَعْدَ عَامِي هَذَا .

*"Ambillah dariku amalan-amalan hajimu, bisa jadi aku tidak melihat kalian lagi setelah tahun ini."*<sup>723</sup>

Juga berdasarkan hadits Abdurrahman bin Ya'mar Ad-Dili *Radhiyallahu 'Anhu* yang telah dikemukakan sebelumnya tadi,

فَمَنْ جَاءَ قَبْلَ صَلَاةِ الْفَجْرِ لَيْلَةً جَمَعَ فَقَدْ تَمَّ حَجُّهُ .

*"Barangsiapa yang datang sebelum shalat shubuh pada malam jamak,<sup>724</sup> maka sungguh telah sempurna hajinya."*<sup>725</sup>

Kewajiban wukuf terwujud dengan adanya di tanah padang Arafah disela-sela waktu tersebut.

Untuk melakukan wukuf tidak disyaratkan harus suci dari hadats kecil dan hadats besar.

Sah hukumnya wukuf yang dilakukan oleh orang yang menanggung hadats, orang yang junub, orang yang haid, dan orang yang nifas, berdasarkan hadits yang diriwayatkan dari Aisyah ؓ, sesungguhnya Nabi

<sup>721</sup> Nama unta Rasulullah ﷺ.

<sup>722</sup> *Shahih Muslim*, Kitab Haji, Bab Hajinya Nabi ﷺ (3009), IV/39.

<sup>723</sup> *Sunan Al-Baihaqi Al-Kubra*, Bab Berhenti di Lembah Muhassir, (V/125. Hadits Jabir diriwayatkan oleh An-Nasa'i (V/270, nomor 3062). Hadits Ibnu Umar diriwayatkan Ath-Thabarani dalam *Al-Kabir*, sebagaimana dalam *Majma' Az-Zawa'id* (III/269), dan juga oleh Ath-Thabarani dalam *Al-Awsath* (II/262, nomor 1929). Kata Al-Haitsami (III/269), di dalam sanadnya terdapat nama Sulaiman bin Dawud Ash-Shan'ani, seorang perawi yang sepengetahuanku tidak ada seorang pun yang menyebutnya.

<sup>724</sup> Malam jamak ialah malam Muzdallifah, karena pada malam itu terhimpun antara maghrib dan isyak, atau karena para jamaah haji berkumpul di sana.

<sup>725</sup> *Sunan Ibnu Majah*, Kitab Manasik, Bab Orang yang Datang di Arafah Sebelum Fajar Pada Malam Jama' (3105), II/1003.

ﷺ bersabda kepadanya ketika ia tengah mengalami haid,

افْعَلِي كَمَا يَفْعَلُ الْحَاجُّ غَيْرَ أَنْ لَا تَصُومِي بِالْبَيْتِ حَتَّى تَطْهُرِي .

*"Lakukanlah seperti yang apa dilakukan oleh orang yang haji. Hanya saja kamu jangan thawaf di Ka'bah sehingga kamu suci."*<sup>726</sup>

### 3. Rukun Ketiga: Thawaf

Setelah orang yang berhaji bertolak dari Arafah, dan menginap di Muzdalifah, ia tiba di Mina pada hari raya. Ia kemudian melempar jamarat, menyembelih kurban, dan bercukur. Kemudian setelah bertolak ke Makkah, ia lalu thawaf di Ka'bah.

Thawaf ini disebut thawaf ziarah atau kunjungan, karena seseorang datang dari Mina, lalu berziarah ke Ka'bah. Ia tidak tinggal di Makkah, melainkan di Mina.

Juga disebut thawaf ifadhah, karena seseorang melakukannya ketika ia bertolak dari Mina menuju Makkah.

Thawaf adalah fardhu dalam ibadah haji. Oleh karena itu disebut thawaf fardhu, atau thawaf rukun.

#### Dalil yang Menunjukkan Thawaf Itu Wajib

Adalah firman Allah ﷻ,

وَلْيَطَّوَّفُوا بِالْبَيْتِ الْعَتِيقِ ﴿٢٩﴾

*"Dan hendaklah mereka melakukan thawaf di sekeliling rumah yang tua itu (Baitullah)." (Al-Hajj: 29)*

Dan hadits Aisyah رضي الله عنها, sesungguhnya Shafiyah binti Huyai رضي الله عنها, istri Rasulullah ﷺ, mengalami haid. Ia menceritakan hal itu kepada Rasulullah ﷺ. Beliau bertanya, "Apakah ia akan menahan keberangkatan kita?" Para sahabat menjawab, "Sesungguhnya ia telah melakukan thawaf ifadhah." Beliau bersabda, "Berarti tidak."<sup>727</sup>

<sup>726</sup> *Shahih Al-Bukhari*, Kitab Haji, Bab Wanita yang Haid Boleh Menjalankan Semua Manasik, Kecuali Thawaf di Ka'bah, dan Ketika Beliau Sa'i Antara Shafa dan Marwah Tanpa Wudhu (1650), II/159.

<sup>727</sup> *Shahih Al-Bukhari*, Kitab Haji, Bab Jika Seorang Wanita Mengalami Haid Setelah Melakukan Thawaf Ifadhah, (1757), II/180; dan *Shahih Muslim*, Bab Wajib Thawaf Wada', (3286), IV/93.



## Waktu Thawaf

Masuknya waktu thawaf mulai pertengahan malam hari kurban, berdasarkan dalil hadits Aisyah رضي الله عنها, ia berkata, “Nabi ﷺ menyuruh Ummu Salamah pada malam hari kurban. Ia melempar jamrah sebelum shubuh, kemudian ia berlalu dan melakukan thawaf ifadhah.”<sup>728</sup>

Tidak ada waktu lain untuk thawaf. Tetapi yang utama ialah dilakukan pada hari kurban.

Makruh hukumnya menangguhkan thawaf dari hari kurban, dan sangat makruh menangguhkannya dari hari-hari tasyriq.

## Kewajiban-kewajibannya

- a. Menutupi aurat, yakni aurat yang berlaku dalam pembahasan shalat.

Dalilnya adalah hadits riwayat Abu Hurairah رضي الله عنه, bahwa Abu Bakar Ash-Shiddiq *Radhiyallahu 'Anhu* mengutusnyanya dalam haji yang dia dijadikan sebagai amirul haj oleh Rasulullah ﷺ, sebelum haji wada' pada hari kurban, untuk mengumumkan kepada orang-orang, “Ketahuilah..! Setelah tahun ini tidak boleh ada orang musyrik yang haji dan orang thawaf di Ka'bah dengan telanjang.”<sup>729</sup>

- b. Suci dari hadats kecil dan hadats besar. Juga suci dari najis pada pakaian, badan, dan tempat yang diinjak.

Hal ini berdasarkan hadits Ibnu Abbas رضي الله عنه, sesungguhnya Nabi ﷺ bersabda,

الطَّوَّافُ حَوْلَ الْبَيْتِ مِثْلُ الصَّلَاةِ إِلَّا أَنْكُمْ تَتَكَلَّمُونَ فِيهِ  
، فَمَنْ تَكَلَّمَ فِيهِ فَلَا يَتَكَلَّمَنَّ إِلَّا بِخَيْرٍ .

*“Thawaf di sekitar Ka'bah sama seperti shalat, hanya saja kalian boleh*

<sup>728</sup> *Sunan Al-Baihaqi Al-Kubra*, Bab Orang yang Memperbolehkan Melempar Jamrah Setelah Tengah Malam, V/133.

<sup>729</sup> *Shahih Al-Bukhari*, Kitab Haji, Bab Menutupi Aurat, (369), I/82 dan seterusnya, *Shahih Muslim*, Bab Orang Musyrik Tidak Boleh Haji dan Thawaf di Ka'bah dalam Keadaan Telanjang, dan Penjelasan Tentang Haji Akbar, (3353), IV/106.

*bicara di dalamnya. Maka, siapa berbicara dalam thawaf hendaklah ia jangan bicara kecuali yang baik.”*<sup>730</sup>

Jika kain penutup hilang, atau wudhu batal di tengah-tengah thawaf, maka harus memperbarui keduanya, lalu meneruskan thawafnya yang sudah dilakukan sebelumnya.

Tetapi dalam keadaan ini seseorang dianjurkan memulai thawaf lagi.

- c. Memposisikan Ka’bah berada di sebelah kiri, dengan melewati Ka’bah di samping mukanya.

Jika seseorang menghadap atau membelakangi Ka’bah, atau memposisikannya di sebelah kanan, thawafnya tidak sah.

- d. Memulai dari hajar aswad dalam setiap putaran.

Jika seseorang memulai dari selainnya, thawaf yang sudah dilakukan sebelumnya tidak dihitung.

- e. Thawaf dilakukan sebanyak tujuh kali putaran. Dimulai dari hajar aswad, dan di akhiri juga di hajar aswad. Jika seseorang meninggalkan sebagian dari ketujuh putaran tersebut, meskipun hanya sedikit, hal itu dianggap tidak cukup.

Dalilnya ialah hadits yang diriwayatkan dari Ibnu Umar رضي الله عنه, sesungguhnya ia berkata, “Rasulullah ﷺ tiba lalu beliau melakukan thawaf di Ka’bah sebanyak tujuh kali putaran. Kemudian beliau shalat dua rakaat di belakang maqam Ibrahim.”<sup>731</sup>

Seseorang tidak boleh mengupahkan sesuatu daripadanya dengan membayar dan atau lainnya.

Jika seseorang ragu tentang hitungan putarannya ia harus mengambil hitungan yang paling sedikit di tengah-tengah thawaf.

Tetapi kalau ia ragu-ragu setelah selesai, maka tidak ada kewajiban apa-apa terhadapnya.

- f. Thawaf harus di dalam kawasan masjid. Boleh di bagian udara/atas masjid, atau di bagian atapnya, meskipun letaknya lebih tinggi

<sup>730</sup> Sunan At-Tirmidzi, Kitab Haji, Bab Berbicara dalam Thawaf, (960), III/293.

<sup>731</sup> Shahih Al-Bukhari, Kitab Haji, Bab Nabi ﷺ Shalat Dua Rakaat Pada Putaran Ketujuh, (1623), II/154.



daripada Ka'bah. Tidak apa-apa ada sekat yang menghalangi antara orang yang thawaf dan Ka'bah.

- g. Orang yang thawaf harus berada di luar Ka'bah dengan seluruh badannya dari semua bagian Ka'bah.

Syadzarwan<sup>732</sup> dianggap bagian dari Ka'bah.

Demikian pula dengan hijir Sayyidina Ismail, yakni al-hathim.

Hal ini berdasarkan hadits Aisyah رضي الله عنها, ia berkata; Aku bertanya kepada Nabi ﷺ tentang dinding – yakni Hijir Ismail atau al-hathim – apakah itu termasuk bagian dari Ka'bah? Beliau bersabda, “Ya.”<sup>733</sup>

Dalil yang menunjukkan bahwa posisi orang yang thawaf berikut segenap badannya harus keluar dari seluruh bangunan ka'bah adalah firman Allah ﷻ, *“Dan hendaklah mereka melakukan thawaf di sekeliling rumah yang tua itu (Baitullah).” (Al-Hajj: 29)*

Jika itu bukan bagian dari Ka'bah, berarti oranglah yang harus mengelilinginya. Kalau tidak, berarti ia thawaf di dalamnya. Sesungguhnya Rasulullah ﷺ thawaf di bagian luar Ka'bah. Beliau bersabda, *“Ambillah dariku dalam melaksanakan manasik haji kalian.”*<sup>734</sup>

Karena itu, orang yang memasukkan bagian dari badannya di udara Syadzarwan, atau Hijir Ismail, atau menyentuh dinding Hijir Ismail, atau dinding Ka'bah di tengah-tengah berjalan, thawafnya tidak sah. Ia harus mengulang putaran yang sudah ia lakukan sebelumnya.

- h. Tidak boleh mengalihkan thawaf untuk tujuan yang lain, seperti untuk mencari orang yang berhutang.

Tetapi kalau membarengkan niat thawaf dengan niat lain seperti untuk menyelidiki seseorang yang sombong maka tidak ada masalah.

<sup>732</sup> Syadzarwan, yaitu sebuah bangunan berbentuk atap pelana sebesar kira-kira dua pertiga hasta yang terletak di luar luas dinding Ka'bah dari bagian bawahnya.

<sup>733</sup> *Shahih Al-Bukhari*, Kitab Haji, Bab Keutamaan Ka'bah dan Bangunannya, (1584), II/146; dan *Shahih Muslim*, Bab Dinding Ka'bah dan Pintunya, (3313), IV/100.

<sup>734</sup> *Sunan Al-Baihaqi Al-Kubra*, Bab Berhenti di Lembah Muhassir, (V/125). Hadits Jabir diriwayatkan oleh An-Nasa'i (V/270, nomor 3062). Hadits Ibnu Umar diriwayatkan Ath-Thabarani dalam *Al-Kabir*, sebagaimana dalam *Majma' Az-Zawa'id* (III/269), dan dalam *Al-Awsath* (II/262, nomor 1929). Kata Al-Haitsami (III/269), dalam sanadnya terdapat nama Sulaiman bin Dawud Ash-Shan'ani, seorang perawi yang sepengetahuanku tidak ada seorang pun yang menyebutnya.

#### 4. Rukun Keempat: Sa'i Antara Shafa dan Marwa

Asal makna sa'i ialah cepat-cepat atau bergegas. Dan, yang dimaksud sa'i di sini ialah berjalan kaki secara mutlak.

Sedangkan asal makna *shafa* ialah batu yang diusap. Bentuk kalimat mufrad atau tunggalnya ialah *shafat*, sama seperti bentuk kalimat mufradnya kalimat jamak *hasha* adalah *hashat*. yang dimaksud dengan Shafa di sini ialah pucuk gunung Abu Qubais. Disebut gunung Abu Qubais (bapaknya yang mengambil) seperti itu karena junjungan kita Nabi Adam pernah mengambil api dari sana.

Sedangkan Marwah adalah batu putih yang mengkilap. yang dimaksud di sini adalah pucuk gunung Qainuqa'.

Dua gunung kecil ini terdapat di dekat Ka'bah, dan sekarang berada di dalam Masjidil Haram.

Sa'i diambil dari berputar-putarnya ke sana kemari yang dilakukan oleh Hajar ibu Nabi Ismail عليه السلام dalam mencari air, sebagaimana yang dijelaskan dalam sebuah hadits yang cukup panjang dari Ibnu Abbas رضي الله عنه.<sup>735</sup>

##### Dalilnya:

Firman Allah تعالى,

إِنَّ الصَّفَا وَالْمَرْوَةَ مِنْ شَعَائِرِ اللَّهِ فَمَنْ حَجَّ الْبَيْتَ أَوْ اعْتَمَرَ  
فَلَا جُنَاحَ عَلَيْهِ أَنْ يَطَّوَّفَ بِهِمَا وَمَنْ تَطَوَّعَ خَيْرًا فَإِنَّ اللَّهَ  
شَاكِرٌ عَلِيمٌ ﴿١٥٨﴾

*"Sesungguhnya Shafa dan Marwa adalah sebagian dari syi'ar Allah. Maka barangsiapa yang haji ke Baitullah atau umrah, maka tiada dosa baginya sa'i antara keduanya. Dan, barangsiapa berbuat suatu kebaikan dengan kerelaan hati, maka sungguh Allah Maha Mensyukuri kebaikan lagi Maha Mengetahui." (Al-Baqarah: 158)*

Dan juga berdasarkan hadits yang diriwayatkan Habibah binti Abi Tajrah رضي الله عنها, sesungguhnya Rasulullah صلى الله عليه وسلم pada saat sedang sa'i bersabda,

<sup>735</sup> Shahih Al-Bukhari, Kitab Haji (3365), IV/144.



اسْعَوْا فَإِنَّ اللَّهَ كَتَبَ عَلَيْكُمُ السَّعْيَ .

*"Sa'ilah kalian, karena sesungguhnya Allah mewajibkan sa'i atas kalian."*<sup>736</sup>

#### Hal-hal yang Wajib dalam Sa'i

1. Sa'i dilakukan setelah thawaf yang sah, baik dilakukan sesudah thawaf ifadhah atau sesudah thawaf qudum bagi jamaah haji yang belum wukuf di Arafah.

Tetapi kalau ia melakukan wukuf di Arafah antara thawaf qudum dan sa'i, ia dilarang melakukan sa'i kecuali sesudah thawaf ifadhah.

Jika seorang jamaah haji melakukan sa'i selesai thawaf qudum, ia tidak dianjurkan mengulangnya sesudah thawaf ifadhah.

2. Seseorang yang sa'i harus memulainya dari Shafa, berdasarkan hadits Jabir رضي الله عنه, ia berkata, "Ketika posisi Nabi ﷺ sudah dekat dengan shafa beliau membaca ayat,

إِنَّ الصَّفَا وَالْمَرْوَةَ مِنْ شَعَائِرِ اللَّهِ .

*"Sesungguhnya Shafa dan Marwa adalah sebagian dari syi'ar Allah."*

Lalu beliau bersabda,

أَبْدَأُ بِمَا بَدَأَ اللَّهُ بِهِ .

*"Aku memulai dengan apa yang dengannya Allah memulai."*

Beliau kemudian memulai dari shafa."<sup>737</sup>

Jika seseorang melakukan sa'i secara terbalik, yakni memulai dari Marwa, maka putaran kali yang pertama tidak dianggap. Untuk putaran yang kedua kali berarti dimulai dari Marwa, dan untuk putaran yang ketiga di Shafa. Demikian seterusnya.

3. Sa'i harus dilakukan sebanyak hitungan tujuh kali.  
Jika seseorang meninggalkan sebagian dari tujuh, hukumnya

<sup>736</sup> Sunan Al-Baihaqi Al-Kubra, Bab Kewajiban Thawaf; Shahih Al-Bukhari (8635) V/98; dan Musnad Al-Imam Ahmad (27408), VI/422.

<sup>737</sup> Shahih Muslim, Kitab Haji, Bab Hajinya Nabi ﷺ (3009), IV/39. Hadits ini juga diriwayatkan oleh Abd bin Humaid (halaman 341, nomor 1135); Ibnu Abi Syaibah (III/334); dan Ibnu Hibban (IX/253, nomor 3944).

tidak sah. Beranjak dari Shafa ke Marwa dihitung sekali, dan dari Marwa kembali ke Shafa dihitung sekali.

Semua jarak antara Shafa dan Marwa harus ditempuh secara penuh. Jadi kalau ada yang tersisa satu langkah saja daripadanya maka sa'inya dianggap tidak sah.

Orang yang berjalan harus menempelkan kakinya di bukit ketika memulai dan mengakhiri, di mana tidak tersisa lubang di antara keduanya. Ini kalau ia tidak naik ke Shafa dan Marwa. Jika ia naik, maka itu lebih sempurna, karena naik adalah sunnah muakkadah.

4. Ia harus dalam area mas'a atau tempat sa'i . Tidak sah ia keluar darinya.
5. Tidak boleh berpaling. Jika seseorang melakukan sa'i dengan tujuan untuk mencari orang yang berhutang kepadanya, sa'inya tidak sah.

Adapun cepat-cepatan berlari seperti yang dilakukan orang awam, itu membawa madharat, jika tidak dimaksudkan untuk sa'i.

Orang yang melakukan sa'i tidak disyaratkan harus suci dari hadats kecil dan hadats besar.

## 5. Rukun Kelima: Menggundul Atau Mencukur Rambut

Definisinya:

Menggundul (الْحُلُقُ) ialah menghilangkan rambut dengan menggunakan pisau.

Dan mencukur (التَّقْصِيرُ) ialah memotong rambut tanpa harus menghilangkan.

Dalilnya:

Firman Allah ﷻ,

لَتَدْخُلَنَّ الْمَسْجِدَ الْحَرَامَ إِنْ شَاءَ اللَّهُ عَامِينَ مُحَلِّقِينَ  
رُءُوسَكُمْ وَمُقَصِّرِينَ ﴿٢٧﴾

*"Sesungguhnya kamu pasti akan memasuki Masjidil Haram, insya*



*Allah dalam keadaan aman, dengan menggunduli rambut kepala dan mencukurnya.” (Al-Fath: 27)*

Bagi laki-laki menggundul kepala lebih baik daripada mencukur.

Jika seseorang bernadzar maka menjadi wajib.

#### **Syarat-syaratnya**

1. Mencukur rambut kepala minimal harus menghilangkan tiga helai rambut, atau sebagiannya, dengan menggunakan cara apa pun, meskipun di kepala orang yang bersangkutan hanya ada tiga helai rambut saja, baik rambut yang teratur rapi atau rambut yang terpecar atau berantakan.

Bahkan sekalipun misalnya di kepala seseorang hanya ada rambut satu helai, ia tetap wajib mencukurnya. Rambut pada wajah berupa kumis dan jenggot tidak bisa menggantikan status rambut di kepala.

2. Sa'i dilakukan harus sesudah melempar jamrah aqabah, atau sesudah thawaf ifadhah.

#### **Waktunya**

Waktu mencukur atau memotong rambut kepala dimulai pada tengah malam hari kurban.

#### **Rukun-rukun Umrah**

1. Ihram dengan niat.
2. Thawaf.
3. Sa'i.
4. Mencukur atau memotong rambut kepala.

#### **Kewajiban-kewajiban Haji<sup>738</sup>**

##### **1. Ihram Dari Miqat**

Secara bahasa, miqat ialah batas.

<sup>738</sup> Imam Asy-Syafi'i tidak membedakan antara rukun dan kewajiban dalam ibadah-ibadah yang lain. Kecuali haji. Ia membedakan di antara keduanya, karena bersandar pada riwayat dari Nabi ﷺ yang membedakan antara keduanya dalam masalah haji.

Dan secara syariat, miqat adalah waktu dan tempat ibadah.

Miqat-miqat haji yang terkait dengan waktu ialah:

Bulan Syawal, Dzulqa'dah, dan sepuluh hari dari Dzulhijah. Terakhir ialah terbitnya fajar pada malam hari kurban.

Dalil yang menunjukkan hal itu ialah firman Allah ﷻ,

الْحَجُّ أَشْهُرٌ مَّعْلُومَاتٌ ﴿١٩٧﴾

*"(Musim) haji adalah beberapa bulan yang diketahui."* (Al-Baqarah : 197).

Jika seseorang melakukan ihram haji di luar bulan-bulan tersebut, ihramnya menjadi umrah, karena umrah adalah ibadah yang tidak terikat dengan waktu. Semua bulan dalam setahun adalah waktu yang bisa untuk melakukan ihram umrah.

Adapun miqat-miqat yang terkait dengan tempat untuk haji berbeda-beda sesuai dengan arah yang menjadi tempat bertolak seorang jamaah haji.

1. Orang yang tinggal di Makkah, baik ia penduduk Makkah atau penduduk lain, ia berniat haji dari rumahnya.
2. Orang yang tinggal di luar Makkah, ia berhram haji dari salah satu miqat-miqat yang penjelasannya adalah sebagai berikut:
  - a. Dzul Hulaifah (Bir Ali): ini adalah miqat dari arah Madinah, jaraknya 450 kilometer dari Makkah dan terletak di sebelah utaranya. Dzul Hulaifah adalah miqatnya penduduk Madinah sejak zaman Nabi ﷺ hingga zaman sekarang ini. Miqat mereka tidak berubah.
  - b. Juhfah: Ini adalah miqat bagi yang melewati lautan dari Syam, Mesir, dan Maroko. Daerah ini terletak antara Makkah dan Madinah. Jarak dari Makkah sejauh 187 kilometer. Sekarang namanya sudah ganti menjadi Rabigh, karena Jahfah sudah menjadi reruntuhan. Jarak Rabigh dari Makkah sejauh 204 kilometer.
  - c. Yalamlam: Ini adalah miqat yang berlaku dari Tihamah Yaman,



yakni berupa sebuah gunung yang terletak di selatan Makkah berjarak 54 kilometer.

- d. Qarnul Manazil: Ini adalah miqat bagi orang yang datang dari Nejed. Sekarang disebut Sail Al-Kabir, yakni sebuah gunung yang terletak di sebelah timur Makkah yang memanjang ke Arafah. Jarak dari Makkah sejauh 94 kilometer.
  - e. Dzatu Irq: Ini adalah miqat bagi yang datang dari Irak dan secara umum dari arah timur. Jaraknya dari Makkah sejauh 94 kilometer. Letaknya di arah timur laut Makkah.
3. Orang yang menempuh jalan yang tidak berakhir pada miqat, ia ihram di tempat yang sejajar, baik lewat jalur darat atau laut.

Jika posisinya sejajar dengan dua miqat, ia ihram dari posisi yang paling jauh dari Makkah.

Jika posisinya sejajar dengan satu miqat, ia ihram pada jarak dua marhalah<sup>739</sup> dari Makkah.

Orang yang tempat tinggalnya dari Makkah jaraknya kurang dari dua marhalah atau antara Makkah dan miqat, ia ihram dari tempat tinggalnya.

Dalil tentang ketentuan miqat adalah hadits dari Ibnu Abbas رضي الله عنه, ia berkata,

أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَقَّتْ لِأَهْلِ الْمَدِينَةِ ذَا الْحُلَيْفَةِ ، وَلِأَهْلِ الشَّامِ الْجُحَفَةَ ، وَلِأَهْلِ بَجْدٍ قَرْنَ الْمَنَازِلِ ، وَلِأَهْلِ الْيَمَنِ يَلَمْلَمَ ، هُنَّ لِأَهْلِيهِنَّ وَلِكُلِّ آتٍ أَتَى عَلَيْهِنَّ مِنْ غَيْرِهِمْ مِمَّنْ أَرَادَ الْحَجَّ وَالْعُمْرَةَ ، فَمَنْ كَانَ دُونَ ذَلِكَ فَمِنْ حَيْثُ أَنْشَأَ حَتَّى أَهْلُ مَكَّةَ مِنْ مَكَّةَ .

<sup>739</sup> Dua marhalah adalah jarak minimal bolehnya mengqashar shalat. 1 marhalah = 2 barid, 1 barid = 4 farsakh, 1 farsakh = 3 mil, 1 mil = 1,68 km. Jadi, dua marhalah kurang lebih sama dengan 80,64 km. Wallahu a'lam. (Edt.)

*"Bahwasanya Nabi ﷺ menentukan miqat Dzul Hulaifah untuk penduduk Madinah, Juhfah untuk penduduk Syam, Qarnul Manazil untuk penduduk Nejed, dan Yalamlam untuk penduduk Yaman. Semua itu untuk penduduk masing-masing, dan bagi setiap yang datang ke miqat-miqat mereka dari selain mereka, yang hendak haji dan umrah. Barangsiapa yang datang tidak dari arah tersebut, maka ia boleh mengambil miqat dari tempatnya, bahkan penduduk Makkah miqatnya dari Makkah."*<sup>740</sup>

Bersumber dari Aisyah رضي الله عنها, sesungguhnya Rasulullah ﷺ menentukan miqat bagi penduduk Irak adalah di Dzatu Irb.<sup>741</sup>

Orang yang melewati miqat, dan ia bermaksud menunaikan ibadah haji, tetapi tidak ihram, ia harus kembali ke miqat sebelum ia menunaikan ibadah haji, walaupun ia sudah ihram.

Jika ia tidak kembali, atau ia kembali setelah haji, ia wajib membayar dam atau denda, sekalipun ia melakukan hal itu karena lupa atau karena tidak tahu. Boleh bagi seorang jamaah haji berihram dari negerinya, tetapi ihram dari miqat lebih utama.

## **2. Bermalam di Muzdalifah Pada Malam Hari Kurban**

Disebut demikian jika adanya seseorang berada di Muzdalifah, meskipun hanya sebentar terhitung mulai dari paruh kedua malam hari kurban. Jadi tidak boleh ia berada di Muzdalifah pada paruh pertama dari malam hari kurban.

Siapa tidak bermalam di Muzdalifah sebelum masuknya paruh kedua tersebut, ia wajib membayar dam, meskipun hal itu karena terpaksa atau tidak tahu.<sup>742</sup>

Di bagian mana pun dari wilayah Muzdalifah seseorang bermalam sudah dianggap sah, berdasarkan dalil hadits yang diriwayatkan dari Jabir رضي الله عنه, sesungguhnya Rasulullah ﷺ bersabda,

نَحَرْتُ هَاهُنَا، وَمِنِّي كُلُّهَا مَنَحَرًا، فَانْحَرُوا فِي رِحَالِكُمْ، وَوَقَّضْتُ

<sup>740</sup> *Shahih Al-Bukhari*, Kitab Haji, Bab Penduduk Yaman Diberi Tangguh, (1530), II/135.

<sup>741</sup> *Sunan Abi Dawud*, Kitab Manasik, Bab Miqat-miqat, (1741), II/77.

<sup>742</sup> Tetapi ia bisa mengikuti madzhab Maliki yang menganggap cukup berada di Muzdalifah sebentar saja, baik pada paruh pertama atau paruh kedua malam hari kurban.



هَٰ هُنَا وَعَرَفَةُ كُلُّهَا مَوْقِفٌ، وَوَقَفْتُ هَٰ هُنَا وَجَمَعْتُ كُلُّهَا مَوْقِفٌ .

*"Aku menyembelih kurban di sini, dan seluruh Mina adalah tempat menyembelih. Sembelihlah dalam perjalanan kalian. Aku wukuf di sini, dan seluruh Arafah adalah tempat untuk wukuf. Sekali lagi aku wukuf di sini, dan seluruh Arafah adalah tempat wukuf."*<sup>743</sup>

### 3. Melempar Jamrah Aqabah Pada Hari Kurban dengan Tujuh Batu Kerikil

Sesungguhnya setelah melempar jamrah, Nabi ﷺ bersabda,

خُذُوا عَنِّي مَنَاسِكَكُمْ .

*"Ambillah dariku dalam melaksanakan ibadah-ibadah haji kalian."*<sup>744</sup>

Waktu melempar jamrah masuk pada tengah malam hari kurban, dan berlangsung hingga akhir tiga hari tasyriq. Melempar jamrah memiliki waktu utama, yakni antara naiknya matahari hingga saat condong ke arah barat.

Waktu pilihan ialah sampai akhir hari kurban.

Waktu boleh ialah sampai akhir tiga hari tasyriq.

Jika seseorang tidak melempar jamrah hingga waktunya lewat, hajinya sah tetapi ia wajib membayar dam.

Dalil yang menunjukkan masuknya waktu pada pertengahan malam hari kurban adalah hadits Aisyah ؓ, ia berkata, "Pada malam hari kurban Nabi ﷺ menyuruh sorang kurir menemui Ummu Salamah, lalu ia melempar jamrah sebelum shubuh. Setelah berlalu ia kemudian melakukan thawaf ifadhah."<sup>745</sup>

Sedangkan dalil yang menunjukkan atas kebolehan melempar jamrah pada sore hari kurban adalah hadits yang diriwayatkan dari Ibnu Abbas ؓ,

<sup>743</sup> *Shahih Muslim*, Kitab Haji, Bab Menerangkan Tentang Seluruh Arafah Adalah Tempat Wukuf, (3011), IV/43.

<sup>744</sup> *Sunan Al-Baihaqi Al-Kubra*, Bab Berhenti di Lembah Muhassir, (V/125). Hadits Jabir diriwayatkan oleh An-Nasa'i (V/270, nomor 3062). Hadits Ibnu Umar diriwayatkan oleh Ath-Thabarani dalam *Al-Kabir*, sebagaimana dalam *Majma' Az-Zawa'id*, (III/269), dan juga oleh Ath-Thabarani dalam *Al-Awsath* (II/262, nomor 1929). Kata Al-Haltsami (III/269), di dalam sanadnya terdapat nama Sulaiman bin Dawud Ash Shari'ani, seorang perawi yang sepengetahuanku tidak ada seorang pun yang menyebutnya.

<sup>745</sup> *Sunan Al-Baihaqi Al-Kubra*, Bab Orang yang Memperbolehkannya Melempar jamrah Setelah Pertengahan Malam, V/133.

sesungguhnya seseorang berkata kepada Rasulullah ﷺ, “Aku melempar jamrah setelah aku memasuki waktu sore hari.” Beliau bersabda, “Tidak apa-apa.”<sup>746</sup>

#### 4. Melempar Tiga Jamrah<sup>747</sup> Pada Tiga Hari Tasyriq

Melempar jamrah ini dengan tujuh batu kerikil. Setiap hari, tiga jamrah ini dilakukan sekali. Sekiranya ia tidak terburu-buru untuk pergi dalam dua hari.<sup>748</sup> Kalau tidak, maka kewajibannya melempar jamrah pada hari ketiga gugur, berdasarkan firman Allah ﷻ,

فَمَنْ تَعَجَّلَ فِي يَوْمَيْنِ فَلَا إِثْمَ عَلَيْهِ ﴿٢٠٣﴾

*“Barangsiapa yang ingin cepat berangkat (dari Mina) sesudah dua hari, maka tiada dosa baginya.” (Al-Baqarah: 203)*

Salim meriwayatkan dari Ibnu Umar ؓ, “Sesungguhnya ia melempar jamrah dunia<sup>749</sup> dengan tujuh butir batu kerikil, dan setiap melempar satu butirnya ia bertakbir. Kemudian ia maju supaya mudah. Ia berdiri menghadap ke kiblat. Ia berdiri cukup lama. Setelah Berdoa seraya mengangkat kedua tangan, ia melempar jamrah wustha. Ia mengambil arah kiri sambil bertakbir. Ia berdiri menghadap ke kiblat. Setelah berdiri cukup lama sambil Berdoa mengangkat kedua tangan, ia melempar jamrah aqabah dari perut lembah. Ia tidak berdiri di dekat jamrah aqabah. Selanjutnya ia berpaling seraya mengatakan; Demikianlah aku pernah melihat Rasulullah ﷺ melakukannya.”<sup>750</sup>

#### Waktunya

Tidak sah hukumnya melempar jamrah kecuali setelah waktu matahari condong ke arah barat untuk setiap hari.

<sup>746</sup> *Shahih Al-Bukhari*, Kitab Haji, Bab Menyembelih Binatang Sebelum Bercukur, (1722), II/173.

<sup>747</sup> Yakni; jamrah ula, jamrah wustha, dan jamrah aqabah. (Edt.)

<sup>748</sup> Inilah yang disebut dengan istilah nafar awal. Dan, untuk keabsahannya ada beberapa syarat. 1 - Seseorang harus berjalan setelah matahari condong ke arah barat dan sebelum matahari terbenam pada hari-hari tasyriq. 2 - Ia bermalam selama dua malam sebelumnya atau terlambat bermalam karena ada udzur. Kalau tidak, maka kewajibannya bermalam yang ketiga belum gugur, dan pada hari itu tidak ada melempar di mana tidak mungkin kena udzur. 3 - Setelah selesai melempar pada dua hari yang kedua. 4 - Harus memberangkan niat yang terlebih dahulu harus ada sebelum ia meninggalkan Mina, yakni ia kembali setelah melempar jamrah aqabah ke Mina kemudian niat pergi.

<sup>749</sup> Jamrah ula, kadang disebut juga dengan jamrah dunia. (Edt.)

<sup>750</sup> *Shahih Al-Bukhari*, Kitab Haji, Bab Orang yang Melempar Jamrah Aqabah dan Belum Wukuf, (1751), II/178.



Jika seseorang melempar jamrah sebelum matahari condong dari tengah-tengah langit ke arah barat hukumnya tidak sah, berdasarkan hadits Jabir رضي الله عنه, ia berkata, “Rasulullah ﷺ melempar jamrah di hari kurban pada waktu pagi hari. Jika sesudahnya, maka ketika matahari condong dari tengah-tengah langit ke arah barat.”<sup>751</sup>

Orang yang tidak melempar jamrah pada hari kurban, atau pada hari-hari tasyriq, ia bisa melakukannya pada hari-hari tasyriq secara *ada`* (أداءً). Boleh melempar jamrah yang telah lewat di malam hari atau siang hari.

Tidak sah hukumnya melempar jamrah setelah hari-hari tasyriq. Bahkan ia wajib membayar dam karena tidak melemparkan tiga batu kerikil lebih.

Orang yang tidak mampu melempar jamrah sendiri karena ada udzur yang menggugurkan kewajiban shalat, atau putus asa –walaupun dugaan– bahwa ia tidak mampu melakukannya, ia boleh diwakili orang lain untuk melemparnya.

Orang yang mewakili disyaratkan harus orang mukallaf, atau yang sudah tamyiz dan sudah mendapatkan izin dari walinya.

Tidak sah seseorang mewakili orang lain melempar jamrah, kecuali ia sendiri sudah melempar ketiga jamarat.<sup>752</sup>

Jika orang yang diwakili sembuh setelah orang yang mewakili melempar, ia tidak wajib mengulang melempar sendiri. Tetapi hal itu dianjurkan.

### **Syarat-syarat Sahnya Melempar jamrah**

- a. Seseorang melempar masing-masing jamrah dengan tujuh batu kerikil dengan penuh keyakinan satu persatu.
- b. yang digunakan untuk melempar adalah batu. Tidak boleh selain batu, seperti porselin misalnya.
- c. Bermaksud melempar dan yakin dengan menggunakan batu.

<sup>751</sup> *Shahih Muslim*, Kitab Haji, Bab Menerangkan Tentang Waktu yang Dianjurkan Untuk Melempar Jamrah, (3201), IV/80.

<sup>752</sup> Sementara menurut ulama-ulama terkemuka dari kalangan madzhab Maliki, sah hukumnya seseorang melempar setiap jamarat dua kali. yang pertama atas nama dirinya sendiri, kemudian ia sebagai orang yang mewakili. Dan, bagi jamaah haji bisa mengikuti ini.

- d. Melempar jamarat secara urut di tengah-tengah hari tasyriq. Dimulai dengan jamrah kecil yang berada di samping Masjid Al-Khaif, lalu jamrah yang tengah, kemudian jamrah aqabah.
- e. Dalilnya adalah hadits Salim dari Ibnu Umar *Radhiyallahu 'Anhuma* yang telah dikemukakan sebelumnya.<sup>753</sup>
- f. Ketika melempar jamrah tidak disyaratkan harus berturut-turut, tetapi hal itu hanya dianjurkan.
- g. Melempar jamrah harus dengan menggunakan tangan, karena inilah yang berlaku.

Ketika melempar jamrah tidak disyaratkan niat.

## 5. Menginap di Mina<sup>754</sup>

Pada Sebagian Besar Tiga Hari Tasyriq

Yakni bagi seseorang yang tidak memilih nafar awal. Jika memilih nafar awal, ia tidak terkena kewajiban menginap pada malam ketiga. Dan, ia juga tidak berkewajiban melempar jamrah pada hari itu.

Dalilnya ialah, bahwa sesungguhnya Nabi ﷺ melakukan hal itu.

Nabi ﷺ memberikan keringanan tidak menginap di Mina karena ada kepentingan memberi minum kepada jamaah haji. Bersumber dari Ibnu Umar ؓ ia berkata; Abbas bin Abdil Muthalib meminta izin kepada Rasulullah ﷺ untuk menginap di Makkah pada malam-malam Mina demi tugas memberikan minum kepada jamaah haji. Dan, beliau mengizinkannya.”<sup>755</sup> Hal ini menunjukkan bahwa bagi selainnya tidak boleh meninggalkan hal itu.

Yang dianggap malam ialah mulai dari maghrib hingga subuh.

Menginap di Makkah terwujud dengan menginap lebih dari separuh waktunya, baik hal itu pada bagian awal malam atau bagian akhir.

Menurut sebagian ulama fiqih, sesungguhnya bermalam ini terwujud dengan adanya seseorang berada di tempat itu pada paruh kedua waktu

<sup>753</sup> *Shahih Al-Bukhari*, Kitab Haji, Bab Orang yang Melempar Jamrah Aqabah dan Belum Wukuf, (1751), II/178.

<sup>754</sup> Disebut Mina yang berarti mengalir, karena di tempat ini dialirkan darah. Batas-batasnya ialah antara jamrah aqabah dan lembah muhassir. Jamrah dan lembah ini tidak termasuk kawasan Mina.

<sup>755</sup> *Shahih Al-Bukhari*, Kitab Haji, Bab Memberi Minum Jamaah Haji, (1634), IV/176.



malam.

Jika seseorang tidak menginap pada tiga malam, ia wajib menyembelih satu ekor hewan kurban yang mewakili semuanya.

Jika seseorang ingin segera berangkat, dengan bertolak sebelum matahari terbenam pada hari kedua dari Mina, maka ia harus meninggalkan mabit yang dua malam. Jika ini dilanggar, ia harus membayar dam, karena ia dianggap tidak bermalam seluruhnya.

## 6. Thawaf Wada'

Wajib hukumnya thawaf wada' atas setiap orang yang hendak meninggalkan Makkah, dan kembali ke tanah airnya, kendatipun jarak tanah airnya dari Makkah kurang dari jarak tempuh yang memperbolehkan shalat qashar, dan kendatipun yang bersangkutan seorang yang menunaikan ibadah haji atau ibadah umrah.

'Thawaf wada' juga wajib atas seorang jamaah haji yang hendak berangkat ke Mina, dan dari Mina ke tanah airnya.

Dalilnya adalah hadits dari Ibnu Abbas رضي الله عنه, ia berkata, "Dahulu manusia pernah akan pergi pada setiap arah, lalu Rasulullah ﷺ bersabda,

لَا يَنْفِرَنَّ أَحَدٌ حَتَّى يَكُونَ آخِرُ عَهْدِهِ بِالْبَيْتِ .

*"Janganlah sekali-kali seorang pun pergi, sebelum mengakhiri perjumpaannya dengan Baitullah."*<sup>756</sup>

Siapa yang meninggalkan thawaf wada' harus membayar dam.

Jika seseorang kembali lagi setelah selesai melakukan thawaf wada', dan sebelum ia menempuh jarak perjalanan yang memperbolehkan shalat qashar atau sebelum ia sampai ke negerinya jika memang dekat, dan ia sudah melakukan thawaf wada', maka ia tidak berkewajiban membayar dam. Dan, ia juga tidak wajib ihram untuk masuk ini dan juga thawaf.

Jika ia masih tinggal di Makkah sesudah thawaf, maka ia harus mengulangi thawafnya. Kecuali jika ia masih berada di Makkah untuk menunaikan shalat yang sudah dikumandangkan seruan iqamatnya, atau

<sup>756</sup> *Shahih Muslim*, Kitab Haji, Bab Kewajiban Melakukan Thawaf wada', (3283), IV/93.

sibuk bepergian, seperti membeli bekal untuk perjalanan dan itu tidak menyita waktu yang lama, atau barang bawaannya sangat berat, atau untuk meminum air zamzam, atau menunggu teman, atau karena pingsan, atau karena dipaksa, meskipun waktunya cukup lama.

Tidak ada kewajiban melakukan thawaf wada' atas orang yang keluar meninggalkan Makkah bukan ke tempat tinggalnya dengan tujuan pulang, dan perjalanannya pendek. Dan, juga atas orang ihram yang pergi ke Mina. Tetapi hal itu (thawaf wada') tetap dianjurkan.

Adapun seorang wanita yang mengalami haid atau nifas, ia tidak berkewajiban melakukan thawaf wada', berdasarkan hadits yang diriwayatkan oleh Ibnu Abbas رضي الله عنه, ia berkata, "Rasulullah ﷺ menyuruh orang-orang supaya akhir perjumpaan mereka berada di Ka'bah. Tetapi beliau memberikan keringanan kepada seorang wanita yang mengalami haid."<sup>757</sup>

Tetapi jika orang yang sakit sudah sembuh, atau seorang wanita yang haid atau yang nifas sudah suci, sebelum meninggalkan gedung-gedung Makkah, ia wajib melakukan thawaf wada'.

## **7. Menjauhi Hal-hal yang Diharamkan dalam Ihram**

Hal-hal yang diharamkan dalam ihram sebagian ada yang menyangkut masalah pakaian, sebagian ada yang menyangkut masalah tubuh orang yang berihram, dan sebagian lagi menyangkut berburu.

Berikut ini penjelasan semua hal-hal yang diharamkan tadi secara detil:

### **1. Pakaian-pakaian yang diharamkan:**

Tentang pakaian-pakaian yang diharamkan, keharamannya berbeda antara yang dipakai oleh laki-laki dan yang dipakai oleh perempuan.

#### **1. Pakaian yang diharamkan atas laki-laki:**

- a. Mengenakan pakaian yang meliputi badan, atau salah satu anggota badan yang mana pun, seperti kaos tangan. Pakaian tersebut baik yang dijahit seperti gamis dan quba (semacam rompi),<sup>758</sup> atau yang ditenun seperti pakaian rumah, atau tas, atau pakaian

<sup>757</sup> *Shohih Al-Bukhari*, Kitab Haji, Bab Thawaf Wada', (1755), II/179.

<sup>758</sup> Yaitu pakaian yang dipakai di atas gamis atau pakaian dan bagian tengahnya diikatkan pada leher.



yang disematkan seperti topi turbus. Semua itu haram dipakai jika seseorang memakainya layaknya pakaian biasa, seperti ia memakai kain surban pada pundaknya, tanpa memasukkan tangan ke kantong saku. Ini hukumnya haram, karena pakaian tersebut akan dipegangi, meskipun ia tidak memasukkan kedua tangannya pada sakunya. yang demikian mengharuskan seseorang membayar fidyah, baik ia memakainya dalam waktu yang lama atau hanya sebentar.

Tetapi kalau pakaian tersebut tidak dalam bentuk yang biasa, seperti ia memakai kain surban atau pakaian lain ketika ia sedang tidur miring di mana ketika duduk ia tidak memegangnya, maka hal itu tidak haram dan juga tidak wajib membayar fidyah.

Dikecualikan dari itu adalah kain dan selendang. Tidak haram memakainya, meskipun kedua jenis pakaian ini dijahit, karena sebab keharamannya ada pada pemakaiannya, bukan pada jahitannya.

Jika seseorang memasang pada kain seperti sabuk atau ikat pinggang yang dipasang alat untuk memasukkan tali celana dan diikatkan, atau kainnya diikat dengan ikatan atau dengan jahitan, atau dipasang peniti atau kancing, maka hukumnya sama sekali tidak haram, dan tidak ada kewajiban membayar fidyah.

Sedangkan kain selendang yang lazim diletakkan pada pundak, haram diikatkan, atau diberi lubang dengan menggunakan jarum besar, atau dengan mengikatkan bagian ujungnya yang satu dengan ujungnya yang lain. Jika seseorang melakukan hal itu, maka ia wajib membayar fidyah.

- b. Haram seseorang mengenakan khuf. Tetapi ia boleh memakai sandal dengan syarat harus yang memperlihatkan semua bagian punggung tumit dan sebagian besar dari jari kaki, seperti bakiak.

Dasar semua yang telah dikemukakan tadi adalah hadits-hadits shahih, seperti hadits yang diriwayatkan dari Ibnu Umar رضي الله عنه; Sesungguhnya seseorang berkata, "Wahai Rasulullah, pakaian apa yang boleh dipakai oleh orang yang sedang ihram?" Rasulullah ﷺ

bersabda, “Ia tidak boleh memakai gamis, sorban, celana, barnis (sejenis mantel yang bertudung kepala),<sup>759</sup> dan khuf kecuali bagi seseorang yang tidak mendapati sandal maka ia boleh memakai khuf, dan hendaklah ia potong bagian bawah dari tumitnya. Dan, janganlah kalian memakai pakaian apa pun yang terkena kunyit atau yang sejenisnya.”<sup>760</sup>

Dalam versi riwayat yang lain dari Ibnu Umar رضي الله عنه disebutkan,

لَا تَنْتَقِبُ الْمَرْأَةُ الْمُحْرِمَةُ وَلَا تَلْبَسُ الْقُقَازِينَ .

*“Seorang wanita yang sedang ihram tidak boleh memakai cadar, dan juga tidak boleh memakai kaos tangan.”<sup>761</sup>*

- c. Haram menutupi kepala atau sebagiannya saja dengan benda apa pun yang disebut penutup, baik yang dijahit atau yang tidak. Contohnya seperti peci, atau jubah, atau syal. Berbeda dengan benda yang tidak bisa disebut sebagai penutup. Contohnya seperti seseorang berteduh dengan menggunakan payung, meskipun alat ini menyentuh kepalanya, atau ia meletakkan tangan di atas kepala, atau membawa keranjang yang diletakkan di atas kepala jika ia memang tidak bermaksud menutupi. Kalau punya maksud menutupi maka hukumnya haram, dan wajib membayar fidyah.

Dasar atas hal itu adalah hadits yang diriwayatkan dari Ibnu Abbas رضي الله عنه, sesungguhnya ia berkata tentang orang sedang ihram yang jatuh terjungkal dari punggung untanya dan meninggal dunia, “Jangan kalian pakaikan kain penutup pada kepalanya, karena sesungguhnya pada hari kiamat nanti ia akan dibangkitkan Allah dalam keadaan sedang bertalbiyah.”<sup>762</sup>

<sup>759</sup> Kata Al-Jauhari, yakni peci berukuran tinggi seperti yang lazim dipakai pada awal permulaan Islam.

<sup>760</sup> *Shahih Al-Bukhari*, Kitab Haji, Bab Pakaian yang Tidak Boleh Dipakai Oleh Orang yang Ihram, (1453), II/137.

<sup>761</sup> *Shahih Al-Bukhari*, Kitab Haji, Bab Wewangian yang Dilarang Dikenakan Oleh Orang yang Sedang Ihram, Baik Laki-laki Atau Perempuan, (1838), III/25. Hadits ini juga diriwayatkan oleh Malik (I/324, nomor 707), At-Tirmidzi (III/194, nomor 833), katanya, hadits ini hasan shahih, An-Nasa'i (V/133), nomor 2673), Ahmad (II/119, nomor 6003), dan Ibnu Khuzaimah (IV/163, nomor 2599).

<sup>762</sup> *Shahih Al-Bukhari*, Bab Mengkafani dengan Dua Lapis Pakaian, (1265), II/75 dan seterusnya, dan *Shahih Muslim*, Bab yang Dilakukan Terhadap Orang yang Sedang Ihram Jika Ia Meninggal Dunia, (2948), IV/23. Hadits ini diriwayatkan oleh An-Nasa'i (IV/39, nomor 1904. Hadits ini juga diriwayatkan oleh Abu Nuaim dalam *Al-Hilyah* (IV/299).



Dikecualikan dari kepala adalah wajah yang tidak haram ditutupi. Jika seseorang menutupi kepalanya karena ada udzur, seperti karena kepanasan atau kedinginan atau karena alasan medis, hal itu hukumnya boleh. Tetapi ia harus membayar fidyah. Hal ini berdasarkan firman Allah ﷻ, *“Dan Dia sekali-kali tidak menjadikan untuk kamu dalam agama suatu kesempitan.”* (Al Hajj : 78). Hal itu disamakan dengan kebolehan mencukur rambut kepala karena ada penyakit.

Pakaian yang diharamkan atas perempuan:

Haram atas kaum wanita menutupi wajahnya dengan apa saja yang disebut sebagai penutup.

Adapun sesuatu yang tidak disebut sebagai penutup, seperti meletakkan tangan ke wajah, maka hukumnya tidak haram.

Demikian pula tidak boleh seorang wanita dalam tidur meletakkan penutup pada wajah dan telapak tangannya.

Ia wajib menutupi wajahnya dengan sesuatu yang tidak bisa menutupi seluruh wajah tanpanya.

Jika khawatir terjadi fitnah, ia justru wajib menutupi seluruh wajah namun harus membayar fidyah.<sup>763</sup>

Ia bisa menutupi wajahnya dengan menggunakan kain yang longgar. Jika kain tersebut menutupi wajahnya tanpa sengaja lalu seketika ia mengangkatnya, maka ia tidak membayar fidyah. Begitu pula sebaliknya.

Bersumber dari Aisyah رضي الله عنها, ia berkata, “Beberapa orang yang berkendara melewati kami. Pada saat itu kami bersama Rasulullah ﷺ sedang menjalankan ihram. Ketika posisi mereka sejajar dengan kami, salah seorang kami menjulurkan jilbabnya dari kepala ke wajah. Dan, ketika mereka telah melewati kami, kami membukanya kembali.”<sup>764</sup>

<sup>763</sup> Ia wajib membayar fidyah untuk setiap kali ia menutupi wajahnya kemudian membukanya. Ini menurut ulama-ulama madzhab Syafi'i. Sementara menurut ulama-ulama madzhab Hanafi, ia tidak wajib membayar fidyah, yakni menyembelih binatang. Kecuali kalau ia menutupi seharian penuh. Tetapi kalau ia menutupi tidak seharian, ia cukup bersedekah. Oleh karena itu seandainya ia ikut madzhab Imam Abu Hanifah.

<sup>764</sup> *Sunan Abi Dawud*, Kitab Manasik, Bab Tentang Seorang Wanita Ihram yang Menutupi Wajahnya, (1835), II/104.

Haram bagi seorang wanita memakai topeng, yakni menutupi sebagian wajahnya, karena Nabi ﷺ melarang hal itu dalam hadits yang telah dikemukakan sebelumnya, *"Seorang wanita yang sedang berihram tidak boleh memakai cadar, dan juga tidak boleh memakai kaos tangan."*<sup>765</sup>

Tidak dilarang mengenakan kacamata kesehatan, karena tujuannya adalah agar supaya bisa melihat dengan nyaman, bukan sebagai penutup. Sementara kacamata surya tidak boleh dipakai.

## **II. Hal-hal yang Diharamkan Terkait dengan Badan**

1. Haram mengenakan wewangian seperti misik (minyak kasturi) atau kapur barus pada badan atau pakaian. Jika seseorang memakainya, ia wajib membayar fidyah.

Dan, keharaman itu berlaku ketika seseorang bermaksud menggunakan wewangian.

Adapun jika seseorang tanpa sengaja terkena wewangian yang ditiup angin, atau ia dipaksa untuk menggunakannya, atau ia tidak tahu kalau itu dilarang, atau ia lupa kalau ia sedang menjalankan ihram, maka tidak ada keharaman sama sekali, dan juga tidak ada kewajiban membayar fidyah.

Hal itu berdasarkan hadits yang diriwayatkan oleh Ya'la bin Umayyah رضي الله عنه, sesungguhnya seseorang mendatangi Nabi ﷺ ketika beliau sedang berada di Ji'ranah. Ia telah memulai umrah. Rambut jenggot dan rambut kepalanya tampak berwarna kuning. Ia mengenakan jubah. Ia berkata, "Wahai Rasulullah, sesungguhnya aku sudah berihram umrah, dan aku seperti yang Anda lihat sekarang ini. Rasulullah ﷺ bersabda, "Tanggalkan jubah itu, dan basuh warna kuning yang ada padamu itu. Apa yang kamu lakukan dalam ibadah hajimu juga lakukanlah dalam ibadah umrahmu."<sup>766</sup>

<sup>765</sup> *Shahih Al-Bukhari*, Kitab Haji, Bab Wewangian yang Dilarang Dikenakan Oleh Orang yang Sedang Ihram, Baik Laki-laki Atau Perempuan, (1838), III/25. Hadits ini juga diriwayatkan oleh Malik (I/324, nomor 707), At-Tirmidzi (III/194, nomor 833), katanya, hadits ini hasan shahih, An-Nasa'i (V/133), nomor 2673), Ahmad (II/119, nomor 6003), dan Ibnu Khuzaimah (IV/163, nomor 2599).

<sup>766</sup> *Shahih Muslim*, Kitab Haji, Bab Sesuatu yang Diperbolehkan Untuk Orang yang Ihram Haji Atau Umrah, dan Sesuatu yang Tidak Diperbolehkan, Serta Penjelasan Keharaman Memakai Wewangian, (2858), IV/4.



Tetapi jika ia tahu kalau hal itu dilarang, namun tidak tahu kalau hal itu harus membayar fidyah maka ia wajib membayar fidyah.

2. Mengoleskan minyak rambut pada kepala dan jenggot dengan berbagai jenis krim dan minyak, meskipun minyaknya hanya sedikit atau yang tidak beraroma harum. Sebab, ini dianggap termasuk berdandan dan memperindah rambut. Hal ini dapat menghilangkan penampilan acak-acakan dan kusut yang seharusnya tampak pada orang yang sedang ihram, karena mengesankan bahwa ia sedang sangat membutuhkan pertolongan Allah dan berpenampilan hina kepada-Nya, berdasarkan hadits Abdullah bin Umar radhiyallahu 'anhuma, sesungguhnya seseorang bertanya kepada Rasulullah ﷺ, "Apa itu orang yang sedang berhaji?" Beliau bersabda, *"Yaitu yang berambut kusut dan tidak memakai wewangian."*<sup>767</sup>

3. Menghilangkan rambut dan memotong kuku, berdasarkan firman Allah ﷻ, *"Dan jangan kamu mencukur kepalamu, sebelum kurban sampai di tempat penyembelihannya."* (Al-Baqarah : 196). Maksudnya ialah rambut kepala kalian.

Haram mencabuti rambut dari anggota-anggota tubuh yang lainnya, meskipun hanya satu helai, atau sebagiannya saja, baik dengan cara mencukur, atau menggunting, atau mencabut, atau membakar, atau dengan cara-cara lainnya.

Jika seseorang melakukan hal itu karena lupa, atau karena tidak tahu, ia tetap wajib membayar fidyah namun tidak haram.

Tetapi kalau ada satu helai atau beberapa helai rambut yang rontok sendiri, maka ia tidak berdosa dan juga tidak wajib membayar fidyah.

Demikian pula haram memotong kuku, meskipun hanya satu saja, atau sebagiannya saja, dengan menggunakan gunting atau alat yang lainnya, baik kuku tangan atau kuku kaki. Kecuali

<sup>767</sup> Sunan At-Tirmidzi, Bab di Antara Surat Ali Imran, (2998), V/225, Sunan Ibnu Majah, Bab yang Wajib Bagi Seorang Jamaah Haji, (2896), dan Sunan Al-Baihaqi Al-Kubra, Bab Seseorang yang Kuat Berjalan Tetapi Tidak Mendapati Bekal dan Kendaraan Maka Ia Tidak Wajib Menunaikan Ibadah Haji, (8899), IV/330. Hadits ini juga diriwayatkan oleh Asy-Syafi'i (I/109), Ibnu Abi Syaibah (III/432, nomor 15703), dan Ad-Daraquthni (II/217).

ada salah satu kuku orang yang sedang berihram yang pecah, maka ia harus menghilangkan kuku yang pecah tersebut, tanpa boleh memotong kuku-kuku yang lainnya. Dan, juga tidak ada kewajiban membayar fidyah.

Keharaman memotong kuku sama seperti keharaman menghilangkan rambut. Alasannya karena sama-sama merupakan perbuatan yang berlebihan.

Makruh hukumnya menyisir rambut, menggaruk-nggaruk rambut dengan menggunakan kuku, dan menggaruk-nggaruk bagian tubuh yang mana pun. Jika seseorang menyisir rambut dan ada tiga helai atau lebih rambut yang rontok, ia wajib membayar fidyah.

Jika di kepala seseorang terdapat banyak kutu, atau di kepalanya ada luka yang untuk menghilangkan penyakitnya perlu dicukur, maka ia boleh menghilangkannya, tetapi ia wajib membayar fidyah.

Tidak makruh hukumnya membasuh badan dan kepala, karena hal itu bukan untuk bersolek atau berdandan, melainkan untuk menjaga kebersihan. Tetapi sebaiknya hal itu dihindari.

### III. Hal-hal yang Diharamkan Terkait dengan Berburu

1. Haram bagi orang yang sedang ihram menangkap binatang buruan darat yang liar dan yang boleh dimakan saja, baik di dalam maupun di luar tanah haram. Dalilnya adalah firman Allah ﷻ,

وَحُرِّمَ عَلَيْكُمْ صَيْدُ الْبَرِّ مَا دُمْتُمْ حُرُمًا ﴿٩٦﴾

*“Dan diharamkan atasmu (menangkap) binatang buruan darat, selama kamu dalam ihram.” (Al-Maa'idah: 96)*

Dan juga firman Allah ﷻ, *“Hai orang-orang beriman, janganlah kamu membunuh binatang buruan ketika kamu sedang ihram.” (Al-Maa'idah: 95)*

Demikian pula haram membantu menangkap binatang buruan, seperti membantu memberikan alat untuk menangkap, atau



menunjukkan tempat di mana binatang buruan ada.

Tetapi menangkap binatang buruan laut tidak diharamkan, baik di tanah haram maupun di tempat lain, baik dalam keadaan sedang ihram atau sudah tahallul. Hal itu berdasarkan firman Allah ﷻ, *"Dihalalkan bagimu binatang buruan laut dan makanan (yang berasal) dari laut sebagai makanan yang lezat bagimu, dan bagi orang-orang yang dalam perjalanan. Dan, diharamkan atasmu (menangkap) binatang buruan darat, selama kamu dalam ihram."* (Al-Maa'idah : 96)

Yang dimaksud dengan binatang buruan laut adalah binatang yang hidupnya hanya di laut.

Sedangkan untuk binatang yang hidupnya di darat sekaligus juga di laut maka haram memburunya, sama seperti binatang darat.

Demikian pula tidak haram bagi seorang yang sedang dalam ihram menyembelih binatang darat piaraan, seperti burung unta dan ayam jantan.

Lima binatang jahat dan semua binatang yang mengganggu boleh dibunuh, berdasarkan hadits riwayat Aisyah ؓ, sesungguhnya Rasulullah ﷺ bersabda,

خَمْسٌ مِنَ الدَّوَابِّ كُلُّهُنَّ فَاسِقٌ يَقْتُلُهُنَّ فِي الْحَرَمِ الْغَرَابُ  
وَالْحِدَاةُ وَالْعَقْرَبُ وَالْقَارَةُ وَالْكَلْبُ الْعَقُورُ.

*"Ada lima jenis binatang yang semuanya jahat boleh dibunuh di tanah haram, yaitu: burung gagak, burung elang, kalajengking, tikus, dan anjing buas."*<sup>768</sup>

Dalam versi riwayat lain disebutkan, *"Ada lima jenis binatang yang boleh dibunuh di tanah halal maupun di tanah haram; yakni ular, burung gagak yang ada warna putih di punggung atau perutnya,*

<sup>768</sup> Shahih Al-Bukhari, Kitab Terhalang dan Denda berburu, Bab Binatang-Binatang Ternak yang Boleh Dibunuh Oleh Orang yang Sedang Ihram, (1829), III/13. Hadits ini juga diriwayatkan oleh Ahmad (VI/87, nomor 24613), At-Tirmidzi (III/187, nomor 837), katanya, haadis ini hasan shahih, An-Nasa'i (V/209, nomor 2887), Ath-Thabarani dalam Al-Awsath (V/337, nomor 5480), Al-Baihaqi (II/387, nomor 3870), dan Ad-Dailami (II/196, nomor 2972).

*tikus, anjing buas, dan burung elang.”*<sup>769</sup>

Dalam riwayat lain lagi disebutkan, “Orang yang sedang ihram boleh membunuh binatang yang bisa memangsa manusia; anjing buas, tikus, kalajengking, burung elang, dan burung gagak.”<sup>770</sup>

Hadits tadi tidak memiliki pengertian yang terbatas, melainkan bisa diterapkan untuk setiap binatang yang mengganggu, seperti nyamuk, kecoa, dan lain sebagainya.

2. Haram bagi orang yang sedang dalam ihram atau orang yang sudah tahallul merusak pohon yang ada di tanah haram dan juga merusak rumputnya dengan cara dicabut, atau dirusak, selain ilalang, duri, kotoran binatang, tanam-tanaman, dan buah pohon. Yang dimaksud dengan rumput ialah tumbuh-tumbuhan basah yang tumbuh sendiri.

Dikecualikan dari yang basah ialah rumput yang sudah kering. Jenis rumput seperti ini boleh dipotong.

Dari Ibnu Abbas رضي الله عنه, sesungguhnya Nabi ﷺ bersabda,

إِنَّ اللَّهَ حَرَّمَ مَكَّةَ، فَلَمْ تَحِلَّ لِأَحَدٍ قَبْلِي، وَلَا تَحِلُّ لِأَحَدٍ بَعْدِي، وَإِنَّمَا أَحَلَّتْ لِي سَاعَةٌ مِنْ نَهَارٍ: لَا يُخْتَلَى خِلَاهَا، وَلَا يُعْصَدُ شَجَرُهَا، وَلَا يُنْقَرُ صَيْدُهَا، وَلَا تُلْتَقَطُ لُقَطَتُهَا، إِلَّا لِمُعَرِّفٍ .

*“Sesungguhnya Allah mengharamkan Makkah. Ia tidak dihalalkan bagi siapa pun sebelum dan sesudahku. Sesungguhnya Makkah dihalalkan untukku sesaat pada siang hari. Tumbuh-tumbuhannya yang masih muda tidak boleh dipotong, pohonnya tidak boleh ditebang, binatang buruannya tidak boleh diusir, dan barang*

<sup>769</sup> *Shahih Muslim*, Kitab Haji, Bab yang Disunnahkan Kepada Orang yang Sedang Ihram dan Lainnya, (2919), IV/17. Hadits ini juga diriwayatkan oleh An-Nasa'i (V/208, nomor 2882), Ibnu Majah (II/1031), Ahmad (VI/97, nomor 2470), Ibnu Khuzaimah (IV/191, nomor 2669), dan Abu Ya'la (VII/478, nomor 4503).

<sup>770</sup> *Sunan At-Tirmidzi*, Bab Binatang Binatang Ternak yang Boleh Dibunuh Oleh Orang yang Dalam Ihram, (838), III/198.



*temuannya tidak boleh ditemukan kecuali bagi orang yang mau mengumumkannya.”<sup>771</sup>*

Ibnu Abbas berkata, “Wahai Rasulullah, kecuali ilalang yang biasa kami gunakan sebagai bahan bakar kita, dan kubur-kubur kita?” Beliau bersabda, “Kecuali ilalang.”

Sebagaimana juga haram binatang buruan Madinah dan juga pohonnya, berdasarkan hadits Ali bin Abi Thalib رضي الله عنه, ia berkata, Rasulullah ﷺ bersabda,

الْمَدِينَةُ حَرَمٌ مَا بَيْنَ عَيْرٍ إِلَى ثَوْرٍ، فَمَنْ أَحْدَثَ فِيهَا حَدَثًا أَوْ  
آوَى مُحَدِّثًا، فَعَلَيْهِ لَعْنَةُ اللَّهِ وَالْمَلَائِكَةِ وَالنَّاسِ أَجْمَعِينَ، لَا  
يُقْبَلُ مِنْهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ صَرْفٌ وَلَا عَدْلٌ.

*“Madinah itu tanah haram, yaitu dari gunung Air<sup>772</sup> hingga gunung Tsaur.<sup>773</sup> Barangsiapa yang melakukan sesuatu perbuatan dosa, atau ia mendukung seseorang yang melakukan suatu perbuatan dosa, maka ia akan terkena laknat Allah, para malaikat, dan seluruh manusia. Pada hari kiamat kelak Allah tidak berkenan menerima fidyah dan taubatnya.”<sup>774</sup>*

Bersumber dari Jabir bin Abdillah رضي الله عنه, sesungguhnya Rasulullah ﷺ bersabda, “Sesungguhnya Ibrahim telah memulia (mengharam) kan Makkah. Maka sesungguhnya aku pun memuliakan Madinah di mana setiap pohonnya yang besar tidak boleh ditebang, dan binatang buruannya tidak boleh diburu.”<sup>775</sup>

<sup>771</sup> *Shahih Al-Bukhari*, Kitab Haji dan Umrah, Bab Tidak Boleh Mengusir Binatang Buruan Tanah Haram, (1833), III/14.

<sup>772</sup> Yakni gunung yang terletak di Madinah jurusan ke Jeddah.

<sup>773</sup> Sebuah gunung kecil yang terletak di sebelah gunung Uhud. Ini bukan gunung Tsaur yang di dalamnya terdapat sebuah gua di luar Makkah Al-Mukarramah.

<sup>774</sup> *Shahih Al-Bukhari*, Bab Dosa Orang yang Merasa Bebas Dari Mawalnya, (6755), XVII/80, dan *Shahih Muslim*, Kitab Haji, Bab Keutamaan Madinah dan Doa Nabi Shallallahu alaihi w sallam IV/115. Hadits Ali diriwayatkan oleh Ahmad (I/81, nomor 615), At-Tirmidzi (IV/438, nomor 2127), Abu Ya'la (I/228, nomor 263), Abu Awanah (III/240, nomor 4816), dan Al-Baihaqi (V/196, nomor 9731). Hadits Abu Hurairah diriwayatkan oleh Muslim (II/999, nomor 1371), Ahmad (II/526, nomor 10816), Abu Awanah (III/240, nomor 4817), dan Al-Baihaqi (V/196, nomor 9733).

<sup>775</sup> *Shahih Muslim*, Kitab Haji, Bab Keutamaan Madinah, (3383), IV/113.

#### IV. Menikah dan Faktor-faktor Pendorongnya

1. Haram hukumnya akad nikah, baik berupa ijab untuk dirinya sendiri, atau berupa qabul untuk orang lain.

Dalilnya adalah hadits Utsman رضي الله عنه, sesungguhnya Nabi ﷺ bersabda :

لَا يَنْكِحُ الْمُحْرِمُ، وَلَا يُنْكَحُ، وَلَا يَخْطُبُ .

*"Orang yang sedang dalam ihram tidak boleh menikah, dinikahkan, dan melamar."*<sup>776</sup>

Tidak ada kewajiban membayar fidyah, karena pada dasarnya akad nikah ini tidak dianggap terjadi, baik dengan cara perwakilan atau perwalian. Jadi hukumnya tidak sah, meskipun pasangannya dalam keadaan sudah tahallul.

Boleh orang yang sedang dalam ihram melamar, tetapi makruh, berdasarkan hadits yang telah dikemukakan sebelumnya.<sup>777</sup>

Boleh seorang lelaki yang sedang dalam ihram merujuk istrinya yang juga sedang dalam ihram atau yang sudah dalam keadaan tahallul, baik ia menceraikan istrinya ini sebelum ihram atau di tengah-tengahnya, karena tujuan rujuk adalah untuk melestarikan pernikahan. Tetapi hal itu hukumnya makruh.

2. Haram melakukan hubungan badan, berdasarkan firman Allah ﷻ,  
*"Maka tidak boleh rafats"<sup>778</sup> berbuat fasik, dan berbantah-bantahan dalam masa mengerjakan haji.* (Al-Baqarah: 197)

Dalam hal ini wajib membayar kafarat bagi istri, karena ia telah membantu suaminya melakukan pelanggaran.

<sup>776</sup> *Shahih Muslim*, Kitab Pernikahan, Bab Haram Nikahnya Orang yang Sedang Dalam Ihram, (3512), IV/136. Hadits ini juga diriwayatkan oleh Malik (I/348, nomor 772, Ath-Thayalisi (halaman 13, nomor 74), Ad-Darimi (II/189, nomor 2198), Abu Dawud (II/169, nomor 1841), An-Nasa'i (VI/88, nomor 3275), Ibnu Majah (I/632, nomor 1966), Ibnu Khuzaimah (IV/183, nomor 2649), Ibnu Al-Jarud (halaman 116, nomor 444), Ibnu Hibban (IX/434, nomor 4125), Asy-Syafi'i (I/180), Al-Humaldi (I/20, nomor 33), Ahmad (I/57, nomor 401), dan Ad-Daraquthni (II/261).

<sup>777</sup> Yakni bahwa pengertian, "Orang yang sedang dalam ihram tidak boleh menikah dan dinikahkan ..." dalam hadits tadi mengandung larangan haram. Sedangkan pengertian "... dan melamar" mengandung larangan makruh. Tidak ada larangan untuk menafsiri seperti itu, karena disamakan dengan apa yang terdapat dalam ayat, "Makanlah dari buahnya (yang bermacam-macam itu) bila dia berbuah. Dan, tunakanlah haknya di hari memetik hasilnya (dengan disedekahkan kepada fakir miskin)." (Al-An'am: 141). Makan hukumnya boleh, dan memberikan hukumnya wajib.

<sup>778</sup> Penafsiran *rafats* ialah perbuatan suami istri yang dapat menggerakkan nafsu birahi dan lainnya, seperti berciuman, bercanda, dan lain sebagainya.



3. Haram hukumnya bersentuhan kulit yang membangkitkan nafsu, meskipun tidak sampai mengeluarkan sperma, seperti memeluk, mencium, menyentuh, dan memandang. Dalam hal ini wajib membayar fidyah.

Sedangkan bersentuhan kulit yang tidak sampai menimbulkan syahwat hukumnya tidak haram.

4. Haram hukumnya masturbasi/onani, baik dengan menggunakan penghalang atau tidak. Sebab di luar ihram hal itu haram, apalagi dalam ihram. Dalam hal ini tidak ada kewajiban membayar fidyah, kecuali kalau sampai mengeluarkan sperma.
5. Haram hukumnya berbicara kotor dalam masalah-masalah hubungan suami istri.

#### V. Berbuat Fasik<sup>779</sup> dan Berbantah-bantahan<sup>780</sup>

Hal ini berdasarkan firman Allah ﷻ,

فَلَا رَفَثَ وَلَا فُسُوقَ وَلَا جِدَالَ فِي الْحَجِّ ﴿١٩٧﴾

*"Maka tidak boleh rafats, berbuat fasik, dan berbantah-bantahan dalam masa mengerjakan haji." (Al-Baqarah: 197)*

Seorang yang sedang menunaikan ibadah haji sangat membutuhkan akhlak yang baik dan kesabaran yang tinggi, karena ia menghadapi banyak kesusahan dalam perjalanan, dan berdesakan-desakan dengan banyak orang dalam menjalankan manasik.

Banyak jamaah haji yang menjadi telantar ibadah hajinya karena harus berlaku dungu dalam kemarahan, seperti mencaci maki, mengumpat, dan lain sebagainya. Seorang jamaah haji harus selalu sadar bahwa ia sedang berada di hadapan Tuhannya. Ia harus selalu memperhatikan hal itu, dan terus beretika yang mulia.

Hemat berbicara dalam hal-hal yang tidak ada gunanya sangat dianjurkan setiap saat demi menjaga dirinya jangan sampai melakukan perbuatan sia-sia, dan terjerumus dalam kedustaan serta hal-hal yang tidak

<sup>779</sup> Fasik ialah keluar dari ketaatan.

<sup>780</sup> Yakni membantah temannya sehingga membuatnya marah, seperti menentang dan menghujat.

halal. Sebab siapa yang banyak bicaranya, ia berpotensi besar akan terjatuh dalam kesalahan.

Bersumber dari Abu Hurairah رضي الله عنه, dari Rasulullah ﷺ, beliau bersabda, *"Barangsiapa yang beriman kepada Allah dan hari akhir, hendaklah ia berkata yang baik atau diam."* <sup>781</sup>

Dari Abu Hurairah رضي الله عنه, dari Rasulullah ﷺ, beliau bersabda,

مِنْ حُسْنِ إِسْلَامِ الْمَرْءِ تَرْكُهُ مَا لَا يَغْنِيهِ .

*"Di antara kebaikan Islam seseorang ialah ia meninggalkan sesuatu yang tidak ada gunanya."* <sup>782</sup>

Dalam keadaan sedang ihram semua itu lebih ditekankan, karena ihram adalah ibadah dan syi'ar ketaatan kepada Allah ﷻ. Sebaiknya seseorang yang sedang dalam ihram sibuk dengan membaca talbiyah, berdzikir kepada Allah ﷻ, membaca Al-Qur'an, membimbing orang yang tidak tahu, menyuruh kepada kebajikan, dan mencegah dari yang mungkar.

### Syarat-syarat Ihram

Sesungguhnya semua hal yang diharamkan dalam ihram harus dengan beberapa syarat sebagai berikut:

1. Sengaja.
2. Mengetahui keharaman.
3. Sadar.
4. Mukallaf.

Jika satu saja syarat di antara syarat-syarat tersebut tidak terpenuhi, maka tidak ada dosa bagi seseorang yang melakukannya.

Terkait masalah fidyah harus dilihat terlebih dahulu persoalannya :

<sup>781</sup> *Shahih Al-Bukhari*, Kitab Kelembutan-Kelembutan, Bab Memuliakan Tamu dan Berkhitmat Diri Kepadanya, [6135], XV/371, dan *Shahih Muslim*, Kitab Anjuran Memuliakan Tetangga, (182), I/49.

<sup>782</sup> *Sunan At-Tirmidzi* (2318), IV/558. Hadits Abu Hurairah Radhiyallahu Anhu diriwayatkan oleh Ibnu Majah (II/1315, nomor 39786, Al-Baihaqi dalam *Sy'ab Al-Iman* (IV/255, nomor 4987), Ibnu Hibban (I/466, nomor 229), dan Ibnu Asakir (LIX/426. Hadits Al-Husain diriwayatkan oleh Ahmad (I/201, nomor 1737, dan Ath-Thabarani (III/128, nomor 2886). Kata Al-Haitsami (VIII/18), tokoh-tokoh sanad di dalam kedua hadits tadi adalah para perawi yang tsiqah. Hadits ini juga diriwayatkan oleh Malik (II/903, nomor 1604), At-Tirmidzi (IV/558, nomor 2318), dan Al-Baihaqi dalam *Sy'ab Al-Iman* (VII/415, nomor 10806).



Jika seorang yang sedang dalam ihram melakukan pelanggaran ihram karena lupa atau karena tidak tahu dan terkena uzdur maka :

1. Jika pelanggarannya termasuk jenis murni perusakan, seperti membunuh binatang buruan, atau memotong pohon, atau dosa pengerusakannya lebih banyak daripada dosa- menikmati, seperti mencukur rambut, atau memotong kuku, maka menurut pendapat yang kuat wajib membayar fidyah.
2. Jika pelanggarannya termasuk jenis murni menikmati, seperti memakai wewangian, mengenakan pakaian, meminyaki rambut kepala dan rambut jenggot, mencium, menyentuh, dan bersentuhan kulit yang menimbulkan rangsangan nafsu, maka menurut pendapat yang kuat tidak wajib membayar fidyah.

Tentang pelanggaran berupa hubungan badan, para ulama berbeda pendapat. Menurut pendapat yang paling shahih, hal itu tidak mewajibkan membayar fidyah.

## **Kewajiban-kewajiban Umrah**

### **1. Ihram dari Miqat**

Miqat umrah yang terkait dengan tempat bagi orang yang tinggal di luar Makkah adalah miqat haji itu sendiri.

Adapun bagi orang yang tinggal di Makkah, baik ia penduduk Makkah atau penduduk lainnya, ia melakukan ihram umrah dari tanah halal yang paling dekat, yakni di luar tanah haram, meskipun hanya satu langkah, supaya dapat menghimpun antara tanah halal dan tanah haram.

Dalil atas hal itu ialah hadits yang diriwayatkan dari Abdurrahman bin Abi Bakar رضي الله عنه, sesungguhnya Nabi ﷺ menyuruhnya untuk memboncengkan Aisyah, dan mempersilakkannya berumrah dari Tan'im.<sup>783</sup>

Tanah halal yang paling utama untuk melakukan ihram umrah bagi orang yang tinggal di Makkah, baik ia penduduk setempat atau pendatang, adalah Ji'ranah. Hal ini mengikuti pesan riwayat yang bersumber dari Ibnu Abbas رضي الله عنه, sesungguhnya Rasulullah ﷺ dan para

<sup>783</sup> *Shahih Al-Bukhari, Kitab Umrah, Bab Umrah Tan'im, III/4.*

sahabatnya melakukan umrah dari Ji'ranah.<sup>784</sup>

Berikutnya adalah Tan'im yang merupakan tanah halal yang paling dekat, yakni yang paling dekat dari Masjidil Haram dan Ka'bah.

Selanjutnya adalah Hudaibiyah, yakni sebuah sumur yang terletak antara Jeddah dan Makkah sejauh 48 kilometer dari Makkah.

Sementara yang menyangkut miqat waktu, semuanya disunnahkan.

Tetapi terkadang dilarang ihram karena ada alasan yang muncul belakangan, seperti seseorang yang sedang dalam ihram haji sebelum ia tahallul. Umrah tidak boleh dimasukkan pada haji dan pada umrah.

Tidak sah hukumnya umrah pada hari-hari tasyriq, kecuali bagi orang yang ingin cepat-cepat berangkat dalam dua hari, dan pergi ke Makkah dalam nafar awal, maka ia boleh melakukan umrah, baik umrah wajib atau umrah sunnah yang dihitung semenjak terbenamnya matahari pada hari kedua di antara hari-hari tasyriq. Tetapi sebaiknya ia menunggu sampai terbenamnya matahari pada akhir hari-hari tasyriq. Ini untuk menghindari perselisihan pendapat di kalangan para ulama.

Tetapi jika seseorang meninggalkan Mina sebelum melempar jamrah dan nafar awal untuk melakukan umrah, maka umrahnya jelas tidak sah.

## **2. Menjauhi Hal-hal yang Diharamkan dalam Ihram**

Dan ini sudah dikemukakan sebelumnya.

### **Sunnah-sunnah Haji dan Umrah**

#### **1. Sunnah-sunnah umrah**

Kepada orang yang ingin menunaikan ihram disunnahkan beberapa hal sebagai berikut:

- a. Mandi: Berdasarkan hadits yang diriwayatkan oleh Kharijah bin Zaid bin Tsabit, dari ayahnya, sesungguhnya ia melihat Nabi ﷺ memulai ihramnya dan mandi.<sup>785</sup>

Hikmah mandi adalah untuk menjaga kebersihan. Dikarenakan seorang yang dalam ihram sedang bersiap-siap melakukan ibadah di mana berkumpul banyak orang, maka ia dianjurkan mandi,

<sup>784</sup> *Sunan Abi Dawud*, Kitab Haji, Bab Idthiba' dalam Thawaf, (1886), II/116.

<sup>785</sup> *Sunan At-Tirmidzi*, Kitab Haji, Bab Mandi Ketika Akan Ihram, (III/192).



sebagaimana yang dianjurkan untuk mendatangi shalat Jumat. Sebelum mandi dianjurkan membersihkan badan seperti memotong kumis, mencukur rambut ketiak serta rambut kemaluan, dan memotong kuku, kecuali pada tanggal sepuluh bulan Dzulhijjah bagi orang yang hendak berkorban.

- b. Memakai parfum pada tubuh: Dalilnya adalah hadits dari Aisyah رضي الله عنها, ia berkata, “Aku memakaikan wewangian kepada Rasulullah ﷺ untuk ihramnya ketika beliau hendak memulainya, dan untuk tahallulnya sebelum beliau thawaf di Ka’bah.”<sup>786</sup>

- c. Shalat dua rakaat untuk ihram di luar waktu yang diharamkan. Setelah itu seseorang bertakbiratul ihram seraya menghadap kiblat ketika hendak memulai perjalanannya, berdasarkan hadits Ibnu Umar رضي الله عنه, ia berkata, “Rasulullah ﷺ shalat dua rakaat di Dzul Hulaifah.”<sup>787</sup> Berdasarkan kesepakatan para ulama terkemuka dari kalangan empat madzhab yang terkenal, hal itu bisa digantikan oleh shalat fardhu, juga tahiyatul masjid.

Pada rakaat yang pertama dianjurkan membaca surat Al-Kafirun, dan pada rakaat yang kedua membaca surat Al-Ikhlâs.

- d. Disunnahkan mengumandangkan talbiyah : yang paling utama ialah sesudah shalat ihram haji atau umrah.

Jika seseorang mengumandangkan talbiyah setelah naik kendaraan hukumnya boleh, berdasarkan hadits yang diriwayatkan dari Ibnu Umar رضي الله عنه, ia berkata, “Nabi ﷺ memulai mengumandangkan talbiyah ketika unta beliau sudah siap berangkat.”<sup>788</sup>

Terdapat riwayat yang menyatakan bahwa sesungguhnya Nabi ﷺ mengumandangkan talbiyah selesai shalat, dan bahwa beliau juga mengumandangkan talbiyah setelah naik di kendaraan untanya. Diriwayatkan dari Abu Bakar Ash Shiddiq رضي الله عنه, sesungguhnya Nabi ﷺ ditanya, “Ibadah haji yang mana yang paling utama?” Beliau bersabda, “*Bertalbiyah dengan keras dan menyembelih kurban*

<sup>786</sup> *Shahih Muslim*, Kitab Haji, Bab Memakai Wewangian Bagi Orang yang Akan Melakukan Ihram, (2883), IV/10.

<sup>787</sup> *Shahih Muslim*, Kitab Haji, Bab Talbiyah, Tata Caranya, dan Waktunya, (2871), IV/81.

<sup>788</sup> *Shahih Al-Bukhari*, Kitab Haji, Bab Orang yang Mulai Melempar Jamrah Ketika Untanya Siap Berangkat, (1552), II/129.

unta.”<sup>789</sup>

Diriwayatkan dari Jabir bin Abdillah رضي الله عنه, ia berkata, Rasulullah ﷺ bersabda, “Tidaklah seorang yang ihram berkurban karena Allah pada hari itu, lalu bertalbiyah hingga matahari terbenam, niscaya matahari terbenam dengan membawa dosa-dosanya, dan ia kembali seperti ketika dilahirkan oleh ibunya.”<sup>790</sup>

Laki-laki bertalbiyah dengan suara keras, kecuali yang pertama dianjurkan dengan suara pelan, berdasarkan hadits yang diriwayatkan oleh Khallad bin As-Sa'ib bin Khallad, dari ayahnya, ia berkata, Rasulullah ﷺ bersabda,

أَتَانِي جِبْرِيلُ فَأَمَرَنِي أَنْ أَمُرَ أَصْحَابِي أَنْ يَرْفَعُوا أَصْوَاتَهُمْ  
بِالتَّلْبِيَةِ .

“Jibril datang kepadaku dan menyuruhku supaya aku menyuruh sahabat-sahabatku agar mereka mengeraskan talbiyah.”<sup>791</sup>

Sementara perempuan bertalbiyah dengan suara pelan. yang penting bisa didengar sendiri saja. Makruh ia bertalbiyah dengan suara keras.

Dianjurkan memperbanyak mengumandangkan talbiyah pada tiap kali jalan naik dan turun, pada selesai shalat fardhu, menjelang malam, dan menjelang siang. Talbiyah terus dikumandangkan hingga melempar jamrah aqabah, berdasarkan hadits yang diriwayatkan dari Al-Fadhl bin Abbas رضي الله عنه, ia berkata, “Rasulullah ﷺ memboncengkan aku dari Muzdalifah ke Mina. Beliau terus menerus bertalbiyah hingga beliau melempar jamrah.”<sup>792</sup>

Dianjurkan mengumandangkan talbiyah di masjid Al-Khaif Mina, di masjid Ibrahim yang terletak di Arafah yang sekarang bernama masjid Namirah, karena ini adalah tempat ibadah haji, dan masjid-masjid yang lainnya.

<sup>789</sup> Sunan At-Tirmidzi, Bab Keutamaan Talbiyah dan Menyembelih Kurban, (827), III/189, Sunan Ibnu Majah, Bab yang Mewajibkan Haji, (2896), II/967, Sunan Al-Baihaqi Al-Kubra Bab Mengumandangkan Seruan Talbiyah, (9283), V/42, dan Sunan At-Tirmidzi III, Kitab Haji, Bab XIV/827.

<sup>790</sup> Sunan Ibnu Majah, Kitab Manasik, Bab Berteduh Bagi Orang yang Dalam Ihram, (2925), II/976. Hadits ini juga diriwayatkan oleh Al-Baihaqi (V/43, nomor 8802).

<sup>791</sup> Sunan At-Tirmidzi, Kitab Haji, Bab Bertalbiyah Dengan Suara Keras, (829), III/191.

<sup>792</sup> Sunan At-Tirmidzi, Kitab Haji, Bab Kapan Berhenti Bertalbiyah Dalam Ibadah Haji, (918), III/260, dan Musnad Ahmad, (1798), I/211.



Shighat talbiyah ialah seperti yang terdapat dalam hadits Abdullah bin Umar radhiyallahu 'anhuma, sesungguhnya talbiyah Rasulullah ﷺ ialah :

لَبَّيْكَ اللَّهُمَّ لَبَّيْكَ، لَبَّيْكَ لَا شَرِيكَ لَكَ لَبَّيْكَ، إِنَّ الْحَمْدَ  
وَالنِّعْمَةَ لَكَ وَالْمُلْكَ، لَا شَرِيكَ لَكَ .

*"Aku penuhi panggilanmu ya Allah, aku penuhi panggilan-Mu. Tidak ada sekutu bagi-Mu, aku penuhi panggilan-Mu. Sesungguhnya segala puji, seluruh nikmat, dan segenap kekuasaan adalah milik-Mu. Tidak ada sekutu bagi-Mu."*<sup>793</sup>

Tidak apa-apa menambahkan, *"Labbaika wa sa'daik, wal khairu bi yadaik. Labbaika war raghba'u ilaika wal 'amal* (Aku penuhi panggilan-Mu dan aku inginkan kebahagiaan dari-Mu. Seluruh kebajikan ada di tangan-Mu. Aku penuhi panggilan-Mu. Semua keinginan dan pelaksanaannya terserah kepada-Mu)."<sup>794</sup>

Talbiyah ini diulang tiga kali.

Selanjutnya ialah bershalawat untuk Nabi ﷺ lalu memohon keridhaan dan surga kepada Allah ﷻ dengan Berdoa, *"Ya Allah, sesungguhnya aku memohon kepada-Mu akan keridhaan-Mu dan surga."* Lalu memohon perlindungan dari neraka, dengan Berdoa, *"Ya Allah, sesungguhnya aku berlindung kepada-Mu dari murka-Mu dan neraka."*

Selanjutnya boleh berdoa apa saja untuk urusan dunia dan akhirat. Jika seorang yang dalam ihram melihat sesuatu yang membuatnya takjub atau yang tidak ia sukai, hendaknya ia membaca,

<sup>793</sup> *Shahih Al-Bukhari*, Kitab Haji, Bab Talbiyah, (1549), II/138, dan *Shahih Muslim*, Bab Talbiyah, Tata Caranya, dan Waktunya, (2868), IV/7. Hadits Ibnu Umar diriwayatkan oleh Malik (I/331, nomor 730), Ath-Thayalisi (halaman 252, nomor 1838), Ahmad (II/3, nomor 4457), Abu Dawud (II/162, nomor 1812), At-Tirmidzi (III/187, nomor 825), katanya, hadits ini hasan shahih, An-Nasa'i (V/160, nomor 2748), dan Ibnu Majah (II/974, nomor 2918). Hadits Aisyah diriwayatkan oleh Ahmad (VI/229, nomor 25960), dan Al-Bukhari (II/561, nomor 1475). Hadits Jabir diriwayatkan oleh Ath-Thayalisi (halaman 232, nomor 1668), Abd bin Humaid (halaman 238, nomor 726), Muslim (II/886, nomor 1218), Abu Dawud (II/162, nomor 1813), dan Ibnu Majah (II/974, nomor 2919). Hadits Ibnu Abbas diriwayatkan oleh Ahmad (I/302, nomor 2754). Kata Al-Haitsami (III/222), tokoh-tokoh sanad hadits ini adalah para perawi yang tsiqah. Hadits Ibnu Mas'ud diriwayatkan oleh Ahmad (II/410, nomor 3897), dan An-Nasa'i (V/161, nomor 2751). Hadits Anas diriwayatkan oleh Abu Ya'la (V/155, nomor 2768). Dan, hadits Amr bin Ma'dakariba diriwayatkan oleh Ath-Thabarani (XVII/46, nomor 100), dan Al-Khatib (V/281).

<sup>794</sup> *Shahih Muslim*, Bab Talbiyah, Tata Caranya, dan Waktunya, (2868), IV/7.

لَبَّيْكَ، إِنَّ الْعَيْشَ عَيْشُ الْآخِرَةِ.

*"Aku penuhi panggilan-Mu. Sesungguhnya kehidupan yang sejati adalah kehidupan akhirat)." <sup>795</sup>*

Untuk orang yang dalam ihram dianjurkan memasuki Makkah pada siang hari sebelum wukuf di Arafah.

Ketika memasuki Makkah dan melihat Ka'bah, disunnahkan ia berdoa :

اللَّهُمَّ أَنْتَ السَّلَامُ وَمِنْكَ السَّلَامُ فَحَيِّنَا رَبَّنَا بِالسَّلَامِ. اللَّهُمَّ  
زِدْ هَذَا الْبَيْتَ تَشْرِيفًا وَتَعْظِيمًا وَتَكْرِيمًا وَمَهَابَةً، وَزِدْ مَنْ  
حَجَّهُ أَوْ اعْتَمَرَهُ تَكْرِيمًا وَتَشْرِيفًا وَبِرًّا .

*"Ya Allah, Engkau lah keselamatan, dari-Mu datangnya keselamatan, maka hidupakanlah kami wahai Tuhan kami dengan selamat. Ya Allah, tambahkan pada Ka'bah ini kemuliaan, keagungan, penghormatan, dan kewibawaan. Dan, tambahkanlah untuk orang yang haji atau umrah, kemuliaan, keagungan, dan kebajikan." <sup>796</sup>*

Selanjutnya ialah memulai thawaf qudum, kecuali jika ada udzur.

## 2. Sunnah-sunnah wukuf di Arafah

- a. Bersuci dari hadats kecil dan hadats besar.
- b. Mandi: Karena hal itu lebih sempurna. Karena, wukuf adalah ibadah untuk mendekatkan diri kepada Allah ﷻ di mana banyak orang berkumpul di satu tempat. Maka dianjurkan untuk mandi, sebagaimana shalat Jumat, shalat idul fitri, dan shalat idul adha.
- c. Menghimpun antara malam dan siang. Seorang jamaah haji dianjurkan untuk tetap berada di Arafah setelah matahari condong dari tengah-tengah langit ke arah barat hingga matahari terbenam, berdasarkan hadits yang diriwayatkan dari Ali bin Abi Thalib رضي الله عنه, ia berkata; Rasulullah ﷺ wukuf di Arafah, lalu beliau bersabda,

<sup>795</sup> Sunan Al-Baihaqi Al-Kubra, Bab Bagaimana Bertalbiyah, (9302), V/45.

<sup>796</sup> Sunan Al-Baihaqi Al-Kubra, Bab yang Dibaca Ketika Melihat Ka'bah, (9481), V/73.



هَذِهِ عَرَفَةُ، وَهَذَا هُوَ الْمَوْقِفُ، وَعَرَفَةُ كُلُّهَا مَوْقِفٌ .

*"Ini adalah Arafah, dan ini adalah tempat wukuf. Kawasan Arafah semuanya adalah tempat wukuf."*

Kemudian, beliau bertolak ketika matahari terbenam.<sup>797</sup>

Jika seseorang meninggalkan Arafah sebelum matahari terbenam dan tidak kembali lagi, dianjurkan ia membayar dam, karena ia tidak menghimpun antara siang dan malam.

Kesunnahan menghimpun antara malam dan siang dengan wukuf terwujud hanya pada hari Arafah itu sendiri.

Tetapi kalau misalnya seorang jamaah haji tiba di Arafah pada tanggal 9 Dzulhijah dan menginap di sana, kemudian ia meninggalkannya setelah matahari condong dari tengah-tengah langit ke arah barat dan sebelum terbenam pada hari kesembilan, hal itu tidak bisa disebut menghimpun antara malam dan siang.

- d. Memperbanyak Berdoa, berdasarkan hadits Thalhah bin Ubaidillah bin Kuraiz رضي الله عنه, sesungguhnya Rasulullah ﷺ bersabda,

أَفْضَلُ الدُّعَاءِ دُعَاءُ يَوْمِ عَرَفَةَ، وَخَيْرُ مَا قُلْتُ أَنَا وَالنَّبِيُّونَ مِنْ قَبْلِي: لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَحْدَهُ لَا شَرِيكَ لَهُ .

*"Sebaik-baik doa adalah doa pada hari arafah, dan sebaik-baik doa yang aku panjatkan dan juga dipanjatkan oleh nabi-nabi sebelumku ialah; Tidak ada tuhan selain Allah semata yang tidak memiliki sekutu sama sekali."*<sup>798</sup>

Dan juga berdasarkan hadits dari Ali bin Abi Thalib رضي الله عنه, ia berkata, Rasulullah ﷺ bersabda, "Doa di Arafah yang sering aku baca dan yang juga sering dibaca oleh nabi-nabi sebelumku adalah;

لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ، وَحْدَهُ لَا شَرِيكَ لَهُ، لَهُ الْمُلْكُ، وَلَهُ الْحَمْدُ،

<sup>797</sup> Sunan At-Tirmidzi, Kitab Haji, Bab Sesungguhnya Seluruh Kawasan Arafah Adalah Tempat Wukuf, (885), III/232.

<sup>798</sup> Sunan Al-Baihaqi Al-Shughra, Bab yang Dibaca Seseorang Setelah Shafa, (1720), II/3. Hadits ini juga diriwayatkan oleh Malik (I/214, nomor 500).

وَهُوَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ، اللَّهُمَّ اجْعَلْ فِي قَلْبِي نُورًا ، وَفِي  
 سَمْعِي نُورًا ، وَفِي بَصَرِي نُورًا ، اللَّهُمَّ اشْرَحْ صَدْرِي ، وَيَسِّرْ  
 لِي أَمْرِي ، وَأَعُوذُ بِكَ مِنْ وَسْوَاسِ الصَّدرِ ، وَشَتَاتِ الْأَمْرِ ،  
 وَفِتْنَةِ الْقَبْرِ ، اللَّهُمَّ إِنِّي أَعُوذُ بِكَ مِنْ شَرِّ مَا يَلِجُ فِي اللَّيْلِ ،  
 وَشَرِّ مَا يَلِجُ فِي النَّهَارِ ، وَشَرِّ مَا تَهْبُتُ بِهِ الرِّيحُ ، وَمِنْ شَرِّ  
 بَوَائِقِ الدَّهْرِ .

*"Tidak ada tuhan kecuali Allah yang tidak memiliki sekutu. Bagi-Nya segala puji, dan Dia Maha Kuasa atas segala sesuatu. Ya Allah, jadikanlah dalam hatiku cahaya, pada pendengaranku cahaya, dan pada penglihatanku cahaya. Ya Allah, lapangkanlah dadaku, dan mudahkan urusanku. Aku berlindung kepada-Mu dari rasa waswas dalam dada, dari perkara yang kacau, dan dari fitnah kubur. Ya Allah, sesungguhnya aku berlindung kepada-Mu dari suatu kejahatan yang datang di waktu malam, dari kejahatan yang ditiup oleh angin, dan dari kejahatan bencana-bencana masa."*<sup>799</sup>

Dianjurkan ketika Berdoa sambil mengangkat tangan.

Dianjurkan pula memperbanyak membaca kalimat *La ilaha illallah* (tahlil), kalimat *Allahu akbar* (takbir), seruan talbiyah, kalimat *subhanallah* (tasbih), dan membaca ayat-ayat Al-Qur'an dengan hati yang hadir serta khusyuk kepada Allah ﷻ. Demikian pula dianjurkan bershalawat untuk Nabi ﷺ sambil menangis, dan menghadap ke kiblat. Karena, Nabi ﷺ juga menghadap ke kiblat.<sup>800</sup>

Dan juga berdasarkan hadits riwayat Abu Hurairah رضي الله عنه, ia berkata, Rasulullah ﷺ bersabda,

<sup>799</sup> *Sunan Al-Baihaqi Al-Kubra*, Bab Doa yang Paling Utama Adalah Doa Pada Hari Arafah, (9745), V/117. Hadits ini juga diriwayatkan oleh Ibnu Abi Syaibah (III/382, nomor 15135).

Note: Setelah meriwayatkan hadits ini, Imam Al-Baihaqi berkata, "Hanya Musa bin Ubaidah sendiri yang meriwayatkan. Sementara dia adalah dha'if, dan saudaranya tidak bertemu Ali bin Abi Thalib." (*As-Sunan Al-Kubra*, nomor 9258). [Edt.]

<sup>800</sup> *Shahih Al-Bukhari*, Bab Mengumandangkan Talbiyah Menghadap Ke Kiblat, (1553), II/139.



إِنَّ لِكُلِّ شَيْءٍ سَيِّدًا، وَإِنَّ سَيِّدَ الْمَجَالِسِ قِبَالَةُ الْقِبْلَةِ .

*"Sesungguhnya setiap sesuatu ada tuannya, dan sesungguhnya tuannya majlis adalah menghadap kiblat."*<sup>801</sup>

- e. Wukuf di dekat batu-batu besar yang terdapat di bagian bawah Jabal Rahmah, berdasarkan keterangan dalam riwayat Jabir bin Abdillah رضي الله عنه, sesungguhnya Rasulullah ﷺ wukuf di dekat batu-batu besar, dan memposisikan bagian perut untanya mengarah ke batu-batu besar tersebut.<sup>802</sup>
- f. Bagi imam jamaah haji disunnahkan menyampaikan dua khutbah di Arafah yang isinya mengajarkan manasik kepada para jamaah haji.
- g. Bagi seorang jamaah haji yang berstatus sebagai musafir dianjurkan menjamak taqdim antara shalat zuhur dan ashar.

Bacaan disunnahkan dibaca dengan suara pelan, bukan dengan suara keras. Sementara shalat maghrib dan shalat isyak dijamak ta'khir di Muzdalifah.

Alasan menjamak di sini adalah karena bepergian, bukan karena melaksanakan amalan-amalan ibadah haji atau manasik.<sup>803</sup> Oleh karena itu kesunnahan ini gugur dari orang yang tinggal di Makkah selama empat hari lebih, kecuali dua hari untuk keberangkatan dan kepulangan.

Jika hari Arafah bertepatan dengan hari Jumat, para jamaah haji tidak perlu shalat Jumat. Sebab, di antara syarat-syarat shalat Jumat harus di negeri tempat tinggal. Nabi ﷺ juga tidak shalat Jumat di Arafah. Sementara hari Arafah di mana Nabi ﷺ wukuf bertepatan dengan hari Jumat.

<sup>801</sup> Diriwayatkan oleh Ath-Thabarani dalam *Al-Mu'jam Al-Kabir*, (513), XIX/206. Hadits ini juga diriwayatkan oleh Ath-Thabarani dalam *Al-Awsath* (III/25, nomor 2354). Kata Al-Mundziri (IV/29), dan kata Al-Haitsami (VIII/59), isnad hadits ini hasan.

<sup>802</sup> *Shahih Muslim*, Kitab Haji, Bab Ibadah Hajinya Nabi ﷺ (3009), IV/39.

<sup>803</sup> Tetapi menurut ulama-ulama terkemuka dari madzhab Hanafi, menjamak adalah termasuk manasik yang disunnahkan.

### 3. Sunnah-sunnah Thawaf

- a. Disunnahkan niat dalam thawaf nusuk dengan mengucapkan, “Ya Allah, sesungguhnya aku ingin thawaf di Ka’bah Rumah-Mu. Maka berilah aku kemudahan, dan terimalah itu dariku. Aku berniat thawaf haji atau thawaf umrah tujuh kali putaran.”
- b. Pada awal thawaf, posisi seseorang menghadap ke Ka’bah. Ia berdiri menghadap ke hajar aswad, dengan memposisikan pundak kanannya sejajar dengan tepi hajar aswad yang mengarah ke rukun yamani. Setelah berniat thawaf ia beranjak ke depan sambil mensejajarkan badannya ke hajar aswad, sampai menjadikan tepi hajar aswad yang mengarah ke pintu Ka’bah sejajar dengan pundak kirinya, kemudian ia beralih memposisikan Ka’bah di sebelah kirinya seraya mengarah ke arah pintu.

Kesunnahan ini hanya mungkin bisa diterapkan ketika tempat thawaf sedang dalam keadaan sepi atau kosong. Tetapi kalau sedang dalam keadaan sangat ramai dan berdesak-desakan hal itu tidak mungkin.

- c. Mengusap hajar aswad dengan tangan pada awal thawaf. Caranya dengan meletakkan dua telapak tangan pada hajar aswad. Kemudian ia sujud di hajar aswad dengan meletakkan dahinya. Sementara mulutnya di antara dua telapak tangannya, lalu mencium hajar aswad.

Disunnahkan sujud diulang tiga kali.

Jika seseorang tidak mampu sujud tiga kali, maka ia melakukan semampunya. Dianjurkan mengusap hajar aswad pada awal setiap kali putaran, dan setelah shalat dua rakaat thawaf jika memungkinkan. Dan, jika tidak memungkinkan, cukup dengan memberi isyarat dengan tangan dari jarak jauh, kemudian mencium apa yang diisyaratkan.

Dianjurkan menyentuh dan mencium rukun yamani.

Tetapi tidak dianjurkan menyentuh dan mencium rukun syami dan rukun iraqi.



Dalilnya adalah hadits yang diriwayatkan oleh Ibnu Umar رضي الله عنه, ia berkata; Umar bin Al-Khathab رضي الله عنه mencium hajar aswad. Kemudian ia berkata, “Demi Allah, aku tahu sesungguhnya kamu hanyalah seonggok batu. Dan, seandainya aku tidak pernah melihat Rasulullah ﷺ menciummu, niscaya aku tidak akan menciummu.”<sup>804</sup>

Bersumber dari Ibnu Umar رضي الله عنه, ia berkata, “Rasulullah ﷺ tidak pernah meninggalkan menyentuh dua rukun yamani dan hajar aswad ini dalam setiap thawaf beliau.” Kata si perawi, Abdullah bin Umar juga melakukannya.<sup>805</sup>

Juga diriwayatkan dari Ibnu Umar رضي الله عنه, ia berkata, “Aku tidak pernah meninggalkan menyentuh dua rukun yamani dan hajar aswad ini semenjak aku melihat sendiri Rasulullah ﷺ selalu menyentuhnya dalam suka maupun duka.”<sup>806</sup>

Ketika menyentuh hajar aswad dalam setiap putaran thawaf, terutama pada putaran pertama, dianjurkan membaca,

بِسْمِ اللَّهِ وَاللَّهُ أَكْبَرُ، اَللّهُمَّ اِيْمَانًا بِكَ وَتَصَدِيقًا بِكِتَابِكَ  
وَوَفَاءً بِعَهْدِكَ وَاتِّبَاعًا لِسُنَّةِ نَبِيِّكَ مُحَمَّدٍ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ  
وَسَلَّمَ .

*“Dengan menyebut nama Allah, dan Allah Mahabesar. Ya Allah, aku beriman kepada-Mu, percaya akan kitab-Mu, setia pada janji-Mu, dan mengikuti sunnah nabi-Mu Muhammad ﷺ.”*<sup>807 808</sup>

Kaum wanita tidak dianjurkan menyentuh dan mencium dua rukun yamani dan hajar aswad, kecuali kalau tempat thawafnya sedang dalam keadaan lengang.

<sup>804</sup> *Shahih Al-Bukhari*, Kitab Haji, Bab Menuturkan Tentang Hajar Aswad, (1597), II/149, dan *Shahih Muslim*, Bab Anjuran Menyentuh Hajar Aswad Dalam Thawaf, (3126), IV/66. Hadits ini juga diriwayatkan oleh Ath-Thayalisi (halaman 11, nomor 50), Ahmad (I/34, nomor 229), Al-Humaidi (I/7. Nomor 9), An-Nasa'i dalam *Al-Kubra* (II/400, nomor 3918), dan Ibnu Majah (II/981, nomor 2943).

<sup>805</sup> *Sunan Abi Dawud*, Kitab Manasik, Bab Menyentuh Rukun-Rukun, (1878), II/115.

<sup>806</sup> *Shahih Muslim*, Kitab Haji, Bab Anjuran Mencium Dua Rukun Yamani, (3123), IV/66.

<sup>807</sup> *Sunan Al-Baihaqi Al-Kubra*, Bab Memasuki Makkah (1656), I/482.

<sup>808</sup> Kalimat “Bismillahi wallahu akbar” di depan, adalah tambahan. Tidak ada dalam riwayat Al-Baihaqi. (Edt.)

- d. Dianjurkan seseorang thawaf dengan berjalan kaki, kecuali karena ada uzdur seperti sakit dan lain sebagainya. Hal ini berdasarkan hadits Ummu Salamah رضي الله عنها, ia berkata; Aku mengeluh kepada Rasulullah ﷺ kalau aku sedang tidak enak badan. Beliau bersabda, *"Thawafilah kamu di belakang manusia, dan kamu berkendara."*<sup>809</sup>

Menurut para fuqaha, boleh hukumnya thawaf dengan naik kendaraan tanpa ada uzdur, berdasarkan hadits Jabir bin Abdillah رضي الله عنه ia berkata, "Rasulullah ﷺ thawaf di Ka'bah dalam haji wada' di atas kendaraannya. Beliau mencium hajar aswad dengan menggunakan tongkatnya."<sup>810</sup>

Bersumber dari Ibnu Abbas رضي الله عنه, ia berkata, "Nabi ﷺ thawaf dalam haji wada' dengan naik seekor unta. Beliau menyentuh rukun yamani dengan menggunakan tongkat."<sup>811</sup>

- e. Untuk laki-laki dianjurkan lari-lari kecil dalam tiga putaran pertama thawaf, jika ia melanjutkannya dengan sa'i.

Dan dianjurkan berjalan dengan tenang pada empat putaran thawaf yang terakhir, berdasarkan hadits yang diriwayatkan oleh Ibnu Abbas رضي الله عنه, ia berkata; "Rasulullah ﷺ dan sahabat-sahabat beliau datang di Makkah. Mereka terkena wabah demam dari Yatsrib (Madinah). Orang-orang musyrik berkata, "Sesungguhnya besok akan datang kepada kalian suatu kaum yang sedang terkena wabah demam, di mana mereka sangat menderita karenanya." Tiba di Makkah, rombongan Rasulullah ﷺ duduk di dekat hajar aswad. Kemudian Rasulullah ﷺ memerintahkan para sahabatnya untuk berlari-lari kecil tiga putaran, dan berjalan di antara dua rukun (rukun Yamani dan hajar aswad), agar kaum musyrikin melihat kekuatan mereka. Orang-orang musyrik itu berkata, "Mereka itulah yang kalian kira sedang menderita demam berat, ternyata mereka

<sup>809</sup> *Shahih Al-Bukhari*, Kitab Haji, Bab Memasukkan Unta Ke Masjid Karena Ada Alasan, (464), I/100, *Shahih Muslim*, Bab Boleh Thawaf Dengan Berkendara Unta, (3137), IV/68. Hadits ini juga diriwayatkan oleh Malik (I/370, nomor 826), Abu Dawud (II/177, nomor 1882), Ahmad (VI/290, nomor 26528), An-Nasa'i (V/223, nomor 2925), Ibnu Khuzaimah (IV/238), dan Ibnu Hibban (IX/139, nomor 3830).

<sup>810</sup> *Shahih Muslim*, Kitab Haji, Bab Boleh Thawaf dengan Naik Unta, (3133), IV/67.

<sup>811</sup> *Shahih Al-Bukhari*, Kitab Haji, Bab Menyentuh Rukun dengan Menggunakan Tongkat, (1607), II/151, *Shahih Muslim*, Kitab Haji, Bab Boleh Thawaf dengan Berkendara Unta, (3132), IV/67.



lebih kuat daripada ini dan itu.”<sup>812</sup>

Dari Ibnu Umar رضي الله عنه, ia berkata; Sehingga ketika kami sampai di Ka’bah bersama Rasulullah ﷺ, beliau mengusap rukun. Beliau berlari-lari kecil sebanyak tiga kali putaran, dan berjalan biasa sebanyak empat kali putaran.”<sup>813</sup>

Ketika berlari-lari kecil dianjurkan membaca doa,

اللَّهُمَّ اجْعَلْهُ حَجًّا مَبْرُورًا - أَوْ عُمْرَةً مَبْرُورَةً - وَذَنْبًا  
مَغْفُورًا وَسَعْيًا مَشْكُورًا .

*“Ya Allah, jadikanlah ini sebagai haji yang mabrur –atau umrah yang mabrur–, dosa yang diampuni, dan sa’i yang disyukuri.”*<sup>814</sup>

Pada empat putaran yang tersisa Berdoa,

اللَّهُمَّ اغْفِرْ وَارْحَمْ وَاعْفُ عَمَّا تَعْلَمُ وَأَنْتَ الْأَعَزُّ الْأَكْرَمُ ،  
اللَّهُمَّ آتِنَا فِي الدُّنْيَا حَسَنَةً وَفِي الْآخِرَةِ حَسَنَةً وَقِنَا عَذَابَ النَّارِ .

*“Ya Allah, ampunilah, sayangilah, dan maafkan dari apa-apa yang Engkau ketahui. Engkau Maha Perkasa lagi Mulia. Ya Allah, berikanlah kepada kami kebaikan di dunia dan kebajikan di akhirat, dan hindarkanlah kami dari siksa nereka.”*<sup>815</sup>

- f. Disunnahkan idhtiba’ bagi laki-laki dewasa dan anak-anak saat thawaf. Dalam hal ini hanya dianjurkan berlari-lari kecil saja.

Caranya ialah dengan meletakkan bagian tengah kain ihramnya di bawah pundak (ketiak) kanan, dan bagian kain yang lain di atas pundak kiri.

Hal ini berdasarkan hadits yang diriwayatkan dari Ibnu Abbas رضي الله عنه, sesungguhnya Rasulullah ﷺ dan sahabat-sahabatnya menunaikan umrah dari Ji’ranah. Mereka berlari-lari kecil di Ka’bah. Mereka

<sup>812</sup> *Shahih Muslim*, Kitab Haji, Bab Anjuran Berlari-lari Kecil Pada Thawaf dan Umrah, dan Pada Thawaf yang Pertama dalam Haji, (3118), IV/65.

<sup>813</sup> *Shahih Muslim*, Kitab Haji, Bab Ibadah Hajinya Nabi ﷺ (3009), IV/39.

<sup>814</sup> *Sunan Al-Baihaqi Al-Kubra*, Bab Doa dalam Thawaf, (9555), V/84.

<sup>815</sup> *Sunan Al-Baihaqi Al-Kubra*, Bab Doa Dalam Thawaf, (9555), V/84.

mengenakan kain surban mereka di bawah ketiak kanan mereka, lalu mereka mengalungkannya ke pundak kiri.”<sup>816</sup>

Idhtiba’ berlaku untuk semua thawaf

Sementara berlari-lari kecil hanya berlaku pada tiga putaran thawaf yang pertama saja.

Tidak dianjurkan idhtiba’ dalam shalat dua rakaat thawaf

Untuk wanita tidak dianjurkan berlari-lari kecil dan idhtiba’ .

- g. Mendekati Ka’bah bagi seorang laki-laki, karena hal itu bisa membantu menyentuh dan menciumnya.

Tetapi kalau untuk mendekati Ka’bah sangat berat atau bahkan harus mengganggu atau menyakiti orang lain, maka lebih baik mengambil posisi yang jauh.

- h. Dianjurkan untuk tidak berbicara, kecuali yang baik-baik saja, seperti mengajari orang yang tidak tahu dan lain sebagainya, berdasarkan hadits yang diriwayatkan oleh Abu Hurairah رضي الله عنه, sesungguhnya ia mendengar Nabi ﷺ bersabda, “*Barangsiapa yang thawaf di Ka’bah tujuh kali putaran, dan ia hanya mengucapkan Subhanallah, walhamdulillah, wala ilaha illallah, wallahu akbar, wala haula wala quwwata illa billah* (Mahasuci Allah, segala puji bagi Allah, tidak ada tuhan selain Allah, Allah Mahabesar, dan tidak ada daya serta kekuatan sama sekali tanpa pertolongan Allah), niscaya karenanya dihapus darinya sepuluh kejahatan, ditulis untuknya sepuluh kebajikan, dan diangkat untuknya sepuluh derajat. Dan, barangsiapa yang thawaf sambil berbicara di dalamnya, maka ia mengarungi rahmat dengan kedua kakinya seperti orang yang mengarungi air dengan kedua kakinya.”<sup>817</sup>

Makruh hukumnya dalam thawaf makan, minum, dan memainkan jari-jari tangan. Sebaiknya thawaf dilakukan dengan khusyu’ dan menjaga adab.

<sup>816</sup> Sunan Abi Dawud, Bab Istihlabah Dalam Thawaf (1886), II/116, dan Sunan Al-Baihaqi Al-Kubra, Bab Idhtiba’ Untuk Thawaf (9524), V/79).

<sup>817</sup> Sunan Ibnu Majah, Bab Keutamaan Thawaf (2957), II/985. Hadits ini juga diriwayatkan oleh Ath-Thabarani dalam Al-Awsath, (8400), VIII/201.



- i. di depan Ka'bah dianjurkan membaca doa,<sup>818</sup>

اللَّهُمَّ الْبَيْتُ بَيْتُكَ ، وَالْحَرَمُ حَرَمُكَ ، وَالْأَمْنُ أَمْنُكَ ، وَهَذَا  
مَقَامُ الْعَايِذِ بِكَ مِنَ النَّارِ .

*"Ya Allah, Ka'bah adalah Rumah-Mu, tanah haram adalah tanah haram-Mu, dan kedamaian adalah kedamaian-Mu. Ini adalah tempat orang yang berlindung kepada-Mu dari neraka,"* sambil menunjuk ke makam Sayyidina Ibrahim عليه السلام.

Di dekat rukun iraqi dianjurkan Berdoa, *"Ya Allah, sesungguhnya aku berlindung kepada-Mu dari ragu-ragu, syirik, perpecahan, kemunafikan, akhlak yang buruk, dan tempat kembali yang jelek pada keluarga, harta, serta anak."*

Di bawah mizab dianjurkan Berdoa, *"Ya Allah, tolong naungilah aku pada hari yang tidak ada naungan sama sekali selain naungan-Mu, berilah aku minum dengan gelas junjungan kami Muhammad ﷺ minuman yang menyegarkan, yang setelah meminumnya tidak ada dahaga lagi selamanya, wahai Tuhan sang pemilik keagungan serta kemuliaan."*

Dekat rukun syam dan rukun yamani dianjurkan Berdoa,

اللَّهُمَّ اجْعَلْهُ حَجًّا مَبْرُورًا ، وَسَعْيًا مَشْكُورًا ، وَعَمَلًا مَقْبُولًا ،  
وَتِجَارَةً لَّنْ تَبُورَ ، يَا عَزِيزُ يَا غَفُورُ .

*"Ya Allah, tolong jadikan haji ini sebagai haji yang mabrur, sa'i yang disyukuri, amal yang diterima, dan dagangan yang tidak akan rugi, wahai Tuhan yang Maha Mulia lagi Maha Pengampun."*


Dan di dekat dua rukun yamani dianjurkan Berdoa, *"Ya Allah, tolong berikan kepada kami kebajikan di dunia serta kebajikan di akhirat, dan jagalah kami dari siksa neraka)."*

Dianjurkan memperbanyak Berdoa sambil mengangkat tangan dalam setiap thawaf, terutama ketika melihat Ka'bah.

<sup>818</sup> Kebanyakan doa-doa yang dibaca saat haji dan umrah tidak benar (tidak shahih) berasal dari Rasulullah ﷺ. Tetapi, para salafush-shalih menyukainya. Dalam masalah ini, banyak riwayat dari ulama dan orang-orang shalih, di mana disukai untuk membacanya ketika thawaf.

Memanjatkan doa yang ma'tsur lebih utama. Tetapi tidak apa-apa membaca doa yang tidak ma'tsur. Dianjurkan Berdoa dengan suara pelan.

- j. Berturut-turut atau muwalat dalam melakukan thawaf. Jika belakangan ada keperluan sangat mendesak yang harus dipenuhi, boleh menghentikan thawaf, dan jika telah selesai boleh meneruskannya kembali.


Hal ini berdasarkan riwayat dari seorang kakek penduduk Makkah, ia berkata, "Aku pernah melihat Umar bin Al-Khathab  sedang thawaf. Begitu iqamat shalat dikumandangkan ia langsung memasuki shalat. Dan, selesai shalat ia segera meneruskan tawafnya."<sup>819</sup>

Jika seseorang mengalami hadats di tengah-tengah melakukan thawaf, ia berwudhu kemudian melanjutkan thawafnya.

Ketika muncul usungan jenazah ketika seseorang sedang thawaf sebaiknya ia merampungkan thawafnya.

- k. Setiap selesai thawaf fardhu, atau wajib, atau sunnah, seseorang dianjurkan shalat dua rakaat. Pada rakaat yang pertama membaca surat Al-Kafirun, dan pada rakaat kedua membaca surat Al-Ikhlâs. Jika dilakukan pada malam hari, atau sesudah shubuh, atau sebelum matahari terbit, bacaannya dibaca dengan suara keras. Dan, selain itu bacaannya dibaca dengan suara pelan.

Sebaiknya shalat dua rakaat ini dilakukan di belakang maqam Sayyidina Ibrahim, atau di hijir junjungan kita nabi Ismail, atau di tempat mana pun di dalam lingkungan Masjidil Haram, atau di tanah haram Makkah, atau di mana saja yang diinginkan. Shalat dua rakaat ini tetap berlaku sampai ia meninggal dunia. Shalat ini bisa digantikan oleh shalat fardhu, atau oleh shalat sunnah yang lain.

Selesai melakukan shalat dua rakaat dianjurkan memanjatkan doa Nabi Adam ,

<sup>819</sup> *Al-Mushannaf Fi Al-Ahadits Wa Al-Atsar*, Bab Tentang Seseorang yang Mulai Melakukan Thawaf Sunnah, (15353), III/401. Lihat, *Al-Muhadzdzab*, Asy-Syirazi, I/402.



اللَّهُمَّ إِنَّكَ تَعْلَمُ سِرِّي وَعَلَانِيَّتِي ، فَأَقْبَلْ مَعْذِرَتِي ، وَتَعْلَمُ حَاجَتِي ، فَأَعْطِنِي سُؤَالِي ، وَتَعْلَمُ مَا عِنْدِي ، فَأَغْفِرْ لِي ذُنُوبِي ، أَسْأَلُكَ إِيمَانًا يُبَاشِرُ قَلْبِي ، وَيَقِينًا صَادِقًا ، حَتَّى أَعْلَمَ أَنَّهُ لَا يُصِيبُنِي إِلَّا مَا كُتِبَ لِي ، وَرَضَّيْنِي بِقَضَائِكَ .

*"Ya Allah, sesungguhnya Engkau mengetahui apa yang aku rahasiakan dan apa yang aku nyatakan, maka terimalah alasanmu. Engkau mengetahui kebutuhanku, maka berikanlah permintaanku. Engkau mengetahui apa yang ada padaku, maka ampunilah dosa-dosaku. Aku memohon kepada-Mu iman yang menyentuh hatiku, dan keyakinan yang benar, sampai aku tahu bahwa apa yang menimpaku adalah sesuatu yang telah ditentukan untukku. Dan, jadikanlah aku merasa ridha atas keputusan-Mu."*<sup>820</sup>

Selesai shalat dianjurkan kembali ke hajar aswad. Dan, setelah menyentuhnya lalu keluar dari pintu shafa untuk menunaikan sa'i.

#### 4. Sunnah-sunnah Sa'i

- a. Suci dari hadats dan najis.
- b. Menutup aurat.

Tetapi jika seseorang melakukan sa'i dalam keadaan menanggung hadats, atau sedang junub, atau tengah mengalami haid atau nifas, atau terkena najis, atau auratnya terbuka, berdasarkan kesepakatan para ulama ahli fikih, sa'inya sah.

Hal itu berdasarkan hadits Aisyah رضي الله عنها, sesungguhnya Nabi ﷺ bersabda kepadanya saat ia sedang mengalami haid, "Lakukan seperti yang dilakukan oleh orang yang haji. Hanya saja kamu jangan thawaf di Ka'bah sampai kamu suci."<sup>821</sup>

- c. Idhtiba' bagi seorang lelaki.

<sup>820</sup> Jami' Al-Ahadits Al-Qudsiyyah, (230, I/14), dan (432, I/24).

<sup>821</sup> Shahih Al-Bukhari, Kitab Haji, Bab Wanita yang Sedang Haid Boleh Menyelesaikan Semua Manasik, Kecuali Thawaf di Ka'bah. Boleh Sa'i Antara Shafa dan Marwa Tanpa Wudhu, (1650), II/159.

- d. Orang yang sa'i berjalan naik pada setiap shafa dan marwa sejajar tinggi badan, dan setelah itu ia berdiri dengan menghadap ke kiblat, karena Nabi ﷺ pernah melakukan hal itu hingga beliau melihat Ka'bah.

Diriwayatkan oleh Jabir bin Abdillah رضي الله عنه dalam hadits yang menerangkan tentang tata cara hajinya Nabi ﷺ, ia berkata; Kemudian beliau keluar dari pintu menuju Shafa, sambil membaca firman Allah ﷻ, *"Sesungguhnya Shafa dan Marwa adalah sebagian dari syiar Allah."* Lalu beliau membaca, *"Aku memulai dengan apa yang Allah memulainya dengannya."* Beliau memulai dari Shafa. Beliau berjalan menaikinya hingga beliau melihat Ka'bah, lalu beliau mengesakan dan mengagungkan Allah seraya Berdoa, *"Tidak ada tuhan selain Allah semata yang tidak memiliki sekutu sama sekali. Baginya seluruh kekuasaan, dan kepunyaannya segala puji, dan Dia Mahakuasa atas segala sesuatu. Tidak ada tuhan selain Allah semata. Dia telah melaksanakan janji-Nya, menolong hamba-Nya, dan mengalahkan pasukan sekutu sendirian."* Setelah memanjatkan doa seperti itu sebanyak tiga kali, beliau kemudian turun ke Marwa.<sup>822</sup>

- e. Seseorang boleh menunaikan sa'i dengan berjalan kaki, tetapi juga boleh berkendara.

Hal itu berdasarkan hadits yang diriwayatkan dari Jabir bin Abdillah رضي الله عنه, ia berkata, *"Dalam haji wada' Nabi ﷺ thawaf di Ka'bah dan sa'i antara Shafa dan Marwa di atas kendaraannya. Hal itu dilakukan supaya bisa dilihat oleh orang-orang, dan sekaligus sebagai pernyataan supaya mereka mau bertanya kepada beliau. Karena, mereka mengerubunginya."*<sup>823</sup>

- f. Berjalan kaki pada awal dan pada akhir sa'i. Tetapi seorang yang berhaji boleh memadukan di antara keduanya.

Ia memulai berjalan kaki dengan tenang dari Shafa hingga sampai di lampu hijau. Lalu ia berjalan cepat hingga sampai ke lampu hijau yang lain. Kemudian ia berjalan kaki lagi hingga berakhir

<sup>822</sup> *Shohih Muslim*, Kitab Haji, Bab Ibadah Hajinya Nabi ﷺ (3009), IV/39.

<sup>823</sup> *Shohih Muslim*, Kitab Haji, Bab Boleh Thawaf Dengan Naik Unta, (3133), IV/67.



di Marwa.<sup>824</sup>

Hal itu berdasarkan hadits yang diriwayatkan oleh Jabir bin Abdillah رضي الله عنه, ia berkata, “Kemudian Rasulullah ﷺ turun ke Marwa. Sehingga ketika kedua telapak kaki beliau menginjak bagian dalam lembah, beliau mulai melakukan sa’i. Dan, ketika kedua telapak beliau sudah naik, beliau berjalan hingga menuju ke Marwa, sebagaimana yang beliau lakukan ketika di Shafa.”<sup>825</sup>

- g. Berdzikir di tengah-tengah sa’i. Antara lain ketika berlari-lari kecil di antara dua lampu hijau Berdoa,

رَبِّ اغْفِرْ وَارْحَمْ، وَتَجَاوَزْ عَمَّا تَعْلَمُ، إِنَّكَ أَنْتَ الْأَعَزُّ  
الْأَكْرَمُ.

*“Ya Tuhan, ampuni dan rahmatilah aku. Maafkan atas apa yang Engkau ketahui. Sesungguhnya Engkau Mahaperkasa lagi Mahamulia.”*

Dan Berdoa,

اللَّهُمَّ اجْعَلْهُ حَجًّا مَبْرُورًا ، وَسَعْيًا مَشْكُورًا ، وَعَمَلًا  
مَقْبُولًا ، وَتِجَارَةً لَّنْ تَبُورَ ، يَا عَزِيزُ يَا غَفُورُ .

*“Ya Allah, tolong jadikan haji ini sebagai haji yang mabrur, sa’i yang disyukuri, amal yang diterima, dan dagangan yang tidak akan rugi, wahai Tuhan yang Maha Mulia lagi Maha Pengampun.”*

Kemudian sesudah setiap kali putaran membaca,

الله أكبر، الله أكبر، الله أكبر، لا إله إلا الله، الله أكبر،  
الله أكبر، والله الحمد.

الله أكبر على ما هدانا، والحمد لله على ما أولانا، لا إله

<sup>824</sup> Jarak antara dua lampu hijau kurang lebih tujuh puluh meter.

<sup>825</sup> *Shahih Muslim*, Kitab Haji, Bab Ibadah Hajinya Nabi ﷺ (3009), IV/39.

إلا الله وحده لا شريك له، له الملك وله الحمد يحيي ويميت وهو على كل شيء قدير.  
 لا إله إلا الله وحده، أنجز وعده، ونصر عبده، وهزم الأحزاب وحده.  
 لا إله إلا الله ولا نعبد إلا إياه، مخلصين له الدين ولو كره الكافرون.

*"Allah Mahabesar, Allah Mahabesar, Allah Mahabesar. Tidak ada Tuhan selain Allah. Allah Mahabesar, Allah Mahabesar. Segala puji bagi Allah atas apa yang Dia telah memberikan petunjuk kepada kami. Segala puji bagi Allah atas apa yang Dia telah melindungi kami. Tidak ada Tuhan selain Allah semata yang tidak bersekutu sama sekali. Bagi-Nya seluruh kekuasaan, dan bagi-Nya segala puji. Dia lah yang menghidupkan dan yang mematikan. Dan, Dia Mahakuasa atas segala sesuatu. Tidak ada Tuhan selain Allah semata, yang melaksanakan janji-Nya, yang menolong hamba-Nya, yang dan yang mengalahkan sekutu sendirian. Tidak ada tuhan selain Allah. Kami tidak menyembah selain-Nya dengan memurnikan agama, meskipun orang-orang kafir tidak suka."*

Kemudian, bebas Berdoa sesukanya.

- h. Melakukan secara berurutan tujuh kali sa'i bolak-balik, juga antara sa'i dan thawaf. Jika terdengar seruan iqamat, seseorang menghentikannya. Dan, selesai shalat ia meneruskan sa'inya lagi. Makruh hukumnya orang yang sa'i berhenti di tengah-tengah sa'inya karena berbicara dan lain sebagainya.

## 5. Sunnah-sunnah Mencukur Rambut

- a. Menanggukannya hingga setelah menyembelih binatang kurban. Setelah melempar jamrah, seseorang menyembelih kurban, lalu baru mencukur rambut.



Hal ini berdasarkan hadits Anas bin Malik رضي الله عنه; Sesungguhnya Rasulullah ﷺ tiba di Mina, lalu menuju ke jamrah kemudian melemparnya. Selanjutnya beliau kembali lagi ke kediamannya di Mina, lalu menyembelih binatang kurban. Kepada tukang cukur beliau bersabda, “Ambillah” sambil menunjuk pada bagian kepalanya yang sebelah kanan, kemudian yang sebelah kiri. Setelah itu rambut beliau diberikannya kepada para sahabatnya.”<sup>826</sup>

- b. Orang yang haji melakukannya di Mina. Berdasarkan hadits Anas bin Malik رضي الله عنه yang telah dikemukakan sebelumnya. Sesungguhnya Mina adalah tempat tahallulnya. Dan, melakukan seperti yang dilakukan oleh orang yang menunaikan umrah di Marwa. Sesungguhnya Marwa juga tempat tahallulnya.
- c. Menghadap ke kiblat pada saat mencukur rambut.
- d. Memulai pada yang sebelah kanan, berdasarkan hadits Anas bin Malik رضي الله عنه yang telah dikemukakan tadi.<sup>827</sup>
- e. Menggundul kepala bagi laki-laki, berdasarkan hadits Ibnu Umar رضي الله عنه; Sesungguhnya Rasulullah ﷺ Berdoa, “*Ya Allah, rahmatilah orang-orang yang menggundul kepalanya.*” Para sahabat berkata, “Dan orang-orang yang mencukur saja, wahai Rasulullah?” Beliau bersabda, “*Ya Allah, rahmatilah orang-orang yang menggundul kepalanya.*” Para sahabat berkata, “Dan orang-orang yang mencukur saja, wahai Rasulullah?” iau bersabda, “*Dan orang-orang yang mencukur kepalanya.*”<sup>828</sup>

<sup>826</sup> *Shahih Muslim*, Kitab Haji, Bab Menerangkan Tentang Sesungguhnya yang Sunnah Dilakukan Pada Hari Kurban ialah Melempar Jamrah, Lalu Menyembelih Kurban, Kemudian Mencukur Rambut. Mencukur Dimulai Pada Sisi Kanan dari Kepala yang Dicur, (3212), IV/82.

<sup>827</sup> *Shahih Muslim*, Kitab Haji, Bab Menerangkan Tentang Sesungguhnya yang Sunnah Dilakukan Pada Hari Kurban ialah Melempar Jamrah, Lalu Menyembelih Kurban, Kemudian Mencukur Rambut. Mencukur Dimulai Pada Sisi Kanan dari Kepala yang Dicur, (3212), IV/82.

<sup>828</sup> *Shahih Al-Bukhari*, Kitab Haji, Bab Mencukur Atau Memotong Rambut Ketika Tahallul, (1727), II/174, dan *Shahih Muslim*, Kitab Haji, Bab Lebih Utama Mencukur Gundul Daripada Memotong Sebagian, dan Boleh Memotong, (3205), IV/81. Hadits Ibnu Umar diriwayatkan oleh Malik (I/395, nomor 886), Ath-Thayalisi (halaman 252, nomor 1835), Ahmad (II/79, nomor 5507), Abu Dawud (II/202, nomor 1979), At-Tirmidzi (III/256, nomor 913), katanya, hadits ini hasan shahih, Ibnu Majah (II/1012, nomor 3044), Asy-Syafi'i dalam *As-Sunan Al-Ma'tsurat* (I/374, nomor 509), Ibnu Hibban (IX/192, nomor 3880), dan Al-Baihaqi (V/102, nomor 9179). Hadits Ummu Al-Hashin diriwayatkan oleh Ahmad (VI/402, nomor 27302), Ibnu Abi Syaibah (III/220, nomor 1362), dan Muslim (II/402, nomor 1303). Dan, hadits Abu Said diriwayatkan oleh Ath-Thayalisi (halaman 295, nomor 2224), dan Abu Ya'la (II/453, nomor 1263). Kata Al-Haitsami (III/262), hadits ini diriwayatkan oleh Ahmad dan Abu Ya'la. Di dalam sanadnya terdapat nama Abu Ibrahim Al-Anshari, seorang perawi yang dianggap tidak jelas identitasnya oleh Abu Hatim. Sedangkan tokoh-tokoh sanad lainnya adalah para perawi hadits shahih.

Adapun untuk wanita, sebaiknya cukup mencukur rambut saja, berdasarkan hadits yang diriwayatkan dari Ibnu Abbas ؓ, dari Nabi ﷺ, beliau bersabda, *“Perempuan tidak boleh menggundul kepalanya. Sesungguhnya yang mesti dilakukan perempuan adalah mencukurnya.”*<sup>829</sup>

Seorang wanita makruh hukumnya menggundul kepada.

- f. Untuk orang yang tidak punya rambut sama sekali dianjurkan cukup mempermainkan pisau cukur pada kepalanya.
- g. Mengambil sebagian dari rambut jenggot dan kumis, berdasarkan dalil bahwa sesungguhnya Ibnu Umar ؓ setiap kali mencukur rambut dalam ibadah haji atau umrah ia mengambil sebagian rambut jenggot atau kumisnya.<sup>830</sup>
- h. Bertakbir ketika selesai mencukur rambut.
- i. Mengubur rambut yang telah dicukur.

#### 6. **Sunnah-sunnah Bermalam di Muzdalifah Pada Malam Hari Kurban**

- a. Dianjurkan untuk mandi di Muzdalifah.
- b. Orang yang hanya pergi saja dianjurkan untuk menjamak ta' khir di Muzdalifah antara shalat maghrib dan shalat isyak.
- c. Dianjurkan mengambil batu kerikil dari Muzdalifah untuk melempar jamrah aqabah.

Hal ini berdasarkan hadits yang diriwayatkan dari Al-Fadhl bin Abbas ؓ, ia berkata; Rasulullah ﷺ bersabda kepadaku pada pagi hari kurban, “Kemarilah, dan carikan untukku batu kerikil.” Aku lalu mencarikan batu kerikil untuk beliau seperti batu kerikil yang biasa dilemparkan, kemudian aku meletakkannya di tangan beliau. Beliau bersabda, *“Dengan seperti orang-orang itu, dengan orang-orang seperti itu. Janganlah kalian berlebihan. Sesungguhnya orang-orang sebelum kalian dibinasakan oleh sikap berlebih-berlebihan dalam*

<sup>829</sup> Sunan Abi Dawud, Kitab Manasik, Bab Mencukur dan Memotong Rambut, (1987), II/150.

<sup>830</sup> Sunan Al-Baihaqi Al-Kubra, Bab Orang yang Suka Mengambil Sedikit Dari Jenggot dan Kumisnya Berarti Ia Meletakkan Sesuatu Pada Rambutnya Karena Allah yang Maha Mulia Lagi Maha Agung, (9672), V/104, dan Al-Muwattho', Kitab Haji, Bab Memotong Rambut, (889), I/396.



*urusan agama.*"<sup>831</sup>

- d. Kepada selain kaum wanita dan orang-orang yang lemah dianjurkan untuk singgah sampai mereka shalat shubuh pada awal waktu. Kemudian mereka berjalan dengan diiringi seruan talbiyah beserta kumandang takbir sebagai syiar mereka.

Ketika tiba di masy'aril haram,<sup>832</sup> mereka berhenti tepat di depannya atau di sampingnya seraya sibuk memanjatkan doa dan beristighfar memohon ampunan. Dan, ketika awan sudah memperlihatkan warna kuning, mereka beranjak ke Mina.

Hal ini berdasarkan riwayat Jabir bin Abdillah رضي الله عنه dalam sebuah hadits yang menerangkan tentang tata cara ibadah hajinya Nabi ﷺ; Tiba di Muzdalifah, Rasulullah ﷺ lalu shalat maghrib dan shalat isyak di sana dengan satu adzan dan dua iqamat. Di antara keduanya beliau sama sekali tidak melakukan shalat sunnah apa pun. Setelah sesaat tiduran miring ke sisi kanan hingga terbit fajar, beliau kemudian shalat fajar ketika beliau melihat dengan jelas telah memasuki waktu subuh dengan satu adzan dan satu iqamat."<sup>833</sup>

Disebutkan dalam hadits yang sama; Sesungguhnya Nabi ﷺ menunggang unta Al-Qashwa hingga tiba di Masy'aril Haram. Setelah menghadap ke kiblat beliau Berdoa kepada Allah, lalu membaca kalimat takbir, membaca kalimat tahlil, dan membaca kalimat talbiyah dengan posisi tetap berdiri sampai cahaya matahari sudah sangat kuning. Kemudian beliau bertolak sebelum matahari terbit."<sup>834</sup>

- e. Ketika bertolak dari Muzdalifah dianjurkan untuk berjalan dengan berwibawa dan tenang. Berdasarkan hadits Jabir bin Abdillah رضي الله عنه, sesungguhnya Rasulullah ﷺ ketika bertolak dari Arafah beliau bersabda, "*Wahai manusia, berjalanlah dengan tenang, berjalanlah dengan tenang.*"<sup>835</sup>

<sup>831</sup> *Sunan Al-Baihaqi Al-Kubra*, Bab Mengambil Batu Kerikil Untuk Melempar Jamrah Aqabah dan Tata Caranya, (9806), V/127.

<sup>832</sup> Sebuah gunung yang terdapat di perbatasan Muzdalifah. Konon namanya gunung Qazah.

<sup>833</sup> *Shahih Muslim*, Kitab Haji, Bab Ibadah Hajinya Nabi ﷺ (3009), IV/39.

<sup>834</sup> *Shahih Muslim*, Kitab Haji, Bab Ibadah Hajinya Nabi ﷺ (3009), IV/39.

<sup>835</sup> *Shahih Muslim*, Kitab Haji, Bab Ibadah Hajinya Nabi ﷺ (3009), IV/39.

Dan juga berdasarkan hadits yang diriwayatkan oleh Usamah رضي الله عنه, sesungguhnya Rasulullah ﷺ berjalan dengan sedang. Dan, ketika mendapatkan tanah lapang, beliau mempercepat langkahnya.”<sup>836</sup>

Ketika keluar dari Muzdalifah menuju Mina dianjurkan lewat lembah Muhassir dengan bergegas, berdasarkan hadits Jabir bin Abdillah رضي الله عنه, “Sesungguhnya Nabi ﷺ menuju ke lembah Muhassir. Beliau agak mempercepat laju kendaraannya, kemudian menempuh jalan jalan tengah yang keluarnya Jamratul Kubra.”<sup>837</sup>

## 7. Sunnah-sunnah Melempar Jamrah

- a. Mandi setiap hari untuk melempar jamrah.
- b. Ukuran batu yang digunakan untuk melempar jamrah seperti batu yang biasa dilempar. Makruh menggunakan batu yang berukuran besar, meskipun itu sah.
- c. Mencuci batu kerikil yang akan digunakan untuk melempar jika diragukan kesuciannya.
- d. Mengambil posisi dekat dengan jamrah yang akan dilempar.
- e. Menghadap ke kiblat saat melempar, kecuali saat melempar jamrah aqabah pada hari kurban. Seseorang harus menghadap ke jamrah dan memposisikan Makkah di arah kirinya dan Mina di arah kanannya.
- f. Berhenti mengumandangkan talbiyah, dan memperbanyak bertakbir.
- g. Setiap melempar satu batu kerikil sambil mengangkat kedua tangan membaca,

بِسْمِ اللَّهِ، وَاللَّهُ أَكْبَرُ، صَدَقَ اللَّهُ وَعْدَهُ، وَنَصَرَ عَبْدَهُ،  
وَأَعَزَّ جُنْدَهُ، وَهَرَمَ الْأَحْزَابَ وَحْدَهُ. لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَلَا نَعْبُدُ

<sup>836</sup> *Shahih Al-Bukhari*, Kitab Haji, Bab Berjalan Ketika Bertolak Dari Arafah, (1666), II/163, dan *Shahih Muslim*, Bab Bertolak Dari Arafah Ke Muzdalifah, dan Anjuran Menjamak Shalat Maghrib dan Shalat Isyak di Muzdalifah Pada Malam Itu, (3166), IV/74. Hadits ini juga diriwayatkan oleh Ath-Thayalisi (halaman 87, nomor 624), Ahmad (V/210, nomor 21882), Al-Humaidi (I/248, nomor 543), Ad-Darimi (II/180, nomor 1880), Abu Dawud (II/191, nomor 1923), An-Nasa'i (V/258, nomor 3023), Ibnu Majah (II/1004), Ibnu Khuzaimah (IV/266, nomor 2845), dan Ath-Thahawi (II/223).

<sup>837</sup> *Shahih Muslim*, Kitab Haji, Bab Ibadah Hajinya Nabi ﷺ (3009), IV/39.



إِلَّا إِلَٰهًا، مُخْلِصِينَ لَهُ الدِّينَ وَلَوْ كَرِهَ الْكَافِرُونَ .

*"Dengan nama Allah, Allah Mahabesar. Allah membuktikan janji-Nya, yang menolong hamba-Nya, memenangkan serdadu-Nya, dan yang mengalahkan sekutu sendirian. Tidak ada tuhan selain Allah. Kami tidak menyembah selain-Nya dengan memurnikan agama, meskipun orang-orang kafir tidak suka."*

Aisyah رضي الله عنها berkata, Rasulullah ﷺ bersabda,

إِنَّمَا جُعِلَ الطَّوَّافُ بِالْبَيْتِ، وَبَيْنَ الصَّفَا وَالْمَرْوَةِ، وَرَمَى الْجِمَارِ، لِإِقَامَةِ ذِكْرِ اللَّهِ .

*"Sesungguhnya thawaf dilakukan di Ka'bah. Antara Shafa dan Marwa, dan melempar jamrah adalah untuk melaksanakan dzikir kepada Allah."*<sup>838</sup>

- h. Melempar jamrah aqabah dari arah bawah, yakni dari perut lembah, berdasarkan hadits yang diriwayatkan oleh Sulaiman bin Amr bin Al-Ahwash, dari ibunya, ia berkata; Aku melihat Rasulullah ﷺ melempar jamrah dari perut lembah. Beliau berkendara sambil bertakbir setiap kali selesai melempar satu batu kerikil."<sup>839</sup>

## 8. Sunnah-sunnah Haji dan Umrah yang Tidak Terkait dengan Rukun dan Kewajiban

- a. Thawaf qudum bagi siapa yang memasuki Makkah untuk melaksanakan haji qiran atau haji ifrad, jika ia tidak terkena udzur. Adapun bagi orang yang melaksanakan haji tamattu' ia tidak perlu melakukan thawaf qudum. Ia cukup segera melakukan thawaf umrah.
- b. Meminum air zamzam, berdasarkan hadits Ibnu Abbas رضي الله عنه ; Sesungguhnya Nabi ﷺ menghampiri sumur zamzam ketika para sahabat sedang minum. Mereka melakukan amalan di sana. Beliau

<sup>838</sup> Sunan Abi Dawud, Kitab Manasik, Bab Tentang Berlari-Lari Kecil, (1890), II/118.

<sup>839</sup> Sunan Abi Dawud, Kitab Manasik, Bab Melempar Jamarat, (1968), II/146, Sunan Al-Baihaqi Al-Kubra, Bab Melempar Jamrah Aqabah dengan Berkendara, (9892), V/130.

bersabda, “Beramallah, karena sesungguhnya kalian harus melakukan amal yang saleh.”<sup>840</sup>

Ketika sedang minum air zamzam dianjurkan menghadap kiblat, dan Berdoa; Ya Allah, sesungguhnya aku mendengar dari Nabi-Mu Muhammad ﷺ, “Manfaat air zamzam adalah tergantung untuk apa ia diminum,”<sup>841</sup> dan sekarang aku sedang meminumnya untuk begini (sambil menyebutkan maksudnya). Ya Allah, kabulkanlah.”

- c. Empat khutbah yang disampaikan oleh imam jamaah haji atau wakilnya selaku amirul haj.

Khutbah yang pertama disampaikan pada hari ketujuh dari bulan Dzulhijjah, yakni khutbah tersendiri setelah shalat zuhur di Masjidil Haram. Sang imam membukanya dengan bertakbir jika ia tidak sedang dalam ihram, dan dengan kumandang talbiyah jika ia sedang dalam ihram. Sebaiknya sang imam sedang dalam ihram. Ia memerintahkan manusia untuk pergi ke Mina besoknya. Hal itu karena sesungguhnya Ibnu Umar رضي الله عنه berkata, “Sebelum hari tarwiyah,<sup>842</sup> Rasulullah ﷺ berkhotbah di hadapan manusia. Beliau mengajarkan kepada mereka tentang manasik-manasik mereka.”<sup>843</sup>

Khutbah kedua disampaikan pada hari Arafah di Namirah<sup>844</sup> sebelum shalat zuhur. Ada dua khutbah. Khutbah yang pertama disampaikan sebelum adzan. Dan, khutbah yang kedua disampaikan sesudah sang muadzin menyerukan adzan. Hal ini berdasarkan hadits Jabir bin Abdillah رضي الله عنه sesungguhnya Rasulullah ﷺ berkhotbah pada hari Arafah.<sup>845</sup>

<sup>840</sup> *Shahih Al-Bukhari*, Kitab Haji, Bab Memberi Minum Orang yang Melaksanakan Ibadah Haji, (1635), II/156. Hadits ini juga diriwayatkan oleh Ahmad (I/284), Ibnu Khuzaimah (IV/306, nomor 2946), Ibnu Hibban (XII/214, nomor 5392), Al-Hakim (I/648, nomor 1747), katanya, hadits ini shahih atas syarat Al-Bukhari, Al-Baihaqi (V/147, nomor 9435), dan Ath-Thabarani 9XI/345, nomor 11963).

<sup>841</sup> *Sunan Al-Baihaqi Al-Kubra*, Bab Memberi Minum Kepada Seorang yang Melaksanakan Ibadah Haji, (9940), V/148. Hadits Jabir diriwayatkan oleh Ahmad (III/357, nomor 14892), Ibnu Majah (II/1018, nomor 3062), kata Al-Bushiri, isnadnya dha'if karena salah seorang perawinya bernama Abdullah bin Al-Mu'amal adalah perawi yang dha'if, Al-Hukaim (II/222), dan Al-Baihaqi (V/148, nomor 9442). Sanad hadits Ibnu Amr diriwayatkan oleh Al-Baihaqi dalam *Syua'ab Al-Iman* (III/481, nomor 4127).

<sup>842</sup> Yakni tanggal delapan bulan Dzulhijjah.

<sup>843</sup> *Sunan Al-Baihaqi Al-Kubra*, Bab Khutbah-Khutbah yang Dianjurkan Untuk Disampaikan Oleh Imam Dalam Ibadah Haji yang Pertama ialah Pada Hari Ketujuh Dari Bulan Dzulhijjah, (9706), V/111.

<sup>844</sup> Nama sebuah tempat terkenal yang terletak dekat dengan padang Arafah di luar tanah haram antara batas Arafah dan tanah haram.

<sup>845</sup> *Sunan Al-Baihaqi Al-Kubra*, Bab Bertolak Dari Muzdalifah Sebelum Terbit Matahari, (9793), V/125.



Khutbah ketiga disampaikan pada hari kurban di Mina, yakni satu kali khutbah yang disampaikan sesudah shalat zuhur. Diriwayatkan oleh Ibnu Abbas radhiyallahu 'anhuma sesungguhnya Rasulullah ﷺ berkhutbah di hadapan manusia pada hari kurban.<sup>846</sup>

Dan khutbah keempat disampaikan pada hari nafar awal di Mina. Khutbah yang hanya satu kali ini disampaikan sesudah shalat zuhur, berdasarkan hadits Ibnu Abi Najih, dari ayahnya, dari dua orang keluarga besar Bani Bakar, mereka berkata, “Kami melihat Rasulullah ﷺ berkhutbah di antara pertengahan hari-hari tasyriq, dan kami berada di dekat unta beliau.”<sup>847</sup>

Dalam setiap khutbah tadi, sang khatib dianjurkan supaya mengajarkan amalan-amalan haji kepada para jamaah.

- d. Menginap di Mina pada malam arafah. Ini hukumnya sunnah, karena tujuannya adalah untuk beristirahat. Berbeda dengan menginap pada malam-malam hari tasyriq yang hukumnya wajib.
- e. Mengumandangkan talbiyah ketika berpindah dari satu keadaan ke keadaan yang lain, seperti ketika naik kendaraan, atau ketika posisi sedang menanjak, atau ketika posisi sedang turun, atau ketika menjelang malam, atau ketika menjelang siang.

Talbiyah dikumandangkan saat ihram.

Yang laki-laki mengumandangkan talbiyah dengan suara keras. Sementara perempuan dilarang menggunakan suara keras di depan kaum laki-laki yang bukan mahramnya. Talbiyah tidak dianjurkan ketika thawaf dan sa'i.

Dianjurkan berhenti mengumandangkan talbiyah saat mulai melempar jamrah aqabah. Sebagai gantinya dianjurkan bertakbir pada tiap kali melempar batu kerikil.

- f. Dianjurkan melakukan amalan-amalan haji pada malam hari raya dan siangya dengan urutan sebagai berikut: Pertama-tama melempar jamrah, lalu menyembelih kurban jika ia menginginkannya atau wajib melakukannya, lalu mencukur rambut, kemudian thawaf ifadhah.

<sup>846</sup> *Shahih Al-Bukhari*, Kitab Haji, Bab Khutbah Pada Hari-Hari Mina, (1739), II/176.

<sup>847</sup> *Sunan Abi Dawud*, Kitab Manasik, Bab Hari Apa Khutbah di Mina, (1954), II/142.

Jika seseorang lebih mendahulukan thawaf daripada semuanya, atau ia lebih mendahulukan menyembelih kurban daripada semuanya, atau ia lebih mendahulukan mencukur rambut daripada menyembelih kurban, menurut kesepakatan para ulama ahli fikih hukumnya boleh. Hal ini berdasarkan hadits yang diriwayatkan dari Ibnu Abbas radhiyallahu 'anhuma bahwa Nabi ﷺ ditanya tentang mendahulukan atau menangguhkan menyembelih kurban, dan melempar jamrah, beliau bersabda, “*Tidak apa-apa.*”<sup>848</sup>

- g. Memperbanyak shalat, thawaf, dan i'tikaf di Masjidil Haram ketika seseorang sudah memasukinya.
- h. Selesai thawaf wada' seseorang shalat dua rakaat thawaf di belakang makam Ibrahim, kemudian berdiri di dekat multazam.<sup>849</sup>

Lalu ia Berdoa,

اللهم إن البيت بيتك، والعبد عبدك، وابن عبدك، وابن  
أمتك، جعلتني على ما سخرت من خلقك، حتى سيرتني  
في بلادك، وبلغتني بنعمتك حتى أعنتني على قضاء  
مناسكك، فإن كنت رضيت عني؛ فازدد عني رضا،  
وإلا فمن الآن، قبل أن تنأى عن بيتك داري، ويبعد  
عنه مزارى، هذا أوان انصرافي إن أذنت لي غير مستبدل  
بك، ولا بيتك، ولا راغب عنك، ولا عن بيتك، اللهم  
أصحبني العافية في بدني، والعصمة في ديني، وأحسن من  
قلبي، وارزقني طاعتك ما أبقيتني .

*“Ya Allah, sesungguhnya Rumah ini adalah Rumah-Mu, seorang hamba adalah hamba-Mu, anak hamba laki-lakiMu, dan anak*

<sup>848</sup> *Shahih Al-Bukhari*, Bab Menyembelih Kurban Sebelum Mencukur Rambut, (1721), II/172.

<sup>849</sup> Disebut multazam (tempat bertekun), karena di tempat inilah orang-orang yang thawaf sedang tekun Berdoa di tempat ini. Letaknya antara rukun dan pintu Ka'bah.



*hamba-Mu yang perempuan. Ia membawaku atas apa yang Engkau tundukkan untukku dari makhluk-Mu, hingga ia membawaku di negeri-Mu. Dengan nikmat-Mu ia mengantarkan aku hingga ia membantuku melaksanakan manasik-manasikMu. Jika Engkau meridhai aku, tambahkanlah padaku keridhaan-Mu. Jika tidak, maka dari sekarang saja, sebelum ia menjauhkan Rumah-Mu dari rumahku, dan menjauhkannya dari tempatku. Inilah akhir kepulanganku jika Engkau izinkan aku pada yang tidak bisa menggantikan-Mu, dan juga Rumah-Mu, dan yang tidak menyukai-Mu, dan dari Rumah-Mu. Ya Allah, sertakan kepadaku kesehatan pada tubuhku, dan penjagaan pada agamaku. Perbaikilah hatiku, dan karuniakan kekuatan untuk bisa selalu menaati-Mu selama hidupku.”*

Selanjutnya ia membacakan shalawat untuk Nabi ﷺ.

Ia meninggalkan Makkah ke negerinya, setelah terakhir ia menghabiskan waktunya di Ka'bah.

- i. Berziarah ke makam Rasulullah ﷺ, berdasarkan hadits yang diriwayatkan oleh Nafi', dari Ibnu Umar ؓ ia berkata; Rasulullah ﷺ bersabda,

مَنْ زَارَ قَبْرِي وَجَبَتْ لَهُ شَفَاعَتِي .

*“Barangsiapa berziarah ke kuburku ia berhak mendapatkan syafaatku.”*<sup>859</sup>

Dianjurkan shalat di Masjid Nabawi, berdasarkan hadits yang diriwayatkan oleh Abu Hurairah ؓ, sesungguhnya Nabi ﷺ bersabda,

صَلَاةٌ فِي مَسْجِدِي هَذَا خَيْرٌ مِنْ أَلْفِ صَلَاةٍ فِيْمَا سِوَاهُ  
إِلَّا الْمَسْجِدَ الْحَرَامَ .

*“Shalat di masjidku ini lebih baik daripada seribu kali shalat di*

<sup>859</sup> Sunan Ad-Daraquthni, [129], II/278), dan Al-Baihaqi dalam Syu'ab Al-Iman (Bab Keutamaan Haji dan Umrah), 4159, III/490. Hadits ini dikemukakan oleh Al-Hakim (II/67), dan Ibnu Adi (VI/351, biografi 1834 Musa bin Hilal), dia berkata, “Aku berharap hadits ini tidak ada masalah.”

*masjid-masjid lainnya, kecuali Masjidil Haram.”<sup>851</sup>*

Bersumber dari Abu Hurairah رضي الله عنه, ia berkata, Nabi ﷺ bersabda,

لَا تُشَدُّ الرِّحَالُ إِلَّا إِلَى ثَلَاثَةِ مَسَاجِدَ: الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ،  
وَمَسْجِدِي هَذَا، وَالْمَسْجِدِ الْأَقْصَى .

*“Tidak boleh bepergian kecuali ke tiga masjid; yakni masjidku ini, Masjidil Haram, dan Masjid Al-Aqsha.”<sup>852</sup>*

## ADAB BERZIARAH

Jika seorang peziarah menuju Madinah, dalam perjalanan sebaiknya ia membaca shalawat serta salam untuk Nabi ﷺ. Sebelum masuk Madinah ia dianjurkan untuk mandi, mengenakan pakaian yang paling bersih, dan memusatkan hatinya akan kemuliaan Madinah sebagai tempat yang paling utama di muka bumi sesudah Makkah.

Ketika sampai di depan pintu masjid ia membaca dzikir yang disunnahkan ketika memasuki setiap masjid, berdasarkan hadits yang diriwayatkan dari Fatimah binti Rasulullah ﷺ, ia berkata; Jika masuk masjid, Rasulullah ﷺ membaca,

بِسْمِ اللَّهِ وَالسَّلَامُ عَلَى رَسُولِ اللَّهِ، اللَّهُمَّ اغْفِرْ لِي ذُنُوبِي وَافْتَحْ  
لِي أَبْوَابَ رَحْمَتِكَ .

*Dengan menyebut nama Allah. Semoga salam sejahtera senantiasa dilimpahkan kepada utusan Allah. Ya Allah, tolong ampunilah dosadosaku, dan bukakan untukku pintu-pintu rahmat-Mu.”*

Dan, jika keluar beliau membaca,

<sup>851</sup> Shahih Muslim, Kitab Haji, Bab Keutamaan Shalat di Masjidku Makkah dan Madinah, (3441), IV/124.

<sup>852</sup> Shahih Muslim, Kitab Haji, Bab Keutamaan Shalat di Masjidku Makkah dan Madinah, (3441), IV/124.



بِسْمِ اللَّهِ وَالسَّلَامُ عَلَى رَسُولِ اللَّهِ، اللَّهُمَّ اغْفِرْ لِي ذُنُوبِي وَافْتَحْ  
لِي أَبْوَابَ فَضْلِكَ .

*"Dengan menyebut nama Allah. Semoga salam sejahtera senantiasa dilimpahkan kepada utusan Allah. Ya Allah, ampunilah dosa-dosaku, dan bukakan untukku pintu-pintu anugerah-Mu."*<sup>853</sup>

Ketika masuk ia mendahulukan kaki kanan, sementara posisi kaki kiri masih di luar. Jika sudah masuk yang dituju pertama kali ialah Raudhah yang terletak antara makam Nabi ﷺ dan mimbar. Di sana ia shalat tahiyatul masjid dengan menjauhi posisi mimbar, berdasarkan hadits yang diriwayatkan dari Abu Hurairah رضي الله عنه, sesungguhnya Rasulullah ﷺ bersabda,

مَا بَيْنَ بَيْتِي وَمِنْبَرِي رَوْضَةٌ مِنْ رِيَاضِ الْجَنَّةِ وَمِنْبَرِي عَلَى  
حَوْضٍ .

*"Antara rumahku dan mimbarku adalah salah satu taman di antara taman-taman surga. Dan, mimbarku ada di atas telagaku."*<sup>854</sup>

Kemudian ia menghampiri makam Nabi ﷺ yang mulia. Ia menghadap ke dinding makam beliau. Ia berdiri dan sedikit menjauh darinya. Ia memejamkan mata di makam yang sangat berwibawa dan mulia ini. Hatinya dikosongkan dari ketergantungan-ketergantungan terhadap segala urusan duniawi. Batinnya khusyuk karena berada di depan beliau. Kemudian ia mengucapkan salam dengan suara tidak keras, "Semoga salam sejahtera senantiasa dicurahkan kepada Anda, wahai Rasulullah. Semoga salam sejahtera senantiasa dicurahkan kepada Anda, wahai Nabi Allah. Dan, semoga salam sejahtera senantiasa dicurahkan kepada Anda, wahai kekasih Allah. Sungguh aku bersaksi bahwa Anda adalah benar-benar utusan Allah.

<sup>853</sup> *Sunan At-Tirmidzi*, Bab yang Dibaca Ketika Akan Memasuki Masjid, (314), II/127, dan *Sunan Ibn Majah*, Kitab Masjid-Masjid dan Jamaah, Bab Berdoa Ketika Akan Memasuki Masjid, (771), I/253.

<sup>854</sup> *Shahih Al-Bukhari*, Bab Keutamaan Antara Kubur dan Mimbar, (1196), II/61, dan *Shahih Muslim*, Kitab Haji, Bab Antara Kubur dan Mimbar Adalah Sebuah Taman di Antara Taman-Taman Surga, (3436), IV/123. Hadits Abu Hurairah diriwayatkan oleh Ahmad (II/236, nomor 7222), At-Tirmidzi (V/719, nomor 3916), katanya, hadits ini hasan shahih, dan Ibnu Hibban (IX/65, nomor 375). Hadits Abu Said diriwayatkan oleh Ahmad (III/4, nomor 11016). Kata Al-Haitsami, (IV/8), tokoh-tokoh sanad hadits ini adalah para perawi hadits shahih. Dan, hadits Ibnu Umar diriwayatkan oleh Ath-Thabarani (XII/294, nomor 13156), Ibnu Asakir (II/118), dan Ath-Thabarani dalam *Al-Awsath* (I/223, nomor 733). Kata Al-Haitsami (IV/9), hadits ini juga diriwayatkan oleh Ath-Thabarani dalam *Al-Kabir* dan *Al-Awsath* dengan tokoh-tokoh sanad para perawi yang tsiqah.

Anda telah menyampaikan risalah, menunaikan amanat, menaschati umat dengan tulus, membuat jelas yang sulit, membuat terang yang gelap, mengucapkan dengan hikmah, dan berjuang di jalan Allah. Semoga Allah memberikan balasan yang terbaik kepadamu.”

Kemudian ia bergeser ke kanan dan mengucapkan salam kepada Abu Bakar Ash-Shiddiq ؓ seraya mengucap, “Salam sejahtera semoga dilimpahkan kepada Anda, wahai Abu Bakar, wahai khalifah Rasulullah. Semoga Allah memberikan balasan kepada Anda atas jasa baik Anda kepada umat Muhammad.”

Selanjutnya bergeser ke kanan lagi. Ia mengucapkan salam kepada Umar bin Al-Khathab ؓ seperti yang diucapkan kepada Abu Bakar.

Selama berada di Madinah dianjurkan melakukan semua shalat di masjid Rasulullah ﷺ.

Juga dianjurkan pergi ke pemakaman Baqi’, terutama pada hari Jumat. Di sana mengucapkan salam kepada penghuni kubur,

السَّلَامُ عَلَيْكُمْ دَارَ قَوْمٍ مُّؤْمِنِينَ وَإِنَّا إِن شَاءَ اللَّهُ بِكُمْ  
لَاحِقُونَ، اللَّهُمَّ اغْفِرْ لَنَا وَلَهُمْ .

*“Semoga keselamatan dilimpahkan kepada kalian penghuni rumah orang-orang yang beriman. Sesungguhnya kami, insya Allah akan menyusul kalian. Ya Allah, ampunilah kami dan mereka.”*

Dari Aisyah ؓ, ia berkata, “Biasanya (yakni setiap kali Rasulullah ﷺ berada di kamar Aisyah) beliau keluar ke pemakaman Baqi’ (komplek pekuburan penduduk Madinah) pada akhir malam. Beliau membaca,

السَّلَامُ عَلَيْكُمْ دَارَ قَوْمٍ مُّؤْمِنِينَ وَأَتَاكُمْ مَا تُوْعَدُونَ غَدًا  
مُؤْجَلُونَ، وَإِنَّا إِن شَاءَ اللَّهُ بِكُمْ لَاحِقُونَ، اللَّهُمَّ اغْفِرْ لَأَهْلِ  
بَقِيعِ الْغَرْقَدِ .

*“Semoga keselamatan dilimpahkan kepada kalian, wahai penguni perkampungan orang-orang mukmin. Mudah-mudahan kalian segera didatangi apa yang dijanjikan kepada kalian besok. Sesungguhnya kami*



*insya Allah akan menyusul kalian. Ya Allah, ampunilah penghuni Bagi Al-Gharqad.”<sup>855</sup>*

Dianjurkan berziarah ke kubur para sahabat yang gugur sebagai syahid dalam peristiwa perang Uhud. Yang paling utama ialah pada hari Kamis. Dimulai dengan kubur Hamzah bin Abdil Muthalib ؓ.

Bahkan sangat dianjurkan mendatangi masjid Quba, terutama pada hari Sabtu, sebagaimana yang diriwayatkan oleh Abdullah bin Dinar sesungguhnya Ibnu Umar ؓ biasa mendatangi masjid Quba setiap hari Sabtu. Ia mengatakan, “Aku melihat Rasulullah ﷺ biasa mendatangi masjid Quba setiap hari Sabtu.”<sup>856</sup>

Niat berkunjung ke masjid tersebut dan melakukan shalat di sana adalah untuk mendekatkan diri kepada Allah ﷻ, berdasarkan hadits Ibnu Umar ؓ ia berkata, “Rasulullah ﷺ biasa mendatangi masjid Quba dengan berkendara atau dengan berjalan kaki, lalu shalat dua rakaat di sana.”<sup>857</sup>

Jika seorang peziarah ingin pergi meninggalkan masjid tersebut ia harus berpamitan dengan melakukan shalat dua rakaat, lalu mendatangi kubur Nabi ﷺ yang mulia, serta mengucapkan salam sebagaimana yang telah dikemukakan sebelumnya.

### **Tahallul dari Haji**

Ada dua tahallul dalam ibadah haji. Tahallul pertama dilakukan setelah melaksanakan dua dari tiga amalan haji, yakni melempar jamrah aqabah dan mencukur rambut. Sedangkan tahallul kedua dilakukan setelah melaksanakan thawaf ifadhah.

Dengan tahallul yang pertama, seseorang halal melakukan hal-hal yang diharamkan dalam ihram, kecuali menikah, mengadakan akad nikah, bersentuhan kulit yang membangkitkan nafsu syahwat, dan hubungan badan.

Dan dengan tahallul kedua, ia halal melakukan hal-hal yang selebihnya tadi, yakni semua yang terkait berhubungan dengan kaum wanita.

<sup>855</sup> Baqi’ adalah tempat pemakaman penduduk Madinah. Biasa disebut Baqi Al-Gharqad, karena di tempat ini ada pohon bernama Gharqad.

<sup>856</sup> *Shahih Muslim*, Kitab Haji, Bab Keutamaan Masjid Quba, dan Keutamaan Shalat di Sana dan Mengunjunginya, (3461), IV/127.

<sup>857</sup> *Shahih Muslim*, Kitab Haji, Bab Keutamaan Masjid Quba, dan Keutamaan Shalat di Sana dan Mengunjunginya, (3461), IV/127.

Dalil yang menunjukkan hal itu ialah hadits yang diriwayatkan dari Ibnu Abbas رضي الله عنه ia berkata, “Jika kalian telah melempar jamrah berarti kalian benar-benar telah halal dari segala sesuatu yang semula diharamkan atas kalian, kecuali wanita, sampai kalian thawaf di Ka’bah.”<sup>858</sup>

Masuknya waktu ketiga amalan haji tersebut ialah pada pertengahan malam hari kurban.

Waktu melempar jamrah aqabah berakhir dengan berakhirnya hari-hari tasyriq, sebagaimana melempar jamrah yang lain.

Sedangkan waktu mencukur rambut dan waktu thawaf ifadhah tidak berakhir dengan berakhirnya hari-hari tasyriq.

Jika seseorang belum melempar jamrah aqabah hingga hari-hari tasyriq sudah lewat, berarti ia terlambat melemparnya. Karena itu, ia harus membayar dam. Tahallulnya bergantung pada melakukan gantinya melempar jamrah, karena kedudukannya sama seperti melempar jamrah.

### **Tahallul dari Umrah**

Untuk umrah hanya ada satu tahallul, dan itu setelah semua amalan umrah selesai.

### **Yang Membatalkan Haji dan Umrah**

Yang dapat membatalkan haji dan umrah hanya hubungan badan, meskipun tanpa mengeluarkan sperma dari seorang yang sudah mumayyiz, tahu hukumnya, sengaja, dan sadar.<sup>859</sup> Jika hal itu terjadi dalam umrah, sebelum semua amalan-amalannya selesai, kalau ifrad. Atau dalam haji sebelum tahallul awal.

Haji sekaligus umrah sama-sama batal dalam keadaan qiran, yakni apabila hubungan badan dilakukan sebelum tahallul awal. Hal itu karena umrah di sini ikut pada haji. Jika hajinya batal maka umrahnya pun batal. Sebaliknya jika hajinya sah maka umrahnya pun sah.

### **Konsekuensi Atas Orang yang Membatalkan Haji Atau Umrahnya**

1. Ia harus menyempurnakan amalan hajinya yang batal, dan ia tidak

<sup>858</sup> *Sunan Al-Baihaqi Al-Kubra*, Bab Larangan-Larangan Ihram yang Menjadi Halal Berkah Tahallul Pertama, (9874), V/136.

<sup>859</sup> Ibadah haji orang yang menggauli dan juga yang digauli sama-sama batal.



boleh keluar dari ihram sebelum menyempurnakan hal tersebut. Hal ini berdasarkan firman Allah ﷻ,

وَأَتِمُّوا الْحَجَّ وَالْعُمْرَةَ لِلَّهِ ۚ

*"Dan sempurnakanlah ibadah haji dan umrah karena Allah."* (Al-Baqarah : 196)

2. Ia wajib mengulangi seketika, meskipun amalan hajinya sunnah. Sebab, yang sunnah menjadi wajib karena dilaksanakan. Dengan kata lain, menyempurnakannya adalah wajib, sebagaimana fardhu. Dalam mengulangi ia wajib berihram dari miqat tempat yang daripadanya ia ihram dalam nusuk yang pertama, atau dari tempat yang lebih jauh darinya.
3. Bagi orang yang menggauli, bukan orang yang digauli, ia wajib menyembelih seekor unta.

Dalilnya adalah riwayat yang menyatakan bahwa seorang lelaki dari suku Judzam menggauli istrinya, padahal keduanya sedang dalam ihram. Si suami menanyakannya kepada Rasulullah ﷺ. Beliau bersabda kepada mereka berdua, "Kalian qadha' manasik-manasik kalian, sembelihlah binatang kurban, dan kembalilah sampai kalian mendatangi tempat di mana kalian melakukan hubungan intim. Lalu berpisahlah kalian. Salah seorang kalian jangan melihat yang lain. Kalian harus melakukan ibadah haji lagi. Kalian datang hingga kalian berada di tempat di mana kalian melakukan hubungan intim. Lalu kalian harus ihram dan menyempurnakan manasik-manasik kalian serta menyembelih binatang kurban."<sup>860</sup>

### Beberapa Cara Menunaikan Haji dan Umrah

1. Ifrad: yaitu mendahulukan haji daripada umrah. Disebut ifrad (tunggal), karena masing-masing antara haji dan umrah memiliki ihram dan amalan tersendiri.
2. Tamattu': yaitu mendahulukan umrah daripada haji. Disebut tamattu' (menikmati), karena orang yang bersangkutan bisa menikmati larangan-larangan ihram di antara dua amalan haji.

<sup>860</sup> Sunan Al-Baihaqi Al-Kubra, Bab Sesuatu yang Membatalkan Haji, (10060), V/167.

3. Qiran: yaitu memulai haji dan umrah sekaligus, atau memulai dengan umrah kemudian memasukkan ke dalamnya ihram haji sebelum amalan-amalannya dilaksanakan. Disebut qiran (bareng) karena seseorang yang bersangkutan membarengkan di antara keduanya.

Di sini pekerjaan-pekerjaan haji itu sendiri juga pekerjaan-pekerjaan umrah, thawaf ifadhah haji juga thawafnya, dan sa'i haji juga sa'inya.

Dalil yang menunjukkan atas kebolehan ketiga cara tersebut adalah hadits Aisyah رضي الله عنها, ia berkata, “Kami keluar bersama Rasulullah ﷺ pada tahun haji wada'. Di antara kami ada yang berihram umrah. Di antara kami ada yang berihram haji dan umrah. Dan, di antara kami juga ada yang berihram haji. Sementara Rasulullah ﷺ berihram haji.”<sup>861</sup>

Haji ifrad ialah seseorang melakukan ihram haji, lalu melakukan semua amalannya, kemudian tahallul darinya, selanjutnya ihram umrah lagi. Caranya ialah seseorang keluar dari Makkah ke tanah halal yang paling dekat, walaupun hanya satu langkah, lalu melakukan ihram dari sana.

Tetapi kalau sebaliknya di mana seseorang ihram umrah terlebih dahulu, dan setelah selesai melakukannya ia bertahallul, lalu ia berihram haji dari Makkah, maka ini tidak bisa disebut ifrad, melainkan tamattu'.

Dalam tamattu' ihram haji dari miqat negerinya sudah lewat. Karena itu wajib membayar dam.

Sama seperti seseorang yang melakukan tamattu' ia menikmati larangan-larangan ihram umrah antara tahallul dari umrah dan waktu haji. Sedangkan dalam qiran, ihram umrah dari miqatnya terlewatkan. Sebab, seseorang yang melakukan qiran ia berihram haji dan umrah sekaligus dari miqat yang sama, sebagaimana ia juga terlambat melakukan semua amalan umrah. Oleh karena itu ia wajib membayar dam.

### **Hal-hal yang Menghalangi Penyempurnaan Haji**

1. Gangguan umum: Hal itu karena orang yang ihram umrah atau ihram haji terhalang bisa melaksanakan nusuknya dari semua cara, kecuali dengan perang atau menyerahkan harta. Maka pada saat itu ia boleh tahallul.

<sup>861</sup> *Shahih Muslim*, Bab Menerangkan Tentang Macam-macam Ihram. Boleh Hukumnya Berifrad, Atau Bertamattu', Atau Berqiran dalam Berhaji, dan Waktu Tahallulnya Orang yang Berhaji Qiran, (2975), IV/29.



Dalil yang menunjukkan hal itu ialah bahwa sesungguhnya Rasulullah ﷺ dihalang-halangi oleh kaum musyrikin dari umrah di Hudaibiyah untuk bisa memasuki tanah haram, sehingga beliau tahallul di Hudaibiyah setelah peristiwa gencatan senjata.<sup>862</sup>

2. Gangguan khusus: Seperti seseorang ditahan secara zhalim.

### **Tahallul Orang yang Terhalang/Tertahan**

Orang yang terhalang boleh tahallul dari haji atau umrah dengan menyembelih seekor kambing, sehingga cukup untuk kurban, atau bisa mengganti, seperti seperti tujuh unta, atau seperti tujuh sapi, kemudian dengan mencukur rambut yang disertai niat tahallul dari masing-masing haji dan umrah.

Hal itu berdasarkan dalil riwayat hadits dari Umar رضي الله عنه, ia berkata, “Kami keluar bersama Nabi ﷺ untuk umrah. Orang-orang Quraisy menghalang-halangi dari Ka’bah. Lalu Rasulullah ﷺ menyembelih binatang kurban, dan mencukur rambutnya.”<sup>863</sup>

Disyaratkan menangguk mencukur rambut hingga sesudah menyembelih binatang kurban, berdasarkan firman Allah ﻋَﻠَﻴْﻬِﻤُﻮﻟَﺎ,

وَلَا تَحْلِقُوا رُءُوسَكُمْ حَتَّى يَبْلُغَ الْهَدْيُ مَحَلَّهُ ۚ

*“Dan jangan kamu mencukur kepalamu, sebelum kurban sampai di tempat penyembelihannya.” (Al-Baqarah: 196)*

Adapun bagi orang yang tidak mampu menyembelih binatang kurban, ia memberi makan senilai seekor kambing. Tempat di mana seseorang tertahan/terhalang adalah tempat menyembelih, dan untuk puasa tidak ditentukan tempatnya.

Tahallul digantungkan pada menyembelih binatang kurban atau memberi makan, bukan pada puasa yang waktunya cukup panjang.

<sup>862</sup> Lihat, *Shahih Al-Bukhari*, Kitab Gangguan dan Balasan Berburu, Bab Bagaimana Ini Ditulis Untuk Kebalikan Si Fulan bin Fulan dan Fulan bin Fulan, Meskipun Hal Itu Tidak Dikaitkan Kepada Kabillah Atau Nasabnya, (2698), III/184, *Shahih Muslim*, Bab Perang Dzu Qarad dan Lainnya, (4779), V/189.

<sup>863</sup> *Shahih Al-Bukhari*, Kitab Terhalang dan Denda Berburu, Bab Menyembelih Binatang Kurban Sebelum Mencukur Rambut Dalam Keadaan Terhalang, (1812), II/9.

## **Terlewatnya Haji, Hukum Meninggalkan Salah Satu Rukun Selain Wukuf, Atau salah Satu Kewajiban, Atau Salah Satu Sunnah**

Ibadah haji terlewat disebabkan terlambat melakukan wukuf di Arafah, baik keterlambatannya karena ada udzur ataupun tidak. Jika ada udzur tidak berdosa. Begitu pula sebaliknya.

Keterlambatan berlaku karena terbitnya fajar hari kurban sebelum kedatangannya di Arafah.

Orang yang terlambat melakukan wukuf di Arafah punya konsekuensi:

1. Wajib bertahallul, dengan amalan-amalan umrah, dengan niat tahallul, bukan dengan niat umrah pada setiap amalannya, baik dalam thawaf, atau sa'i, atau mencukur rambut kepala.

Jika seseorang sa'i sesudah thawaf qudum hal itu sah. Tetapi thawaf qudum tidak bisa mewakili thawaf umrah tahallul.

Hal itu berdasarkan hadits yang diriwayatkan oleh Al-Aswad, ia berkata; Aku bertanya kepada Umar ؓ tentang seseorang yang terlambat menunaikan haji. Ia berkata, "Ia memulai umrah, dan ia wajib haji pada tahun mendatang."<sup>864</sup>

Dalam versi riwayat Idris Al-Audi dari Al-Aswad disebutkan, "Umar berkata, "Ia harus menyembelih kurban."<sup>865</sup>

2. Ia wajib mengqadha' seketika pada tahun yang akan datang, baik amalan haji yang ditinggalkannya fardhu ataupun sunnah.

Tetapi kalau keterlambatannya disebabkan terhalang, ia tidak wajib mengqadha' sebagaimana yang telah dikemukakan sebelumnya. Dan jika ia tidak mendapati kemudahan untuk mengqadha'nya, hal itu tetap masih tetap dalam tanggungannya sampai ia mengqadha'nya.

3. Ia wajib membayar dam dalam haji qadha, sebagai dam tamattu'.

Tetapi Jika seseorang terlambat meninggalkan salah satu rukun di antara rukun-rukun haji selain wukuf, ia tidak boleh mentahallulkan ihramnya sebelum ia melakukan rukun yang ditinggalkan.

<sup>864</sup> *Sunan Al-Baihaqi Al-Kubra*, Bab yang Dilakukan Oleh Orang yang Terlambat Berhaji, (10107), V/175.

<sup>865</sup> *Sunan Al-Baihaqi Al-Kubra*, Bab yang Dilakukan Oleh Orang yang Terlambat Berhaji, (10107), V/175.



Sementara jika seseorang meninggalkan salah satu kewajiban di antara kewajiban-kewajiban haji atau umrah, baik hal itu karena sengaja, atau karena lupa, atau karena tidak tahu, atau ia melakukan salah satu keharaman di antara keharaman-keharaman ihram, ia wajib membayar dam. Maksudnya, hal itu harus ditebus dengan dam.

### **Dam yang Wajib Dalam Haji dan Umrah (Fidyah)**

Sesungguhnya dam yang wajib dalam manasik, baik yang terkait dengan meninggalkan suatu kewajiban atau melanggar suatu larangan, secara mutlak harus membayar denda seekor kambing. Jika yang diwajibkan adalah selainnya, seperti unta, atas pelanggaran melakukan persetubuhan, maka kami menetapkan unta.

Dalam masalah ini semua itu hanya mencakup kurban, kecuali denda berburu. Maka harus yang sama. Yang kecil dengan yang kecil, dan yang besar dengan yang besar.









# HEWAN KURBAN

# HEWAN KURBAN

## Definisi

Hewan kurban ialah binatang-binatang ternak yang disembelih untuk mendekatkan diri kepada Allah ﷻ.

## Waktunya

Mulai dari awal hari kurban setelah shalat id hingga terbenamnya matahari pada hari-hari tasyriq.

Hal itu berdasarkan hadits yang diriwayatkan dari Al-Bara' bin Azib رضي الله عنه, ia berkata; Pada hari raya kurban sesudah shalat Nabi ﷺ menyampaikan khutbah di depan kami. Beliau bersabda,

مَنْ صَلَّى صَلَاتَنَا وَنَسَكَ نُسُكَنَا فَقَدْ أَصَابَ النُّسُكَ وَمَنْ  
نَسَكَ قَبْلَ الصَّلَاةِ فَتِلْكَ شَاةٌ لَحْمٍ .

*"Barangsiapa yang shalat seperti shalat kami, dan melakukan manasik seperti manasik kami, berarti ia telah melakukan manasik dengan tepat. Dan, barangsiapa yang melakukan manasik sebelum shalat, dendanya adalah seekor kambing."* <sup>866</sup>

## Hukumnya

1. Hukumnya sunnah muakkadah dalam setiap tahun, atas seorang yang sedang melaksanakan ibadah haji dan yang lainnya.

Tuntutan menyembelih binatang kurban, orang yang melakukannya terbatas hanya pada orang yang mampu saja. Jadi orang fakir yang tidak mampu tidak dituntut.

<sup>866</sup> Shahih Al-Bukhari, Kitab Shalat Idul Fitri dan Shalat Idul Adha, Bab yang Diucapkan Oleh Imam dan Manusia Dalam Khutbah Shalat Id, dan Jika Imam Ditanya Tentang Sesuatu Ketika Ia Sedang Berkhutbah, (983), 11/23.



Dalil bahwa menyembelih binatang kurban hukumnya sunnah adalah hadits yang diriwayatkan dari Anas bin Malik رضي الله عنه, sesungguhnya ia berkata; Nabi ﷺ menyembelih binatang kurban dua ekor kambing kibasy, dan aku juga menyembelih binatang kurban dua ekor kambing kibasy.”<sup>867</sup>

Dan juga berdasarkan hadits Ummu Salamah رضي الله عنها, ia berkata, Rasulullah ﷺ bersabda,

إِذَا دَخَلْتَ الْعَشْرَ وَأَرَادَ أَحَدُكُمْ أَنْ يُضَيِّحَ فَلَا يَمَسَّ مِنْ  
شَعْرِهِ وَبَشَرِهِ شَيْئًا .

*“Jika telah memasuki hari kesepuluh bulan Dzulhijjah, dan salah seorang kalian ingin menyembelih binatang kurban, maka janganlah ia menyentuh rambut dan kulitnya sedikit pun.”*<sup>868</sup>

Kalimat “ingin” dalam hadits di atas menunjukkan bahwa sesungguhnya menyembelih binatang kurban hukumnya sunnah, bukan wajib.

2. Wajib, jika seseorang bernadzar atau menyatakannya. Contohnya seperti ia mengatakan, “Ini hewan kurbanku,” atau “Aku menjadikan hewan ini untuk kurban.” Dengan demikian hewan kurban ini wajib disembelih pada hari kurban.

Jika binatang korban yang dinyatakan ini mati sebelum waktunya disembelih, maka kewajibannya sudah gugur, dan ia tidak dituntut untuk menyembelih binatang kurban yang lainnya.

## Dalilnya

Pada dasarnya dalil dalam masalah ini adalah firman Allah ﷻ,

فَصَلِّ لِرَبِّكَ وَأَنْحَرْ ۝

*“Maka dirikanlah shalat karena Tuhanmu, dan berkurbanlah.” (Al-Kautsar: 2)*

<sup>867</sup> *Shahih Al-Bukhari*, Kitab Binatang Kurban, Bab Nabi ﷺ menyembelih binatang kurban Dua Ekor Kibasy yang bertanduk dua. Ada yang mengatakan, yang gemuk (5553), XIV/111.

<sup>868</sup> *Shahih Muslim*, Kitab Binatang Korban, Bab Larangan Terhadap Orang yang Sudah Memasuki Sepuluh Dzulhijjah, dan Ia Ingin Berkurban, Untuk Memotong Sebagian Rambutnya Atau Memotong Kukunya, (5232), VI/83.

Dan hadits yang diriwayatkan oleh Aisyah رضي الله عنها, sesungguhnya Nabi صلى الله عليه وسلم bersabda,

مَا عَمِلَ ابْنُ آدَمَ يَوْمَ النَّحْرِ عَمَلًا أَحَبَّ إِلَى اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ مِنْ هِرَاقَةٍ دَمٍ وَإِنَّهُ لَيَأْتِي يَوْمَ الْقِيَامَةِ بِقُرُونِهَا وَأُظْلَافِهَا وَأَشْعَارِهَا وَإِنَّ الدَّمَ لَيَقَعُ مِنَ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ بِمَكَانٍ قَبْلَ أَنْ يَقَعَ عَلَى الْأَرْضِ فَطَيَّبُوا بِهَا نَفْسًا .

*"Tidaklah anak Adam melakukan suatu amalan pada hari kurban yang paling disukai Allah yang Maha Mulia lagi Maha Agung selain mengalirkan darah hewan kurban. Sesungguhnya pada hari kiamat kelak hewan kurban itu akan datang dengan tanduknya, kukunya, dan bulunya. Sesungguhnya darahnya terlebih dahulu akan jatuh pada Allah yang Maha Mulia lagi Maha Agung di suatu tempat sebelum jatuh ke tanah. Karena itu, sembelihlah kurban dengan tulus hati."* <sup>869</sup>

### Binatang Kurban yang Memenuhi Kriteria

Binatang ternak yang memenuhi kriteria untuk kurban, yaitu: unta, sapi, kambing kacang, dan kambing domba. Berdasarkan firman Allah ﷻ,

لِيَذْكُرُوا اسْمَ اللَّهِ عَلَىٰ مَا رَزَقَهُمْ مِّنْ بَهِيمَةٍ ۖ أَلَّا يُعَذِّبَهُمُ اللَّهُ بِمَا ظَلَمُوا ۗ (Al-Hajj: 34)

*"Supaya mereka menyebut nama Allah terhadap binatang ternak yang telah direzkan Allah kepada mereka."* (Al-Hajj: 34)

Syarat-Syaratnya:

1. Jika binatang kurbannya berupa unta disyaratkan yang sudah berusia lima tahun penuh. Jika berupa sapi atau kambing kacang disyaratkan yang sudah berusia dua tahun penuh. Dan, jika berupa kambing domba disyaratkan yang sudah berusia satu tahun dan memasuki tahun kedua.

Hal itu berdasarkan hadits Jabir bin Abdillah رضي الله عنه sesungguhnya

<sup>869</sup> Sunan Ibni Majah, Kitab Binatang Kurban, Bab Balasan Pahala Berkurban, (3246), IX/412.



Rasulullah ﷺ bersabda,

لَا تَذْبَحُوا إِلَّا مُسِنَّةً إِلَّا أَنْ يَعْسُرَ عَلَيْكُمْ فَتَذْبَحُوا جَذَعَةً  
مِنَ الضَّأْنِ .

*"Janganlah kalian sembelih kecuali yang sudah berusia setahun. Kecuali jika kalian kesulitan, maka sembelihlah kambing domba yang sudah berusia empat tahun dan memasuki tahun kelima."*<sup>870</sup>

2. Binatang kurban yang disembelih harus bebas dari cacat.

Tetapi kalau tanduknya pecah tidak masalah. Bahkan sekalipun semuanya sudah hilang.

Dalil yang menunjukkan atas hal itu ialah hadits yang diriwayatkan oleh Al-Bara' bin Azib رضي الله عنه, ia berkata, aku mendengar Rasulullah ﷺ bersabda,

لَا يَجُوزُ مِنَ الضَّحَايَا الْعَوْرَاءُ الْبَيِّنُ عَوْرُهَا وَالْعَرَجَاءُ الْبَيِّنُ  
عَرَجُهَا وَالْمَرِيضَةُ الْبَيِّنُ مَرَضُهَا وَالْعَجْفَاءُ الَّتِي لَا تُنْقَى .

*"Tidak boleh berkorban dengan hewan yang jelas juling matanya, yang jelas pincang, yang jelas sedang sakit, dan yang jelas kurus yang tidak ada sumsumnya."*<sup>871</sup>

3. Berniat berkorban saat menyembelih atau sebelumnya.
4. Menepati waktu yang telah ditetapkan untuk penyembelihan.
5. Ada sebagian dagingnya yang disedekahkan dalam keadaan masih mentah. Jadi haram memakan semuanya, berdasarkan firman Allah ﷻ,

فَكُلُوا مِنْهَا وَأَطْعِمُوا الْقَانِعَ وَالْمُعْتَرَّ ﴿٣٦﴾

*"Maka makanlah sebagiannya dan beri makanlah orang yang rela"*

<sup>870</sup> Shahih Muslim, Bab Usia Binatang Korban, (5194), VI/77. Sunan Abi Dawud, Bab Usia Binatang yang Boleh Untuk Berkorban, (2799), III/52, dan Sunan Ibn Majah, Kitab Binatang Korban Bab Binatang-Binatang yang Sah Dibuati Korban, 93141, II/1049.

<sup>871</sup> Sunan An-Nasa'i, Bab Binatang Korban yang Kurus dan Lemah (4383), VII/215. Maksudnya yang tidak punya otak karena saking lemah dan kurusnya.

*dengan apa yang ada padanya (yang tidak meminta-minta) dan orang yang meminta.” (Al-Hajj: 36)*

Orang yang berkorban cukup menyisakan bagian hati, dan sisanya disedekahkan. Ia boleh memakan sepertiganya, yang sepertiga disedekahkan kepada orang lain. Dan, yang sepertiga lagi boleh diberikan kepada orang-orang yang kaya.

Tidak makruh hukumnya menyimpan sebagian daging binatang kurban.

6. Dilarang menjual sedikit pun dari binatang kurban. Tidak boleh memberikan bagian kulitnya kepada penjaganya, atau bagian yang mana pun kepadanya sebagai upah.

Bagi orang yang ingin berkorban makruh hukumnya ia mengambil sebagian dari rambut kepalanya dan rambut-rambut lainnya, atau memotong kuku, atau menggunting kumis, dan lain sebagainya pada tanggal sepuluh bulan Dzulhijjah hingga ia menyembelih kurban. Tetapi tidak makruh mandi untuk itu.

Bersumber dari Ummu Salamah رضي الله عنها, ia berkata, “Jika kalian melihat tanggal bulan Dzulhijjah, dan salah seorang kalian ingin menyembelih binatang kurban, hendaklah ia jangan mengambil dari rambut dan kukunya.”<sup>872</sup>

Sebaiknya orang yang berkorban menyembelihnya sendiri jika ia bisa melakukannya dengan baik. Jika dia tidak bisa menyembelih dengan baik, maka makruh hukumnya dia menyembelih sendiri. Untuk itu, dia wajib mewakilkan kepada orang yang ahli menyembelih dengan mengucapkan, “Aku mewakilkan kepada Anda untuk menyembelih hewan kurbanku.”

Ia dianjurkan ikut hadir saat penyembelihan binatang kurbannya, berdasarkan hadits yang diriwayatkan dari Imran bin Hushain رضي الله عنه, ia berkata, Rasulullah ﷺ bersabda,

عند أول قطرة تقطر من دمها كل ذنب عملتيه، وقولي:

<sup>872</sup> *Shahih Muslim*, Kitab Binatang Korban, Bab Larangan Terhadap Orang yang Sudah Memasuki Sepuluh Dzulhijjah, dan Ia Ingin Berkorban, Untuk Memotong Sebagian Rambutnya Atau Memotong Kukunya, (5232), VI/83.



عند أول قطرة تقطر من دمها كل ذنب عملتيه، وقولي:  
إن صلاتي ونسكي ومحياي ومماتي لله رب العالمين لا  
شريك له وبذلك أمرت وأنا من المسلمين .

*“Hai Fatimah, bangkitlah dan saksikan penyembelihan binatang kurbanmu. Sesungguhnya dengan tetes darahnya yang pertama menetes semua dosa yang pernah kamu lakukan akan terampuni. Katakan; Sesungguhnya shalatku, ibadahku, hidupku, dan matiku adalah untuk Allah Tuhan seru semesta alam. Tidak ada sekutu sama sekali bagi-Nya. Terhadap hal itu aku diperintah. Dan, aku termasuk orang-orang yang berserah diri.”<sup>873</sup>*

Dianjurkan menghadapkan posisi binatang kurban yang akan disembelih ke arah kiblat sambil membaca basmalah dan bertakbir.



<sup>873</sup> Sunan Al-Baihaqi Al-Kubra, Bab yang Dianjurkan Pada Orang yang Menyembelih Binatang Dengan Tangannya, dan Ia Boleh Mewakilkannya Lalu Ia Ikut Hadir Pada Saat Penyembelihan, Karena Mengharapkan Anpunan Ketika Darah Binatang Kurban Mengalir, (10524), V/239.







## **LAMPIRAN-LAMPIRAN**

## Lampiran Ilmiah Kaitannya Dengan Masa Kini

### BAHASAN TENTANG THAHARAH (BERSUCI)

#### Istinja` dan Perannya dalam Kebersihan dan Menjaga dari Penyakit

Janganlah seseorang menganggap remeh masalah ini. Sekarang banyak orang yang menganggap tidak penting sesuatu yang merupakan salah satu syarat sahnya ibadah ini.

Thaharah adalah termasuk sesuatu yang pertama kali di mana Rasulullah ﷺ dikhitabi dengannya dalam firman Allah ﷻ, **وَيَا بَنِي آدَمَ فَطَهِّرْ**, *“Dan pakaianmu bersihkanlah.”* (Al-Muddatstsir: 4)

Diriwayatkan dari Rasulullah ﷺ, sesungguhnya beliau mendatangi orang-orang Anshar di masjid Quba, setelah turunnya firman Allah surat At-Taubah, ayat 108 *“Sesungguhnya masjid yang didirikan atas dasar takwa (masjid Quba), sejak hari pertama adalah lebih patut kamu shalat di dalamnya. Di dalam masjid itu ada orang-orang yang ingin membersihkan diri. Dan, sesungguhnya Allah menyukai orang-orang yang bersih,”* beliau bertanya kepada mereka tentang bersuci mereka yang dianggap sakral oleh Allah ﷻ dalam Al-Qur`an Al-Karim. Mereka menjawab, *“Kami bersuci untuk shalat, kami mandi untuk jinabah, dan kami cebok dengan air.”*<sup>874</sup>

Sesungguhnya lubang kemaluan dan lubang anus adalah jalan keluar bagi kotoran-kotoran yang penuh dengan bakteri-bakteri dan bahan-bahan organik seperti minyak yang menggambarkan sebuah lingkungan kehidupan yang berbeda dan banyaknya bakteri hingga di luar lubang kemaluan serta lubang anus, dan juga pada pakaian.

Ketika Islam mengaitkan secara signifikan antara kebersihan kemaluan dan dubur atau yang lazim disebut *sabilain* (dua jalan), dan antara shalat-shalat yang diwajibkan, minimal shalat fardhu lima kali sehari semalam,

<sup>874</sup> Diriwayatkan At-Tirmidzi dan Ibnu Majah dari hadits Yunus bin Al-Harits, seorang perawi yang dha'if. Kata At-Tirmidzi, dari segi ini hadits tersebut dha'if.



ini berarti bahwa kebersihan harus selalu ada pada kemaluan dan dubur agar seseorang dan lingkungan sekitarnya tetap bersih dari berbagai macam penyakit yang sering kali bisa menular.

Penekanan terhadap kebersihan dan kesucian pada kedua organ tubuh ini dianggap sebagai langkah preventif atau berjaga-jaga, terutama ketika hal ini berubah menjadi suatu kewajiban yang membuat orang yang bersangkutan berdosa jika ia mengabaikannya.

Penggunaan sabun dan sarana-sarana kebersihan lainnya di zaman kita sekarang ini ikut memberikan kontribusi bagi kemaluan dan dubur, juga pakaian.

### Adanya Nash Al-Qur'an Pada Telepon Genggam<sup>875</sup>

Berkat perkembangan dan maraknya teknologi di tengah-tengah masyarakat, muncul kebutuhan kepada keputusan-keputusan hukum yang sesuai dengan sarana-sarana modern. Di antaranya ialah perangkat atau alat yang lazim disebut dengan istilah *al-jawwal* (telepon genggam/hp). Ini adalah istilah yang sangat populer.<sup>876</sup>

<sup>875</sup> Diringkas dari artikel berjudul, "Menyimpan Al-Qur'an dalam Handphone, dan Masalah-masalah Fiqih yang Terkait Dengannya," oleh Doktor Fahd bin Abdurrahman Al-Yahya, dosen bidang fiqih pada Fakultas Syariah Universitas Al-Qashim, Kerajaan Saudi Arabia, majalah *Asy-Syariat wa Al-Dirasat Al-Islamiyat*, edisi (16), Ramadhan 1431 H, atau Agustus 2010 M, halaman 41 dan seterusnya.

<sup>876</sup> Istilah *al-jawwal* (hp) adalah istilah bahasa yang sangat jelas. Disebutkan dalam *Al-Mishbah Al-Munir* (I/115), Jala fi Al-bilad yang berarti seseorang mengellingi negeri tanpa menetap di sana. Ia disebut sebagai *jawwal* atau pengembara. Alasannya karena perangkat ini tidak menetap. Sebagaimana alat-alat komunikasi sebelumnya (telepon rumah atau kantor), maka perangkat ini disebut dengan istilah *jawwal*. Ada sebagian orang yang menyebutnya *Naqqal* yang berarti yang berpindah-pindah. Disebut seperti itu karena benda ini bisa dibawa dari satu tempat ke tempat yang lain. Kalau itu yang menjadi sumber *istiqqaqnya* jelas tidak cermat. Soalnya kita menganggap untuk arti seperti itu maka sebaiknya disebut *manqulan* atau benda yang dipindah. Bagus sekali apa yang disebutkan oleh kitab-kitab bahasa bahwa orang-orang Arab biasa mengartikan kalimat *Naqqal* adalah seekor kuda yang sangat kencang larinya, sebagaimana yang disebutkan dalam *Lisan Al-'Arab*, oleh Ibnu Manzhur (XI/674), dan kitab-kitab lainnya. Saya tidak tahu alasan orang yang pertama kali membikin istilah tersebut, apakah ia punya dasar atau murni mencocok-cocokkan? Sebab kalau kita mengakui hal itu berarti benar. Dan, di sana ada nama-nama lain untuk *handphone* yang kurang populer, seperti *mahmul* atau benda yang dibawa. Ini adalah istilah yang benar, karena hp adalah benda yang bisa dibawa untuk membedakan pesawat telepon yang tidak bisa dibawa, yakni telepon rumah atau telepon kantor. Tetapi kalimat *mahmul* (yang bisa dibawa) jika tidak dibatasi dengan kalimat telepon, maka menurut sebagian orang bisa diartikan sebagai perangkat apa saja yang bisa dibawa. Ada pula yang menggunakan kalimat *mobile* dengan menggunakan huruf-huruf Arab. Kalimat *mobile* adalah nama lain *handphone* dalam bahasa Inggris. Asal maknanya menurut mereka ialah sesuatu yang bergerak atau yang berpindah. Kalimat ini sebagaimana kalimat-kalimat asing lainnya kemudian menjadi populer. Ini adalah kelalaian dan kesalahan kita terhadap bahasa kita, karena di dalam bahasa Arab ada kalimat yang bisa digunakan dan tepat. Ironisnya, karena kalimat Arab lebih ringan dan lebih banyak silsilahnya daripada kalimat asing, seperti kalimat (*jawwal* – mobile), (*pasar* – mall). Terutama ketika kepopuleran istilah asing tidak lebih baik daripada kepopuleran istilah Arab. Barangkali dalam catatan kaki ini cukup untuk mengemukakan definisi *jawwal*, seperti yang lazim terjadi dalam pembahasan-pembahasan dengan mengemukakan definisi-definisi bahasa. Ini sangat baik terkait ada faktor kebutuhan yang mendorong untuk mengetahui asal bahasa dan definisinya menurut istilah, terutama ketika definisi-definisi tersebut memiliki pengaruh dalam pembahasan. Berbeda dengan persoalan dalam pembahasan ini. *Jawwal* atau *handphone* sudah cukup populer sehingga tidak memerlukan penjelasan lebih luas dan detil dalam definisinya, baik secara bahasa maupun teknis.

Semula telepon genggam muncul masih dalam keadaan lemah dan terbatas penggunaannya, yakni sekadar pada tujuan utamanya yang hanya berfungsi untuk komunikasi menerima dan mengirim pesan singkat saja. Kemudian belakangan benda ini berkembang dengan sangat pesat, sehingga seperti yang kita lihat sekarang dengan berbagai jenis fiturnya.

Di antara fitur yang termuat dalam telepon genggam sekarang ini ialah fitur yang dapat menyimpan naskah Al-Qur'an dalam memorinya. Naskah ini kemudian bisa digunakan dengan berbagai cara penyimpanan, mekanismenya, dan program-program di dalamnya yang dapat mengoperasikan naskah tersebut.

### **Menyentuh Hp yang Ada Al-Qur'an di Dalamnya, Haruskah Bersuci?**

Jelas ada perbedaan pendapat di kalangan para ulama tentang syarat suci untuk boleh menyentuh mushaf. Pembahasan ini tidak bermaksud untuk mengangkat kembali perbedaan pendapat dalam masalah tersebut. Tetapi masalah-masalah yang akan kita bahas ialah yang terkait dengan masalah menyentuh hp yang fiturnya memuat mushaf, apakah untuk hal itu disyaratkan harus bersuci, berdasarkan pendapat mayoritas ulama yang mensyaratkan harus suci untuk menyentuh Al-Qur'an, atau tidak? *Handphone* yang memuat fitur naskah Al-Qur'an tidak terlepas dari dua hal sebagai berikut:

Pertama: mushaf dalam keadaan terkunci (*handphone* sedang off).

Kedua: mushaf dalam keadaan terbuka (*handphone* sedang on).

Dalam keadaan yang pertama: tidak berlaku hukum mushaf. Oleh karena itu untuk menyentuhnya tidak disyaratkan harus bersuci terlebih dahulu.

Dan dalam keadaan kedua, yakni ketika program-program mushaf (dalam keadaan sedang aktif) di mana lewat layar hp tampak dengan jelas tulisan ayat-ayat Al-Qur'an, maka hal ini menurut pandangan saya didasarkan pada dua masalah di antara masalah-masalah yang menyangkut mushaf:

Masalah pertama: menyentuh mushaf dengan pelindung.



Masalah kedua: menyentuh kitab-kitab tafsir.

Dalam kaitannya didasarkan pada dua masalah tersebut, maka sesungguhnya menyentuh hp biasanya tidak langsung lewat layar kaca, melainkan lewat asesoris yang menjadi pelindung antara orang yang bersangkutan dengan ayat-ayat itu sendiri, seperti casing yang ada pada mushaf. Jadi kalau menyentuh langsung layar kaca, jelas ini tidak relevan disamakan dengan masalah pelindung, sehingga yang berlaku adalah masalah yang lain.

Adapun aspek masalah ini sebagai cabang pada masalah menyentuh kitab-kitab tafsir, sesungguhnya hp dalam masalah ini dianggap seperti sebuah kitab yang memuat Al-Qur'an dan lainnya. Contoh yang paling dekat ialah kitab-kitab tafsir.

### **Cara Menggabungkan Berdasarkan Dua Masalah di Atas**

Pertama: Berdasarkan pada masalah menyentuh dengan ada pelindung. Dalam hal ini, para ulama fikih berbeda pendapat, apakah disyaratkan harus suci atau tidak? Ada tiga pendapat, yaitu:

Pendapat pertama: disyaratkan harus suci secara mutlak. Inilah pendapat yang dijadikan pegangan oleh ulama-ulama dari kalangan madzhab Maliki.

Disebutkan dalam kitab *Mawahib Al-Jalil*, haram hukumnya menyentuh bagian kulit atau sampulnya. Disebutkan oleh penulis kitab *At-Taudhih*, menurut pendapat yang lebih hati-hati, bagian pinggir kertas yang ada tulisannya dan warna putih yang terdapat di antara baris-baris tulisan haram disentuh walaupun dengan menggunakan tongkat.<sup>877</sup>

Disebutkan dalam kitab *At-Taj wa Al-Iklil*, orang yang tidak memiliki wudhu dilarang membawa mushaf meskipun di atas sebuah bantal atau dengan ada sampulnya. Sebab, orang yang membawa mushaf pada sebuah bantal jelas bermaksud membawa mushaf, bukan membawa benda lainnya.<sup>878</sup>

Dalam *Hasyiyah Qalyubi* disebutkan, "Demikian pula sampulnya", yakni haram menyentuhnya. Ia tidak mengomentari tentang membawa sampul mushaf karena hal itu termasuk bagian dari membawa mushaf.

<sup>877</sup> *Mawahib Al-Jalil Syarh Mukhtashar Khalil*, II/435.

<sup>878</sup> Lihat, *At-Taj wa Al-Iklil Li Mukhtashar Khalil*, I/191.

Sebab yang dibicarakan tentang kulit atau sampulnya ialah benda yang melekat pada mushaf. Adapun sampul yang terpisah juga haram dibawa dan disentuh selama itu dikaitkan pada mushaf. Tetapi jika sampul mushaf tersebut terpisah dari mushafnya atau dipasang pada benda selainnya meskipun tetap disebut sampul mushaf Al-Qur'an, hukumnya tidak haram.<sup>879</sup>

Disebutkan dalam sebuah riwayat di kalangan ulama-ulama madzhab Hambali, diterangkan dalam kitab *Al-Furu'*, boleh hukumnya membawa mushaf dengan atau dalam sampulnya. Jika terlepas dari sampulnya maka tidak boleh dibawa. Disebutkan dalam kitab *Al-Inshaf*, jika mushaf dalam keadaan telanjang maka haram dibawa.<sup>880</sup>

Pendapat kedua: tidak disyaratkan suci. Inilah pendapat ulama-ulama dari kalangan madzhab Hanafi.

Disebutkan dalam kitab *Tabyin Al-Haqa'iq*, ada yang mengatakan tidak makruh hukumnya menyentuh sampul yang terpasang pada mushaf. Demikian pula menyentuh pada bagian pinggir mushaf atau pada bagian warna putih yang tidak ada tulisannya sama sekali.<sup>881</sup>

Ini juga pendapat ulama-ulama dari kalangan madzhab Syafi'i. Disebutkan dalam *Hasyiyah Qalyubi*, yang diharamkan hanya menyentuh bagian yang ada tulisannya saja, bukan bagian pinggirnya dan juga bukan bagian di antara tulisan.<sup>882</sup> Disebutkan dalam *Mughni Al-Muhtaj*, (Begitu pula sampulnya), yakni sampul yang melekat pada mushaf. Menurut pendapat yang shahih seperti yang telah dikemukakan sebelumnya, haram menyentuhnya. Tetapi menurut pendapat yang kedua, boleh menyentuhnya. Sebab, itu bukan bagian yang melekat secara hakiki.<sup>883</sup>

Itu juga pendapat ulama-ulama dari madzhab Hambali. Disebutkan dalam kitab *Al-Furu'*, boleh membawa mushaf berikut sampulnya, atau yang ada dalam sampulnya, atau dengan menggunakan tongkat. Dan, juga boleh menyentuhnya dengan menggunakan benda pelindung. Sama seperti

<sup>879</sup> Lihat, *Hasyiyah Qalyubi*, I/40, dan *Mughni Al-Muhtaj Ila Ma'rifat Ma'ani Alfazh Al-Minhaj*, Asy-Syirbini Al-Khatib, I/37.

<sup>880</sup> *Al-Furu'*, Ibnu Muflih, I/154.

<sup>881</sup> *Tabyin Al-Haqa'iq Syarh Kanz Al-Daqa'iq*, I/57.

<sup>882</sup> Lihat, *Hasyiyah Qalyubi*, I/40.

<sup>883</sup> *Mughni Al-Muhtaj Ila Ma'rifat Ma'ani Alfazh Al-Minhaj*, Asy-Syirbini Al-Khatib, I/37.



seseorang membawa buku atau kitab berisi mantra-mantra dan doa-doa ta'awudz yang di dalamnya terdapat ayat-ayat Al-Qur'an. Alasannya, karena sampul Al-Qur'an bukan bagian dari Al-Qur'an. Buktinya boleh dijual. Kata Al-Qadhi, tetapi jika membawa atau menyentuh mushaf yang telanjang hukumnya tidak boleh.<sup>884</sup> Disebutkan dalam kitab *Al-Inshaf*, tidak haram membawa mushaf yang ada sampulnya, atau yang ada di dalam sampulnya, atau yang ada dalam saku baju, atau dengan menggunakan tongkat, atau menyentuhnya dengan menggunakan benda pelindung menurut pendapat yang shahih.<sup>885</sup>

Pendapat ketiga: Dirinci.

Jika benda pelindungnya melekat seperti jilidan (sampul tebal dan kaku), maka untuk menyentuhnya disyaratkan harus suci. Sebaliknya jika bisa dipisah seperti sampul (kertas tebal biasa), maka untuk menyentuhnya tidak disyaratkan harus suci.

Inilah pendapat ulama-ulama dari madzhab Hanafi. Disebutkan dalam kitab *Tabyin Al-Haqa'iq*, "Dan haram hukumnya menyentuh mushaf kecuali pada sampulnya." Menurut pendapat yang shahih, sampul mushaf adalah benda yang bisa dilepas darinya, bukan yang melekat dengannya secara permanen. Ada yang berpendapat, tidak makruh menyentuh kulit atau sampul yang melekat pada mushaf, dan juga menyentuh bagian pinggir mushaf serta bagian warna putih yang tidak ada tulisannya. Tetapi menurut pendapat yang shahih, hal itu tetap dilarang, karena semuanya ikut pada mushaf.<sup>886</sup>

Disebutkan dalam kitab *Bada'i' Ash-Shana'i'*, sampul mushaf adalah benda yang melekat padanya. Menurut sebagian ulama yang lain, yakni saku. Tetapi menurut pendapat yang shahih, sampul mushaf adalah benda yang bisa dipisahkan darinya, dan inilah benda yang di dalamnya terdapat mushaf. Sampul mushaf ada yang terbuat dari kulit, dan juga ada yang terbuat dari kain. Sebab, yang melekat pada mushaf ikut kepadanya. Jadi menyentuhnya berarti menyentuh Al-Qur'an. Itulah, jika mushaf dijual, maka benda yang melekat padanya termasuk yang juga dijual. Sedangkan

<sup>884</sup> *Al-Furu'*, Ibnu Muflih, I/154.

<sup>885</sup> *Al-Inshaf*, Al-Mardawi, I/224.

<sup>886</sup> *Tabyin Al-Haqa'iq Syarh Kanz Al-Doqa'iq*, I/57.

yang bisa dipisahkan dari mushaf tidak ikut, supaya benda ini tidak masuk dalam penjualan mushaf tanpa syarat.<sup>887</sup>

### **Pengembangan Perbedaan Pendapat Ini**

Menyentuh telepon genggam yang salah satu fiturnya juga berisi mushaf pada kondisi sedang aktif dianggap menyentuhnya dengan menggunakan benda pelindung yang menempel, selama tidak menyentuh layar kacanya. Sebab, sesungguhnya menyentuh bagian layar kaca hp sama dengan menyentuh secara langsung tanpa benda pelindung.

Berdasarkan versi pendapat yang pertama dan yang ketiga tentang perbedaan masalah tersebut, berarti menyentuh hp dalam keadaan aktif (on) disyaratkan harus suci. Sementara menurut versi pendapat yang kedua, tidak disyaratkan harus suci.

#### **Kedua: Didasarkan pada masalah menyentuh kitab-kitab tafsir**

Ulama-ulama ahli fikih berselisih dalam empat versi pendapat tentang syarat harus suci untuk menyentuh tafsir:

##### *Pendapat pertama; Tidak disyaratkan harus suci*

Ini adalah pendapat yang kuat dari para ulama ahli fikih. Disebutkan dalam kitab *Ar-Radd Al-Muhtar 'Ala Ad-Durr Al-Mukhtar (Hasyiyah Ibni Abidin)*, boleh menyentuh tafsir karena disamakan dengan kitab-kitab syariat yang lain.<sup>888</sup> Disebutkan dalam *At-Taj wa Al-Iklil*, tidak apa-apa hukumnya menyentuh kitab-kitab tafsir tanpa berwudhu terlebih dahulu.<sup>889</sup> Disebutkan dalam *Syarh Al-Kharasyi*, boleh hukumnya bagi orang yang menanggung hadats menyentuh kitab tafsir Al-Qur'an.<sup>890</sup> Disebutkan dalam kitab *Fathu Al-'Aziz*, tidak haram hukumnya menyentuh kitab-kitab tafsir.<sup>891</sup> Disebutkan dalam *Raudhat Ath-Thalibin*, demikian pula tidak haram menyentuh kitab-kitab tafsir menurut pendapat yang paling shahih.<sup>892</sup> Dan disebutkan dalam kitab *Al-Mughni*, boleh menyentuh kitab-kitab tafsir, kitab-kitab fikih, dan kitab-kitab lainnya, serta risalah-risalah, meskipun di dalamnya terdapat ayat-ayat Al-Qur'an, berdasarkan dalil

<sup>887</sup> *Badai' Ash-Shanai' Fi Tartib Al-Syorai*, Al-Kasani I/34.

<sup>888</sup> Lihat, *Al-Radd Al-Muhtar 'Ala Ad-Durr Al-Mukhtar (Hasyiyah Ibni Abidin)*, I/190.

<sup>889</sup> Lihat, *At-Taj Wa Al-Iklil Li Mukhtashar Khalil*, I/191.

<sup>890</sup> Lihat, *Syarh Mukhtashar Khalil*, Al-Kharasyi, II/279.

<sup>891</sup> Lihat, *Fathu Al-'Aziz Syarh Al-Wajiz*, Ar-Rafi'i, II/24.

<sup>892</sup> *Raudhat Ath-Thalibin*, An Nawawi I/80.



bahwa sesungguhnya Nabi ﷺ menulis sepucuk surat kepada Qaishar yang isinya terdapat ayat Al-Qur'an. Lagi pula surat tersebut tidak bisa disebut sebagai mushaf sehingga tidak bisa ditetapkan keharamannya.<sup>893</sup>

*Pendapat kedua: Disyaratkan harus suci*

Inilah pendapat ulama-ulama dari kalangan madzhab Hanafi. Disebutkan dalam kitab *Bada'i' Ash-Shanai'*, tidak boleh menyentuh kitab-kitab tafsir, karena menyentuhnya berarti menyentuh Al-Qur'an.<sup>894</sup>

*Pendapat ketiga: Makruh hukumnya menyentuh kitab-kitab tafsir tanpa bersuci*

Inilah pendapat ulama-ulama dari kalangan madzhab Hanafi. Disebutkan dalam *Al-Bahru Al-Ra'iq Syarah Kanzu Al-Daqa'iq*, makruh hukumnya menyentuh kitab-kitab tafsir, kitab-kitab fikih, dan kitab-kitab hadits, karena dalam kitab-kitab tersebut pasti terdapat ayat-ayat Al-Qur'an.<sup>895</sup> Keterangan yang sama terdapat dalam kitab *Syarh Fathu Al-Qadir*.<sup>896</sup>

Disebutkan dalam *Ar-Radd Al-Muhtar 'Ala Ad-Durr Al-Mukhtar* (Hasyiyah Ibni Abidin) pendapat yang menyatakan bahwa kitab tafsir sama seperti mushaf yang secara lahiriyah haram menyentuhnya, sebagaimana yang menjadi tuntutan penyerupaan. Tetapi pendapat ini perlu ditinjau kembali, karena tidak ada nashnya sama sekali. Berbeda dengan mushaf yang pantas diungkapkan ialah hukumnya makruh, sebagaimana yang diungkapkan oleh lainnya. Ia mengatakan, pendapat yang populer dan bersifat hati-hati adalah pendapat yang ketiga, yakni makruh hukumnya menyentuh kitab tafsir, bukan lainnya, karena perbedaannya sangat jelas.

Sesungguhnya ayat-ayat Al-Qur'an yang terdapat dalam kitab tafsir lebih banyak jumlahnya daripada yang terdapat dalam kitab-kitab lainnya. Menyebutkan tentang kitab tafsir tentu ada maksud tersendiri, bukan karena alasan mengikuti. Menyerupakan kitab tafsir dengan mushaf lebih bisa dipahami daripada menyerupakan mushaf dengan kitab-kitab yang lainnya.<sup>897</sup>

<sup>893</sup> *Al-Mughni*, Ibnu Qudamah, I/169.

<sup>894</sup> *Bada'i' Ash-Shanai' fi Tartib Asy-Syara'i'*, Al-Kasani I/33.

<sup>895</sup> *Al-Bahru Al-Ra'iq Syarah kitab Kanzu Al-Daqa'iq*, I/212.

<sup>896</sup> *Syarh Fathu Al-Qadir*, Al-Kamal bin Al-Hammam, I/169.

<sup>897</sup> *Ar-Radd Al-Muhtar 'Ala Ad-Durr Al-Mukhtar* (Hasyiyah Ibni Abidin), I/190.

*Pendapat keempat: Dirinci berdasarkan pertimbangan yang terbanyak*

Jika isinya lebih banyak ayat-ayat Al-Qur'an maka disyaratkan harus suci. Sebaliknya jika isinya lebih banyak lainnya maka tidak disyaratkan harus suci.

Inilah pendapat ulama-ulama dari kalangan madzhab Hanafi. Disebutkan dalam *Ar-Radd Al-Muhtar 'Ala Ad-Durr Al-Mukhtar (Hasyiyah Ibni Abidin)*, jika ada yang berpendapat masalah ini dirinci, seperti misalnya dikatakan kalau lebih banyak tafsirnya maka tidak makruh, dan kalau lebih banyak ayat-ayat Al-Qur'an nya maka tidak makruh,<sup>898</sup> maka ini adalah pendapat yang sangat baik.

Ini juga pendapat ulama-ulama dari madzhab Syafi'i yang dianggap sebagai pendapat yang kuat oleh An-Nawawi. Ia mengatakan dalam kitabnya *Raudhat Ath-Thalibin*, "Ada yang mengatakan jika ayat-ayat Al-Qur'annya lebih banyak maka secara pasti hukumnya haram." Lebih lanjut ia mengatakan bahwa menurut pendapat yang paling shahih, kalau ayat-ayat Al-Qur'annya lebih banyak maka hukumnya tidak haram. Ini keliru. yang benar justru pasti haram. Sebab, meskipun itu tidak bisa disebut mushaf namun memiliki makna yang sama.<sup>899</sup>

### **Pembagian Atas Perselisihan Pendapat dalam Masalah Ini**

Menyentuh *handphone* yang salah satu fiturnya juga berisi mushaf (dalam keadaan on) selama kita menyamakannya dengan kitab-kitab tafsir, maka boleh menyentuhnya tanpa bersuci terlebih dahulu menurut versi pendapat yang pertama saja. Hukumnya boleh menurut versi pendapat yang keempat dengan dirinci seperti yang telah dikemukakan sebelumnya tadi. Artinya, bahwa masalah ini bersifat nisbi atau relatif, karena antara satu *handphone* dengan *handphone* yang lain berbeda karena banyaknya program yang lain, terutama bahwa fitur program Al-Qur'an sangat besar. Dari segi banyaknya ini bisa dikiaskan berdasarkan ukuran memori yang diaktifkan oleh program-programnya. Jika fitur yang berisi program Al-Qur'an lebih dari separoh maka hal itu dianggap lebih banyak, sehingga untuk menyentuhnya disyaratkan harus bersuci terlebih dahulu. Sbaliknya

<sup>898</sup> *Ar-Radd Al-Muhtar 'Ala Ad-Durr Al-Mukhtar (Hasyiyah Ibni Abidin)*, I/190.

<sup>899</sup> *Raudhat Ath-Thalibin*, An-Nawawi, I/80.



jika kurang dari separoh maka untuk menyentuhnya tidak disyaratkan harus bersuci terlebih dahulu.

Menurut versi pendapat kedua yang mensyaratkan harus bersuci terlebih dahulu, maka di sini juga disyaratkan harus bersuci. Sedangkan menurut versi pendapat ketiga yang menetapkan hukum makruh dalam menyentuh kitab-kitab tafsir, maka di sini juga berlaku demikian.

### **Pendapat yang Diunggulkan (Tarjih)**

Sebagaimana yang telah dikemukakan sebelumnya bahwa masalah ini berdasarkan atau mengacu pada dua masalah (menyentuh dengan menggunakan pelindung, dan menyentuh kitab-kitab tafsir). Menurut pendapat yang diunggulkan dalam dua masalah ini ialah tidak disyaratkan harus suci untuk menyentuh jika menggunakan alat pelindung, walaupun alat ini menempel pada mushaf, dan tidak disyaratkan harus suci untuk menyentuh kitab-kitab tafsir. Hal itu karena beberapa alasan sebagai berikut:

1. Sesungguhnya hukum asal adalah lepas dari tanggungan dan tidak adanya syarat harus suci, kecuali ada dalil. Dalilnya ialah riwayat tentang menyentuh mushaf. Disebutkan bahwa sesungguhnya mushaf pada zaman Nabi ﷺ hanya berupa papan dan daun yang ditulis ayat-ayat Al-Qur'an secara langsung. Jika dikatakan harus ada syarat suci untuk setiap benda yang melekat, maka dalam masalah ini juga disyaratkan harus suci untuk semua benda pelindung yang sebagian melekat pada sebagian yang lain. Dan, juga bahwa dasar ini mengecualikan kitab-kitab tafsir dari persyaratan harus suci, karena secara mutlak mushaf tidak bisa disebut seperti itu.
2. Sesungguhnya syarat harus suci adalah salah satu bentuk *masyaqqah* atau kesulitan. Mushaf yang ada di masjid-masjid, di madrasah-madrasah, dan di tempat-tempat lainnya tidak mungkin bisa dibawa kalau kita mengatakan harus ada syarat suci, kecuali kalau orang yang membawanya dalam keadaan suci. Jadi sulit bagi petugas kebersihan di masjid atau di madrasah, atau di tempat-tempat lainnya untuk bisa membawa mushaf, menyentuh sampulnya untuk dibersihkan, dan lain sebagainya.

Jelas kesulitan ini juga berlaku di percetakan-percetakan mushaf, di perpustakaan-perpustakaan umum maupun khusus, di tempat-tempat penitipan wakaf, di masjid-masjid, di madrasah-madrasah, dan di tempat-tempat lainnya.

Jika pendapat yang diunggulkan dalam kedua masalah ini tidak mensyaratkan harus suci, maka demikian pula dengan *handphone* yang untuk menyentuhnya juga tidak disyaratkan harus suci, kalau untuk menghidupkan dengan syarat tidak menyentuh layar kacanya itu sendiri. Sebab, pada saat itu menyentuhnya sama dengan menyentuh mushaf sehingga disyaratkan harus suci.

### **Membawa Masuk *Handphone* yang Berisi Al-Qur'an ke Dalam Kamar Kecil**

Ulama-ulama ahli fikih membicarakan tentang masalah masuk ke dalam kamar kecil dengan membawa *handphone* yang berisi mushaf atau berisi sebagian ayat-ayatnya. Tetapi apakah masuk ke dalam kamar kecil dengan membawa *handphone* yang juga berisi program-program Al-Qur'an dianggap sama seperti masuk kamar kecil dengan membawa mushaf?

Sebelum menjawab secara khusus tentang masuk ke dalam toilet dengan membawa *handphone*, terlebih dulu kami ingin menerangkan tentang perbedaan para ulama ahli fikih dalam hal ini.

### **Perbedaan Pendapat Para Ulama Tentang Masuk ke Kamar Kecil dengan Membawa Mushaf**

Para ulama pakar fikih telah membicarakan masalah masuk ke dalam kamar kecil dengan membawa sesuatu yang berisi dzikir kepada Allah ﷻ. Statemen mereka yang mengemuka ialah bahwa sesungguhnya mushaf adalah termasuk sesuatu yang di dalamnya mengandung dzikir kepada Allah ﷻ. Tetapi dari penjelasan tadi, sebagian mereka memahami bahwa khusus mushaf berlaku hukum yang sangat ketat.

Dalam konteks masalah ini ada tiga versi pendapat yang paling populer. Pertama, hukumnya boleh. Kedua, hukumnya makruh. Dan, ketiga, hukumnya haram.

*Pendapat pertama: Hukumnya boleh*



Ini adalah pendapat ulama-ulama dari kalangan madzhab Maliki tentang dzikir secara umum. Mereka tidak menegaskan mushaf secara spesifik. Disebutkan dalam *Mawahib Al-Khalil*, para ulama berbeda pendapat tentang memasuki kamar kecil dengan membawa cincin yang ada tulisan dzikir kepada Allah ﷻ. Pendapat satu-satunya yang dikutip dari imam Malik, hal itu hukumnya boleh.<sup>900</sup>

*Pendapat kedua: Hukumnya makruh*

Ini adalah pendapat ulama-ulama dari madzhab Hanafi. Disebutkan dalam kitab *Maraqī Al-Fallāh*, makruh hukumnya masuk ke dalam kamar kecil dengan membawa suatu benda yang ada tulisan nama Allah atau Al-Qur'an. Disebutkan dalam *Hasyiyah Ath-Thahthawi* yang mengomentarnya, "Letak kemakruhananya ialah jika benda tersebut dalam keadaan terbuka. Jika benda tersebut berada dalam saku, maka pada saat itu hukumnya tidak apa-apa."

Disebutkan dalam kitab *Al-Quhustani 'An Al-Munyah*, sebaiknya seseorang tidak masuk ke dalam kamar kecil jika di kantong bajunya ada mushaf kecuali karena alasan darurat, dan saya berharap mudah-mudahan ia tidak berbuat dosa tanpa terpaksa. Hal ini dinyatakan oleh Al-Hamawi. Disebutkan dalam kitab Al-Halabi, cincin yang ada tulisan dzikir kepada Allah ﷻ jika mata cincinnya dibikin hingga bagian dalam telapak tangannya, ada yang mengatakan hal itu tidak makruh. Tetapi sebaiknya hal itu dihindari.<sup>901</sup> Disebutkan dalam *Al-Fatawa Al-Hindiyyah*, makruh hukumnya seseorang memasuki kamar kecil dengan memakai cincin yang ada tulisan *Allah* ﷻ, atau ada tulisan ayat Al-Qur'an.<sup>902</sup> Ini adalah salah satu versi pendapat yang berlaku dalam madzhab Maliki. Disebutkan dalam kitab *Mawahib Al-Jalil*, membaca dzikir dalam kamar kecil atau masuk ke dalamnya dengan membawa benda yang ada tulisan dzikir atau ayat Al-Qur'an, menurut yang dipahami dari ucapan Ibnu Rusyd, Al-Qadhi Iyadh, dan penulis kitab *Ath-Thiraz*, bahwa larangan berlaku terhadap orang yang membacanya. Ini berarti hukumnya makruh. Inilah yang ditegaskan oleh Al-Jazuli dan penulis kitab *Al-Madkhal*.<sup>903</sup>

<sup>900</sup> *Mawahib Al-Jalil Syarh Mukhtashar Khalil* (1/273. Lihat, *Hasyiyat Ad-Dusuqi 'Ala Asy-Syarh Al-Kabir*, Ad-Dardiri 1/350.

<sup>901</sup> *Hasyiyah Ath-Thahthawi 'Ala Maraqi Al-Falah* 1/36.

<sup>902</sup> *Al-Fatawa Al-Hindiyyat* 1/50.

<sup>903</sup> *Mawahib Al-Jalil Syarh Mukhtashar Khalil* (1/273. Lihat, *Hasyiyat Ad-Dusuqi 'Ala Asy-Syarh Al-Kabir*, Ad-Dardiri 1/359.

Itu juga pendapat ulama-ulama dari kalangan madzhab Syafi'i. Disebutkan dalam oleh An-Nawawi dalam *Al-Majmu'*, "Sahabat-sahabat kami sepakat atas anjuran supaya menyingkirkan benda yang ada tulisannya *Allah* ketika hendak memasuki kamar kecil Tetapi ini hukumnya tidak wajib."<sup>904</sup> Disebutkan dalam *Syarh Al-Muhalla*, dalam kamar kecil tidak boleh membawa benda apa pun yang ada tulisan dzikirnya, baik berupa ayat Al-Qur'an atau lainnya demi mengagungkan firman Allah ﷻ.<sup>905</sup> Dan disebutkan dalam *Mughni Al-Muhtaj*, adab ini sangat dianjurkan.

*Pendapat ketiga: Hukumnya haram*

Ini adalah pendapat para ulama dari kalangan madzhab Maliki. Disebutkan dalam *Hasyiyat Al-'Adawi 'Ala Al-Kharasyi*, kesimpulannya ialah bahwa wajib hukumnya menyingkirkan Al-Qur'an, dan sunnah menyingkirkan selainnya berupa dzikir dari dalam kamar kecil. Wajib hukumnya menyingkirkan mushaf secara utuh, meskipun dalam keadaan tertutup. Tetapi ini berlaku kalau memang tidak ada keperluan yang sangat mendesak, seperti khawatir kalau hilang jika tidak dibawa masuk. Kalau untuk kasus seperti ini hukumnya boleh.<sup>906</sup> Disebutkan dalam *Syarh Al-Kabir*, demikian pula haram seseorang masuk ke kamar kecil dengan membawa mushaf secara utuh atau hanya sebagiannya, meskipun tidak terlintas dalam pikirannya bahwa mushaf akan disentuh oleh orang yang menanggung hadats, kecuali karena alasan takut hilang.<sup>907</sup>

Kata Ad-Dusuqi, apa yang dituturkan oleh pensyarah tentang larangan memasuki kamar kecil dengan membawa benda berisi ayat Al-Qur'an secara mutlak, baik dalam keadaan utuh atau hanya sebagian saja, diikuti oleh Ibnu Abdissalam dalam penulis kitab *At-Taudhih*.<sup>908</sup>

Disebutkan dalam *Asy-Syarh Ash-Shaghir*, kecuali Al-Qur'an yang haram dibaca oleh seseorang –yakni dalam kamar kecil– dan masuk dengan membawa mushaf penuh atau sebagiannya, bahkan meskipun hanya satu ayat saja, sepanjang ia tidak memiliki tempat yang tertutup dengan alat pelindung. Termasuk alat pelindung ialah saku bajunya. Al-Qur'an yang

<sup>904</sup> *Al-Majmu'* II/73.

<sup>905</sup> *Hasyiyat Qalyubi Wa Umairah 'Ala Syarhi Al-Muhalla Li Al-Minhaj* I/38.

<sup>906</sup> *Syarh Mukhtashar Khalil*, Al-Kharasyi I/145.

<sup>907</sup> *Hasyiyat Ad-Dusuqi 'Ala Syarhi Al-Kabir*, Ad-Dardir I/107.

<sup>908</sup> *Hasyiyat Ad-Dusuqi 'Ala Syarhi Al-Kabir*, Ad-Dardir I/359.



ia letakkan dalam saku bajunya dapat mencegah keharaman pada mushaf dan kemakruhan pada lainnya. Ini selama ia tidak khawatir mushaf Al-Qur'an tersebut akan hilang. Kalau khawatir, maka ia boleh masuk dengan membawanya, karena alasan darurat.<sup>909</sup>

Inilah pendapat para ulama dari kalangan madzhab Hambali: Disebutkan dalam *Al-Inshaf*, pendapat yang benar ialah makruh hukumnya seseorang memasuki kamar kecil dengan membawa sesuatu yang terdapat dzikir kepada Allah ﷻ jika memang tidak ada perlunya. Hal inilah yang juga ditetapkan dalam *Al-Wajiz*, *Majma' Al-Bahrain*, dan *Al-Hawi Al-Kabir*.

Menurut saya, masuk kamar kecil dengan membawa mushaf tanpa ada perlunya jelas hukumnya haram secara pasti. Dalam hal ini orang yang berakal tidak menggantungkan pada syarat apa pun.<sup>910</sup> Disebutkan dalam *Kasysyaf Al-Qina'*, sebagian mushaf sama dengan satu mushaf utuh dalam hal keharamannya.<sup>911</sup>

### **Masih Tentang Masalah Masuk Kamar Kecil dengan Membawa Handphone Bcrisi Mushaf**

Sebaiknya dibedakan antara ketika program-program di mana pesawat *handphone* dalam keadaan aktif di mana tulisan ayat-ayat Al-Qur'an tampak terlihat jelas di monitor, dan antara keadaan pesawat *handphone* dalam keadaan tidak sedang aktif.

Dalam keadaan yang pertama, memasuki kamar kecil dengan membawa *handphone* sama dengan memasukinya dengan membawa mushaf. Atau minimal bisa disebut seperti memasuki kamar kecil dengan membawa sebagian mushaf, atau membawa kertas yang terdapat tulisan ayat-ayat Al-Qur'an. Hal itu karena yang dihukumi adalah yang tampak saja. Adapun secara keseluruhan, mushaf yang ada dalam *handphone* berlaku hukum untuk keadaan yang kedua.

Sementara dalam keadaan yang kedua, hal itu tidak dianggap masuk ke dalam kamar kecil dengan membawa Al-Qur'an, karena ayat-ayatnya tidak tampak di layar monitor.

<sup>909</sup> *Asy-Syarhu Ash-Shaghir*, Ad-Dardir Ma'a Hasyiyat Al-Shawi I/150.

<sup>910</sup> *Al-Inshaf*, Ad-Dardir I/94.

<sup>911</sup> *Kasysyaf Al-Qina' 'An Matni Al-Iqna'*, Al-Buhuti I/59.

Tetapi juga tidak bisa dikatakan seperti itu. Sebab, faktanya ayat-ayat tersebut ada dalam mushaf berupa kertas yang tersimpan dalam memori *handphone*. Mushaf berupa kertas yang ada ayat-ayat Al-Qur`annya adalah fakta yang bisa diindera. Ayat-ayat di sini adalah ungkapan dari getaran magnet yang tidak berbeda dengan lainnya selama ia berada dalam memori *handphone*, atau memori yang hakekatnya akan terbentuk ketika program-programnya diaktifkan.<sup>912</sup>

Mungkin di sini hal itu bisa disamakan dengan orang yang membawa puluhan huruf yang tersebar atau acak dan yang mungkin bisa dibentuk satu ayat dari Kitab Allah atau kalimat-kalimat lain. Huruf-huruf ini tidak bisa dihukumi mushaf sepanjang seperti itu.

### **Cairan yang Keluar dari Kemaluan Perempuan Antara Suci dan Najis<sup>913</sup>**

Sesungguhnya cairan yang keluar dari kemaluan atau vagina seorang perempuan termasuk masalah-masalah yang biasa dialami oleh sebagian besar kaum perempuan. Di sana muncul banyak keluhan dan pertanyaan-pertanyaan yang tidak terjawab. Sebab, ini adalah termasuk masalah yang membingungkan bagi seorang perempuan.

Hukum menganggap najis sesuatu tertentu itu terkait erat dengan menghukumi rusak atau batalnya suatu ibadah. Dan, ini adalah hukum yang bersifat taklifi, karena mengandung perintah Allah ﷻ untuk menjauhkan sesuatu yang dihukumi najis dan juga menjauhinya dari satu sisi serta menyucikan pakaian atau badan yang terkena olehnya.

Seorang wanita yang beriman tentu sangat menginginkan keridhaan Allah ﷻ, dan ia juga sangat menginginkan agar ibadahnya bisa diterima. Di antara ibadah-ibadah yang sangat ditekankan di sisi Allah ﷻ adalah shalat. Bersuci dituntut untuk menunaikan shalat, dan merupakan salah satu dari syarat-syaratnya.

Seorang wanita yang beriman tentu sangat ingin untuk mengetahui secara konkrit dan pasti, apakah bagian lembab itu najis yang disamakan

<sup>912</sup> Lihat, tentang hakekat huruf-huruf dalam memori komputer, dan lain sebagainya. <http://www.aljoher.com/aljoherh/Machine%20language.htm>.

<sup>913</sup> Disimpulkan dari kitab *Al-Ifrazat Ath-Thabi'iyat 'Inda Al-Mar'ati Baina Ath-Thaharah wa An-Najashah*/ Dr. Fatimah binti Umar bin Muhammad Nashif.



dengan air kencing dan kotoran? Atau itu suci yang disamakan dengan air ludah dan ingus? Dan apakah keluarnya cairan-cairan tersebut membatalkan wudhu atau tidak? Demikian dan seterusnya.

Dikarenakan cairan-cairan tersebut muncul terus menerus pada sebagian besar kaum wanita, di mana mereka tidak bisa memastikannya, maka harus dijelaskan hukum syariatnya tentang masalah ini.

### **Definisi Umum**

Cairan-cairan alami ini adalah cairan yang dikeluarkan dari vagina seorang wanita dalam keadaan normal yang oleh para ulama secara mutlak disebut sebagai bagian lembab pada kemaluan seorang wanita, dan itu bukan sperma atau wadi atau madzi.

Ini adalah cairan yang ada pada sebagian besar kaum wanita yang keluar secara rutin. Tetapi cairan ini antara seorang wanita dan wanita yang lain berbeda dalam segi jumlah atau kuantitasnya saja. Hal ini lazim dialami oleh kaum wanita yang berstatus janda dan atau perawan.<sup>914</sup>

### **Definisi Fikih**

Imam An-Nawawi mendefinisikannya sebagai, “Bagian lembab kemaluan seorang wanita berupa cairan berwarna putih yang bentuknya mirip antara madzi dan keringat.”<sup>915</sup> Ia juga mengatakan, “Cairan ini keluar dari bagian dalam kemaluan.”<sup>916</sup>

### **Definisi Medis<sup>917</sup>**

Sesungguhnya dua sumber utama cairan kental dari vagina yang bersifat alami adalah:

1. Selaput yang tersembunyi di vagina berupa cairan tipis yang berwarna bening.
2. Leher rahim yang terdapat pada bagian atas vagina dan cairannya berwarna bening

<sup>914</sup> 171, *Comprehension Of Gynecology*, hlm 46.

<sup>915</sup> An-Nawawi Muhyidin bin Syaraf, *Al-Majmu' Syarh Al-Muhadzab*; dan *Fathu Al-'Aziz Syarh Al-Wajiz/ Ar-Rafi'i*, jilid II.

<sup>916</sup> *Raddu Al-Muhtar 'Ala Ad-Durr Al-Mukhtar (Hasyiyah Ibn Abidin)*, hlm 145, Dar Ath-Thiba'at Al-Amirah, tahun 1307 H.

<sup>917</sup> (Doktor), Arab, Hisyam, *Istisyari Amradh An-Nisa' Wa Thibb Al-Ajinnah Bi Musytasfa Al-Malik Fahd Li Al-Quwwat Al-Musallahah Bi Jiddah*, sebuah artikel berjudul “Cairan-cairan yang Keluar dari Vagina”.

Fungsi cairan-cairan ini dapat mencegah mengeringnya saluran vagina, yakni cairan berbentuk bening yang tidak berbau sama sekali. Cairan-cairan ini muncul dengan jelas pada waktu haid dan kuantitasnya berubah-ubah dari waktu ke waktu. Warnanya juga berubah antara bening dan putih. Ada beberapa penyebab munculnya cairan-cairan ini. Di antaranya ada yang normal, dan ada yang karena penyakit.

Cairan-cairan ini mengandung penyakit dalam kondisi-kondisi sebagai berikut:

1. Jika jumlahnya meningkat dalam bentuk tertentu.
2. Jika berbau tidak sedap.
3. Jika warnanya sudah kuning dan menjadi seperti susu kental.
4. Dari definisi-definisi di atas kami dapat menentukan sumber cairan-cairan tersebut, yakni dinding vagina (kemaluan bagian dalam). Sebab keterangan atau definisi ini banyak memberikan manfaat untuk memutuskan tentang benda lembab ini dan yang termasuk yang inti dalam pembahasan.

### **Sebuah Pengantar**

Para ulama ahli fikih sepakat bahwa wudhu batal disebabkan sesuatu yang keluar dari lubang kemaluan atau lubang anus jika sesuatu itu memang biasa keluar. Tetapi mereka berselisih pendapat jika itu adalah sesuatu yang jarang keluar. Menurut mayoritas ulama, hal itu tetap membatalkan wudhu. Menurut imam Malik, jenis ini tidak mewajibkan wudhu. Inilah yang ditunjukkan beberapa kitab fikih.<sup>918</sup>

Disebutkan dalam kitab *Al-Mughni*, “Yang dapat membatalkan thaharah ialah sesuatu yang biasa keluar dari lubang kemaluan atau lubang anus. Secara garis besar sesungguhnya sesuatu yang keluar dari lubang kemaluan dan lubang anus ada dua jenis:

<sup>918</sup> *Bada'i' Ash-Shana'i fi Tartib Asy-Syara'i'*, Al-Kasani, Ala'udin Abu Bakar Al-Mas'udi I/24, cetakan kedua, 1402 H/1982 m, Dar Al-Kitab Al-Arabi, Beirut; *Al-Mughni*, Ibnu Qudamah, Muwaffaquddin, I/230, cetakan pertama, 1406 H/1986 M, Dar Hajar Li Al-Thiba'ah Wa An-Nasyr, Kairo; *Mughni Al-Muhtaj Ila Ma'rifat Ma'ani Alfazh Al-Minhaj 'Ala Matni Al-Minhaj*, Abu Zakaria Yahya bin Syaraf An-Nawawi, Muhammad Asy-Syirbini, Al-Khatib I/32, tahun 1377 H/1958 M, Maktabah Wa Mathba'ah Musthofa Al-Babay Al-Halabi, Kairo. Dan, *Al-Kafi Fi Fiqhi Ahli Al-Madinah, Al-Maliki*, jilid I, Kitab Wudhu, tahun 1399 H/1979 M.



Jenis pertama ialah sesuatu yang biasa keluar seperti air kencing, tinja, sperma, madzi, wadi, dan kentut. Semua ini berdasarkan ijma' atau kesepakatan para ulama dapat membatalkan wudhu. Darah istihadhah menurut pendapat sebagian besar ulama juga membatalkan wudhu, kecuali pendapat Rabi'ah.

Jenis kedua ialah sesuatu yang jarang keluar dari lubang kemaluan atau lubang anus. Contohnya seperti darah, cacing, kerikil, dan rambut. Semua ini juga dapat membatalkan wudhu. Sementara menurut Imam Malik, semua itu tidak membatalkan wudhu, karena jarang terjadi dan bisa disamakan dengan sesuatu yang keluar dari selain lubang kemaluan atau lubang anus.

Karena alasan-alasan itulah pendapat para fuqaha jadi beragam tentang hukum bagian lembab yang ada pada kemaluan seorang wanita apakah suci atau najis.

Di antara mereka ada yang menganggapnya termasuk yang keluar dari kemaluan dan dubur. Jadi hukumnya ditetapkan najis, dan bahwa hal itu membatalkan wudhu, berdasarkan firman Allah ﷻ tentang ayat yang memerintahkan wudhu,

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا إِذَا قُمْتُمْ إِلَى الصَّلَاةِ فَاغْسِلُوا وُجُوهَكُمْ  
وَأَيْدِيَكُمْ إِلَى الْمَرَافِقِ وَامْسَحُوا بِرُءُوسِكُمْ وَأَرْجُلَكُمْ إِلَى  
الْكَعْبَيْنِ وَإِنْ كُنْتُمْ جُنُبًا فَاطَّهَّرُوا وَإِنْ كُنْتُمْ مَرْضَىٰ أَوْ عَلَىٰ سَفَرٍ  
أَوْ جَاءَ أَحَدٌ مِّنْكُمْ مِنَ الْغَايِطِ أَوْ لَمَسْتُمُ النِّسَاءَ فَلَمْ تَجِدُوا  
مَاءً فَتَيَمَّمُوا صَعِيدًا طَيِّبًا فَامْسَحُوا بِوُجُوهِكُمْ وَأَيْدِيكُمْ  
مِنْهُ مَا يُرِيدُ اللَّهُ لِيَجْعَلَ عَلَيْكُمْ مِنْ حَرَجٍ وَلَٰكِنْ يُرِيدُ  
لِيُظْهِرَكُمْ لِيَتِمَّ نِعْمَتُهُ عَلَيْكُمْ لَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ ﴿٦﴾

*"Hai orang-orang yang beriman, apabila kamu hendak mengerjakan shalat, maka basuhlah mukamu dan tanganmu sampai dengan siku, dan*

*sapuluh kepalamu dan (basuh) kakimu sampai dengan kedua mata kaki. Dan, jika kamu junub maka mandilah. Dan, jika kamu sakit atau dalam perjalanan atau kembali dari tempat buang air (kakus) atau menyentuh perempuan, lalu kamu tidak memperoleh air, maka bertayamumlah dengan tanah yang baik (bersih). Sapuluh mukamu dan tanganmu dengan tanah itu. Allah tidak hendak menyulitkan kamu, tetapi Dia hendak membersihkanmu dan menyempurnakan nikmat-Nya bagimu, supaya kamu bersyukur.” (Al-Maa'idah: 6)*

Dan, sabda Rasulullah ﷺ,

لَا يَقْبَلُ اللَّهُ صَلَاةَ أَحَدِكُمْ إِذَا أَحْدَثَ حَتَّى يَتَوَضَّأَ .

*“Allah tidak menerima shalat salah seorang kalian ketika dia berhadats sehingga dia berwudhu.”<sup>919</sup>*

Dalam menetapkan hukum masalah ini, mereka bersandar pada jalan untuk keluarnya sesuatu tersebut.

Apa jalan keluar cairan ini? Apakah itu salah satu dari dua jalan? Atau ada jalan keluar ketiga yang mereka sebut sebagai jalan keluarnya bayi? Dan, kesimpulan mereka adalah:

Para ulama sepakat bahwa dubur seorang lelaki atau perempuan adalah salah satu dari dua jalan (kemaluan dan dubur).

Mereka juga sepakat bahwa jalan keluar air kencing perempuan adalah jalan keluar yang kedua.

Tetapi mereka berselisih pendapat tentang jalan keluar bayi pada perempuan, apakah itu termasuk jalan keluar yang kedua atau bukan?

Dalam masalah ini mereka terbagi menjadi dua kelompok:

#### **Kelompok pertama**

Ini adalah pendapat mayoritas fuqaha, yakni bahwa jalan keluar bayi adalah termasuk jalan keluar yang kedua.

Di antara pendapat mereka dalam masalah ini ialah pendapat ulama-ulama dari madzhab Hanafi, “Adapun penjelasan tentang sesuatu yang

<sup>919</sup> HR. Al-Bukhari (6954).



membatalkan wudhu ialah hadats, yakni keluarnya najis dari seseorang yang masih hidup, baik dari kemaluan dan dubur atau dari kemaluan seorang perempuan.”<sup>920</sup>

Dan pendapat para ulama dari madzhab Syafi’i, “Catatan mengenai kemaluan dan dubur. Sebab, seorang perempuan memiliki tiga jalan keluar, yang dua berupa kemaluan, dan yang satu berupa lubang anus. Sama seperti kalau misalnya ada seorang lelaki memiliki dua penis, maka sesuatu yang keluar dari masing-masing keduanya dapat membatalkan wudhu. Begitu pula kalau misalnya ada seorang perempuan yang memiliki dua kemaluan.”<sup>921</sup> Mereka juga mengatakan, “Yang membatalkan wudhu ada lima. Salah satunya ialah sesuatu yang keluar dari kemaluan dan dubur, yakni dari lubang kemaluan orang yang berwudhu meskipun dari jalan keluarnya bayi.”<sup>922</sup>

### **Kelompok kedua**

Mereka mengatakan, “Bahwa kemaluan dan dubur adalah jalan keluarnya air seni dan tinja.” Kelompok ini berasal dari para fuqaha madzhab Hambali. Di antara mereka adalah Al-Ba’li dalam *Al-Muthli*,<sup>923</sup> Ibnu Muflih dalam *Al-Mubdi*,<sup>924</sup> dan penulis kitab *Ar-Raudh Al-Murbi*<sup>925</sup> yang mengatakan, “Yang membatalkan wudhu ialah sesuatu yang keluar dari jalan keluarnya air kencing atau tinja.”

Dari kalangan ulama hadits yang mengikuti mereka adalah Sa’di Abu Jaib dalam *Al-Qamus Al-Fiqhi*.

### **Komentar dan Tarjih**

Sesungguhnya pendapat kelompok pertama bertentangan dengan fakta ilmiah medis. Karena itu, menurut saya yang diunggulkan ialah pendapat kelompok kedua yang mengatakan, sesungguhnya vagina adalah jalan keluar ketiga selain kemaluan dan dubur, dan sesungguhnya yang dimaksud dengan

<sup>920</sup> *Bada’i’ Ash-Shana’i’ Fi Tartib At-Tasyri’*, Naudin Abu Bakar bin Masud Al-Kasani 1/24.

<sup>921</sup> *Hawasyi Asy-Syarwani dan Ibnu Qasim Al-Ibadi ‘Ala Tuhfat Al-Musytaq Bi Syarh Al-Minhaj*, Ahmad bin Hajar Al-Haitsami 1/130.

<sup>922</sup> *Mughni Al-Muhtaj ila Ma’rifat Ma’ani Alfazh Al-Minhaj*, Asy-Syirbini Al-Khathib 1/32.

<sup>923</sup> *Al-Muthli’ ‘Ala Abwab Al-Muqni’*, Muhammad bin Abil Fath, Al-Ba’li, halaman 23, Al-Maktab Al-Islami, cetakan pertama, Damaskus, tahun 1358 H.

<sup>924</sup> *Al-Mubdi’ Syarh Al-Muqni’*, Ibrahim bin Muhammad bin Muflih 1/155, tahun 1393 H Al-Maktab Al-Islami, Beirut.

<sup>925</sup> *Ar-Raudh Al-Murbi’*, Syarafudin Abu Nuha Al-Hajawi 1/24, cetakan keenam, Dar Al-Fikr, Kairo.

kemaluan dan dubur ialah jalan keluarnya tinja dan jalan keluarnya air seni saja, karena beberapa alasan sebagai berikut:

1. Sesungguhnya sesuatu yang keluar daripadanya ditetapkan najis. Alasan dalam masalah ini jelas, yakni bahwa dubur (jalan keluarnya tinja) menempel pada sumber najis (usus besar) di mana di sana terdapat kotoran-kotoran seseorang. Dan, jalan keluarnya air seni menempel pada sumber najis dalam kandung kemih.
2. Sedangkan kemaluan seorang perempuan dari dalam (vagina) ini tidak menempel pada kedua sumber tersebut, melainkan benar-benar terpisah dari keduanya. Di samping itu posisinya jauh dari najis. Sebab kalau menempel pada salah satu dari kemaluan dan dubur maka akan mengakibatkan munculnya hukum baru yang membuat seorang perempuan (*al-mufdhah*, yang tidak bisa menahan kencing) bercampur kemaluan dan duburnya, menurut para fuqaha.<sup>926</sup>
3. Sesungguhnya rahim itu tidak najis, kecuali dalam keadaan tertentu, seperti sedang haid atau nifas. Sementara di luar waktu-waktu tersebut rahim itu suci. Oleh karenanya Allah ﷻ mengharamkan melakukan hubungan badan pada saat perempuan haid. Allah ﷻ berfirman,

وَيَسْأَلُونَكَ عَنِ الْمَحِيضِ قُلْ هُوَ أَذَى فَأَعْتَزِلُوا النِّسَاءَ فِي الْمَحِيضِ وَلَا تَقْرَبُوهُنَّ حَتَّى يَطْهُرْنَ فَإِذَا تَطَهَّرْنَ فَأْتُوهُنَّ مِنْ حَيْثُ أَمَرَكُمُ اللَّهُ إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ التَّوَّابِينَ وَيُحِبُّ الْمُتَطَهِّرِينَ ﴿٢٢٢﴾

*"Mereka bertanya kepadamu tentang haid. Katakanlah; 'Haid itu adalah suatu kotoran.' Sebab itu, hendaklah kamu menjauhkan diri dari wanita di waktu haid, dan janganlah kamu mendekati mereka sebelum mereka suci. Apabila mereka telah suci, maka campurilah mereka itu di tempat yang Allah perintahkan kepadamu. Sesungguhnya Allah menyukai orang-orang yang bertaubat dan menyukai orang-orang yang mensucikan diri."*  
**(Al-Baqarah: 222)**

Ayat ini memberi pengertian bahwa hubungan intim suami istri wajib dilakukan pada tempat yang suci, dan setelah benar-benar suci seandainya

<sup>926</sup> Radd Al-Muhtar 'Ala Ad-Durr Al-Mukhtar (Hasyiyah Ibni Abidin), halaman 154.



sebelumnya ada muncul najis padanya.

4. Pendapat yang menyatakan rahim dan yang terkait dengannya itu suci diperkuat bahwa sesungguhnya Allah ﷻ dan Rasul-Nya melarang menggauli istri lewat lubang dubur atau anusnya (jalan keluar yang pertama) atau jalan keluarnya tinja, karena itu adalah jalannya najis. Hal ini didasarkan pada beberapa hadits shahih yang tegas dalam masalah ini.

Nabi ﷺ bersabda,

إِنَّ اللَّهَ لَا يَسْتَحْيِي مِنَ الْحَقِّ ، لَا تَأْتُوا النِّسَاءَ فِي أَدْبَارِهِنَّ .

*"Sesungguhnya Allah tidak malu dalam hal kebenaran. Janganlah kalian menggauli istri pada dubur mereka."*<sup>927</sup>

Nabi ﷺ juga bersabda,

مَنْ أَتَى حَائِضًا أَوْ امْرَأَةً فِي دُبُرِهَا أَوْ كَاهِنًا فَقَدْ كَفَرَ بِمَا أُنْزِلَ عَلَى مُحَمَّدٍ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ .

*"Barangsiapa menggauli istri yang sedang haid atau pada duburnya, atau mendatangi dukun, maka sungguh dia telah mengingkari apa yang diturunkan kepada Muhammad ﷺ."*<sup>928</sup>

Juga diriwayatkan dalam sebuah hadits, Rasulullah ﷺ bersabda, *"Allah tidak melihat seseorang yang menggauli istrinya lewat duburnya."*<sup>929</sup>

Hadits-hadits di atas sangat jelas menunjukkan keharaman melakukan hubungan badan dikarenakan masih adanya najis. Itulah, secara mutlak haram hukumnya melakukan hubungan intim pada lubang anus, karena najis tidak akan hilang dari lubang organ tubuh yang satu ini. Juga haram hukumnya menggauli seorang istri pada bagian jalan keluarnya bayi ketika ada najis pada saat ia sedang mengalami haid atau nifas.

<sup>927</sup> HR. Ath-Thabarani (IV/88, nomor 3735); Ibnu Hibban dalam *Shahih*-nya, Muassasah Ar-Risalah (4197); dan Al-Baihaqi (VII/196, nomor 13893).

<sup>928</sup> HR. Abu Dawud, An-Nasa'i, dan At-Tirmidzi.

<sup>929</sup> HR. Ibnu Majah, Muhammad bin Yazid Al-Qazwini, tahqiq Muhammad Fuad Abdul Baqi, (I/619, Kitab Pernikahan, th 1395 H/1975 M, Dar Ihya' At-Turats Al-Arabi.

Dalil-dalil di atas sudah cukup menjelaskan keharaman melakukan hubungan intim dengan adanya najis, karena hal itu dapat mengakibatkan timbulnya madharat.

5. Hal itu ditegaskan Al-Qur'an ketika menceritakan kaum Nabi Luth, *"Maka tidaklah jawaban kaumnya selain mengatakan: 'Usirlah Luth beserta keluarganya dari negerimu. Sesungguhnya mereka itu orang-orang yang (mendakwakan dirinya) bersih.'"* (An-Naml: 56)

Hal itu menunjukkan bahwa aktivitas hubungan intim (pada kemaluan istri) adalah bersih, dan aktivitas hubungan intim dengan sesama kaum laki-laki pada dubur mereka adalah najis. Itulah sebabnya orang-orang yang berperilaku menyimpang itu menyebut suci orang-orang yang beriman.

Dengan demikian jelas bahwa beda sekali antara (vagina – dan jalan keluarnya bayi) dengan kemaluan dan dubur.

### **Rekomendasi Ulama dalam Masalah Ini**

Untuk membahas masalah ini terlebih dahulu harus mengetahui cairan-cairan lembab yang keluar dari tubuh, yakni ada dua jenis:

1. Cairan-cairan lembab yang keluar dari tubuh secara terus menerus seperti keringat, air liur, dan ingus; semuanya adalah suci menurut kesepakatan para ulama. Jika Allah ﷻ dan Rasul-Nya menetapkan cairan-cairan lembab ini najis, niscaya manusia akan mengalami kesulitan.
2. Cairan-cairan lembab yang keluar dari tubuh dengan secara tidak terus menerus, seperti air seni, tinja, sperma, wadzi, darah, nanah, dan lain sebagainya. Semua hukumnya najis.

Pendapat para ulama terkemuka beragam tentang hukum cairan-cairan lembab pada kemaluan seorang perempuan, apakah itu termasuk jenis keringat, atau termasuk jenis madzi? Hal itu tampak jelas pada definisi yang dikemukakan oleh Imam An-Nawawi. Mereka terbagi menjadi dua kelompok:

### **Kelompok Pertama**

Mereka yang mengatakannya najis. Di antaranya adalah Abu Yusuf dan Muhammad bin Al-Hanafiyah. Inilah yang difatwakan dalam madzhab



mereka. Dan, ini adalah pendapat yang difatwakan dalam madzhab Syafi'i, serta madzhab Maliki. Ini juga salah satu di antara dua pendapat dalam madzhab Hambali. Dalil-dalil mereka adalah:

1. Mengqiyaskan (menganalogikan) yang keluar dari dua jalan, yakni kemaluan dan dubur. Sebab, cairan-cairan lembab pada kemaluan adalah cairan-cairan lembab yang juga keluar dari kemaluan dan dubur. Dan, setiap cairan-cairan lembab yang keluar dari kemaluan dan dubur itu najis. Air seni, tinja, madzi, wadi, dan darah, semua adalah najis, karena muncul pada tempat yang najis.<sup>930</sup> Jadi itu juga najis. Ini disamakan dengan madzi khususnya, dan juga karena cairan-cairan lembab bukan yang daripadanya tercipta anak. Itulah sebabnya sperma dikecualikan dari hukum najis oleh sebagian ulama yang berpendapat sperma hukumnya suci, karena anak tercipta darinya.<sup>931</sup>
2. Bersumber dari Uhay bin Ka'ab رضي الله عنه, sesungguhnya ia berkata, aku bertanya kepada Rasulullah ﷺ tentang seseorang yang menggauli istrinya kemudian ia bermalas-malasan. Rasulullah ﷺ bersabda, *"Ia harus mandi karena telah menggauli istrinya, kemudian wudhu lalu shalat."*<sup>932</sup>
3. Zaid bin Khalid Al-Juhani bertanya kepada Utsman bin Affan tentang seseorang yang menyeturahi istrinya tetapi tidak sampai keluar sperma. Utsman menjawab, "Ia tidak berkewajiban apa-apa, selain wudhu." Lebih lanjut Utsman mengatakan, "Aku bersaksi bahwa sesungguhnya aku pernah mendengar hal itu dari Rasulullah ﷺ."<sup>933</sup>

Kalau Rasulullah ﷺ menyuruh untuk mencuci atau membasuh sperma berarti hukumnya najis. Ini menunjukkan bahwa cairan-cairan lembab pada kemaluan seorang wanita hukumnya najis.

<sup>930</sup> *Al-Mughni*, Ibnu Qudamah I/62.

<sup>931</sup> *Al-Mughni*, Ibnu Qudamah II/499.

<sup>932</sup> *'Umdat Al-Qari' Syarh Shahih Al-Bukhari*, Badruddin Muhammad bin Ahmad Al-Aini, III/247, Dar Ihya' Al-Turats Al-Arabi.


<sup>933</sup> *'Umdat Al-Qari' Syarh Shahih Al-Bukhari*, Badrudin Muhammad bin Ahmad Al-Aini, III/249, Dar Ihya' Al-Turats Al-Arabi.

## Kelompok Kedua

Mereka yang mengatakan hukumnya suci. Ini adalah pendapat Imam Abu Hanifah yang menyatakan bahwa sesungguhnya cairan-cairan lembab kemaluan seorang perempuan adalah suci.<sup>934</sup> Ini juga pendapat madzhab Maliki yang mengatakan, “Segumpal darah, sepotong daging, dan cairan-cairan lembab kemaluan seorang perempuan itu suci.”<sup>935</sup> Inilah yang difatwakan dalam madzhab Hambali. Disebutkan oleh penulis *Ar-Raudh Al-Murbi*,<sup>936</sup> di bawah bab menghilangkan najis hukmi sebagai berikut, “Cairan-cairan lembab kemaluan perempuan, yakni jalannya penis laki-laki, hukumnya suci. Sama seperti keringat, ludah, dan ingus.” Dan, ini juga salah satu pendapat Ibnu Qudamah dalam *Al-Mughni*.<sup>937</sup>

Demikian pula pendapat sebagian ulama madzhab Syafi’i, antara lain Al-Baghawi dan Ar-Rafi’i<sup>938</sup> yang mengatakan, “Menurut pendapat yang paling shahih, hukumnya suci.” Imam Asy-Syafi’i<sup>939</sup> dalam salah satu kitabnya juga menetapkan hukum suci atas cairan-cairan lembab kemaluan seorang perempuan.”

Dalil-dalil kelompok kedua ini, yaitu:

1. Mereka mengqiyaskan atau menyamakan cairan-cairan lembab ini dengan cairan-cairan lembab tubuh lainnya yang biasa keluar. Ini lebih baik daripada menyamakannya dengan air seni, tinja, dan lainnya. Dan, bahkan lebih baik daripada menyamakannya dengan madzi, sebagaimana yang diisyaratkan oleh Ibnu Qudamah dalam *Al-Mughni*.<sup>940</sup> Soalnya kalau kita menghukumi kemaluan seorang perempuan itu najis berarti kita juga najisnya sperma, karena ia keluar dari sana sehingga menjadi najis karena terkena kelembabannya.
2. Hadits dari Aisyah , sesungguhnya ia menggosok-gosok sperma

<sup>934</sup> *Radd Al-Muhtar 'Ala Ad-Durr Al-Mukhtar* (Hasyiyah Ibni Abidin), halaman 166.

<sup>935</sup> Syihabudin Al-Mishri, *Umdat As-Salik* I/54.

<sup>936</sup> *Ar-Raudh Al-Murbi*, Syarafudin Abu An-Nuha Al-Hajawi, halaman 32.

<sup>937</sup> *Al-Mughni*, Ibnu Qudamah II/491.

<sup>938</sup> An-Nawawi, Syarafudin, *Al-Majmu' Syarh Al-Muhadzab*, II/570, th 1344 H, Syirkah Al-Ulama, Mathba'ah Al-Tazhamun.

<sup>939</sup> An-Nawawi, Syarafudin, *Al-Majmu' Syarh Al-Muhadzab*, II/570, th 1344 H, Syirkah Al-Ulama, Mathba'ah Al-Tazhamun.

<sup>940</sup> *Al-Mughni*, Ibnu Qudamah III/461.



yang melekat pada pakaian Rasulullah ﷺ.<sup>941</sup> (Maksudnya, sperma yang keluar karena jima', karena para nabi tidak mimpi junub).<sup>942</sup> Ketika keluar, sperma itu bertemu dengan cairan-cairan lembab, sekiranya cairan-cairan ini najis, maka sperma itu akan menjadi najis juga. Jika demikian halnya, tentu tidak cukup sperma hanya dikerik.

### **Komentar dan Tarjih**

Setelah mengemukakan pendapat-pendapat kedua kelompok berikut dalil-dalil mereka, saya mentarjihkan pendapat kelompok yang kedua, berdasarkan dalil-dalil yang mereka sebutkan dan yang sesuai dengan prinsip-prinsip dasar umum dalam hukum bersuci.

Di antara yang menguatkan pendapat kelompok kedua ialah beberapa dalil berikut:

3. Sesungguhnya di antara kaidah-kaidah yang telah ditetapkan dalam fikih Islam ialah, bahwa pada dasarnya segala sesuatu itu halal dan suci. Menghukumi najis terhadap sesuatu tertentu membutuhkan dalil syariat yang kuat dan yang meyakinkan supaya tidak bertentangan dengan kaidah yang telah ditetapkan, yaitu (الأصل في الأعيان الطهارة) "pada dasarnya hukum suatu barang itu adalah suci." Jadi hal itu tetap pada dasar yang benar, yaitu suci, sampai disanggah oleh dalil yang menyatakannya najis.
4. Sesungguhnya cairan-cairan tersebut adalah termasuk sesuatu yang susah dihindari oleh kaum wanita. Seandainya hal itu najis tentu sudah dijelaskan oleh Rasulullah ﷺ.
5. Juga tidak boleh mengqiyaskan cairan-cairan lembab ini dengan madzi, karena dua alasan :
  - a. Karena sesungguhnya madzi lazimnya keluar ketika nafsu birahi sedang terangsang. Sementara cairan-cairan lembab ada secara terus menerus, dan tanpa rangsangan nafsu.  
Cairan-cairan lembab keluar pada keadaan-keadaan biasa tanpa ada rangsangan nafsu syahwat. Jadi tidak bisa dihukumi seperti madzi.

<sup>941</sup> Ibnu Hajar, Ahmad bin Ali Al-Asqalani, *Fathu Al-Bari Bi Syarhi Shahih Al-Imam Al-Bukhari* I/232, Dar Al-Fikr.

<sup>942</sup> *Al-Mughni*, Ibnu Qudamah II/491.

- b. Sesungguhnya karakter cairan-cairan lembab beda dengan karakter madzi. Madzi bersifat alkali, sedangkan cairan-cairan lembab bersifat asam.<sup>943</sup> Itulah sebabnya madzi memancar deras ketika sedang terjadi orgasme untuk mengimbangi bagian tengah asam pada vagina sehingga ia merupakan tengah-tengah yang sesuai dengan sperma yang tidak mungkin hidup di dalam keasaman. Sementara cairan-cairan lembab adalah sesuatu yang berbeda dari madzi, sehingga tidak bisa dihukumi najis.
- c. Tidak mungkin mengqiyaskan cairan-cairan tadi pada orang yang menderita besar (ingin buang air kecil terus menerus) dan pada seorang wanita yang mengalami istihadhah. Sebab, cairan-cairan yang satu ini bersifat terus menerus dan alami. Sementara orang yang besar dan wanita yang mengalami istihadhah keadaan mereka sedang mengalami sakit yang langka.

Berdasarkan apa yang telah dikemukakan tadi, maka sesungguhnya semua konotasi dan dalil tersebut memberikan pengertian bahwa vagina itu suci, dan bahwa semua yang keluar daripadanya juga suci, kecuali dalam keadaan-keadaan yang telah dikemukakan sebelumnya.

Tetapi yang menyebabkan musykil ialah bahwa vagina yang dimiliki oleh seorang perempuan adalah jalan keluar untuk berbagai cairan berikut:

1. Air sperma seorang perempuan, yang kalau istilah ini benar, hukumnya suci, karena disamakan dengan air sperma seorang laki-laki.
2. Madzi, kalau memang seorang perempuan punya madzi, karena tidak ada satu nash pun yang menyatakan kalau kaum perempuan punya madzi. Riwayat yang ada menyatakan kalau yang punya madzi hanya kaum laki-laki saja.

Seperti yang kita ketahui bahwa penyebab keluarnya sperma adalah rangsangan nafsu. Sperma hukumnya najis dan dapat membatalkan wudhu. Penyebab lain keluarnya sperma ialah karena faktor bermesraan atau mengkhayalkan hubungan intim, dan lain sebagainya yang dapat merangsang nafsu.

<sup>943</sup> 46 *Comprehension Of Gynecology* pages 171.



### Cairan-cairan lembab Alami dalam Keadaan Normal

Sesungguhnya karakter anatomi organ-organ seksual milik seorang perempuan sulit untuk bisa dibedakan kecuali dengan mengetahui keadaan yang menyertainya. Ini adalah kebalikan seorang laki-laki. Sesungguhnya ia tidak merasa kesulitan, karena sperma keluar dengan deras darinya, dan madzi keluar dalam wujud kental dan cair mengalir.

Karena itu, jika kita membuat kaidah demi memperhatikan keadaan yang menyertai keluarnya cairan, maka mudah untuk menghukuminya. Jika seorang lelaki mengeluarkan cairan ketika sedang sangat terangsang dan bahkan mencapai puncaknya, atau ketika ia tengah melakukan hubungan intim, maka itulah *air yang* ditetapkan dalam hadits ketika Ummu Salamah bertanya kepada Rasulullah ﷺ, "Apakah seorang wanita wajib mandi jika ia mengalami mimpi basah?" Beliau menjawab, "*Ya, jika ia melihat air.*"<sup>944</sup>

Hukum air ini adalah suci, diqiyaskan dengan sperma seorang lelaki. Jadi kalau air ini keluar maka orang yang bersangkutan wajib mandi. Jika seorang perempuan mengeluarkan cairan ketika ia sedang bermesraan atau bercumbu atau ketika ia sedang terangsang nafsu birahinya, secara mutlak itu disebut madzi yang hukumnya najis, dan jika keluar dapat membatalkan wudhu, disamakan dengan madzi laki-laki.

Tetapi jika seorang perempuan mengeluarkan beberapa cairan dalam keadaan-keadaan normal di siang hari atau malam hari ketika ia sedang sibuk melakukan pekerjaannya misalnya, atau ketika ia sedang menjalankan ibadah, seperti thawaf, sa'i, dan shalat, maka hukumnya suci karena tidak disertai dengan hal-hal yang merangsang,

Kesimpulannya, sesungguhnya cairan-cairan alami itu hukumnya suci. Jika keluar tidak mewajibkan wudhu, dan juga tidak mewajibkan untuk membersihkan badan atau pakaian yang terkena olehnya, kecuali jika demi alasan menjaga kebersihan secara personal.



<sup>944</sup> HR. Muslim (1/250) dengan kedua teksnya.

## HUKUM MEMBACA AL-QUR'AN DARI HANDPHONE DALAM SHALAT<sup>945</sup>

Para ulama fikih berselisih dalam empat versi pendapat yang cukup terkenal tentang masalah ini. Dan, di sana terdapat beberapa pendapat lain yang akan kami kemukakan nanti.

### Pendapat Pertama: Dilarang dan Dapat Membatalkan shalat

Ini adalah pendapat Imam Abu Hanifah. Disebutkan dalam *Al-Bahru Ar-Ra'iq Syarh Kanz Ad-Daqa'iq*, membaca Al-Qur'an dari mushaf dengan cara seperti itu dapat membatalkan shalat. Kata Imam Abu Hanifah, jika memang sepenuhnya berisi mushaf. Tetapi ia juga memberlakukannya secara mutlak, yakni mencakup sedikit atau banyak, baik orang yang bersangkutan hafal Al-Qur'an atau tidak. Kata Ar-Razi, pendapat Abu Hanifah ini mungkin hanya berlaku pada seseorang yang tidak hafal Al-Qur'an, dan ia hanya bisa membacanya dari mushaf. Sedangkan bagi orang yang hafal Al-Qur'an, menurut semua ulama, hukum shalatnya tidak batal.<sup>946</sup>

Ini juga pendapat madzhab Hambali. Disebutkan dalam *Al-Inshaf*, sesungguhnya membaca mushaf dalam *handphone* hanya dapat membatalkan shalat fardhu, bukan shalat sunnah.<sup>947</sup>

### Pendapat Kedua : Makruh dan Tidak Membatalkan Shalat

Ini adalah pendapat kedua murid Imam Abu Hanifah, dan juga pendapat madzhab Hanafi. Disebutkan dalam *Tabyin Al-Haqa'iq Syarh Kanz Ad-Daqa'iq*, membaca mushaf secara langsung lebih utama daripada membaca mushaf secara hafalan. Tetapi hal itu makruh hukumnya dalam shalat.<sup>948</sup> Sebagaimana yang sudah dikemukakan sebelumnya dalam

<sup>945</sup> Disimpulkan dari pembahasan berjudul, "Menyimpan Al-Qur'an dalam *Handphone*, dan Masalah-masalah Fiqih yang Terkait Dengannya," oleh DR. Fahd bin Abdurrahman Al-Yahya, dosen fiqh pada Fakultas Syariah Universitas Al-Qashim, Kerajaan Saudi Arabia, majalah *Asy-Syar'at Wa Ad-Dirasat Al-Islamiyat*, edisi (16), Ramadhan 1431 H/ Agustus 2010 M, hlm 41 dst.

<sup>946</sup> *Al-Bahru Ar-Ra'iq Syarh Kanz Ad-Daqa'iq*, jilid IV/73.

<sup>947</sup> *Al-Inshaf*, Al-Mardawi II/109. Lihat, *Al-Mubdi' Syarh Al-Muqni'*, Ibnu Muflih I/492.

<sup>948</sup> *Tabyin Al-Haqa'iq Syarh Kanz Ad-Daqa'iq* II/258.



*Al-Bahru Ar-Ra'iq*, bahwa hal itu berlaku pada mushaf secara penuh. Disebutkan dalam *Durar Al-Hukkam Fi Syarh Al-Ahkam*, jika seseorang hafal Al-Qur'an dan ia membacanya dari tulisan tanpa membawa mushaf, mereka berkata; hal itu tidak membatalkan shalat, karena kedua hal tersebut tidak ada semua.<sup>949</sup>

### **Pendapat Ketiga: Boleh Untuk Shalat Fardhu dan Shalat Sunnah**

Ini pendapat para ulama madzhab Syafi'i. Kata Imam An-Nawawi dalam *Al-Majmu'*, jika seseorang membaca Al-Qur'an dari mushaf, shalatnya tidak batal, baik ia hafal Al-Qur'an atau tidak hafal. Bahkan ia wajib melakukan hal itu jika memang ia tidak hafal Al-Fatihah. Dan, jika misalnya terkadang ia harus membolak-balikkan kertasnya dalam shalat juga shalatnya tidak batal.<sup>950</sup> Disebutkan dalam *Mughni Al-Muhtaj*, Al-Fatihah hukumnya wajib. Maksudnya wajib dibaca, baik dengan hafalan, atau dengan melihat pada mushaf, atau dengan diberi tahu, dan lain sebagainya.<sup>951</sup>

Ini juga pendapat madzhab Hambali. Disebutkan dalam *Al-Mughni*, kata Imam Ahmad, tidak apa-apa seseorang menjadi imam shalat bagi jamaah, dan ketika dalam posisi berdiri sambil membaca mushaf. Seseorang bertanya kepada Imam Ahmad, "Apakah itu hanya berlaku dalam shalat fardhu saja?" Ia menjawab, "Tidak. Aku sama sekali tidak mendengar hal itu dari siapa pun." Pendapat yang dikutip dari Ibnu Hamid menyatakan bahwa hal itu boleh dilakukan dalam shalat fardhu dan juga dalam shalat sunnah.<sup>952</sup> Disebutkan dalam *Al-Inshaf*, boleh melihat ke mushaf yakni untuk membacanya. Inilah pendapat kuat yang dianut oleh sebagian besar pengikut Imam Ahmad. Dan, banyak yang memastikannya.<sup>953</sup>

<sup>949</sup> *Durar Al-Hukkam Fi Syarh Al-Ahkam* I/457.

<sup>950</sup> *Al-Majmu'* (IV/95).

<sup>951</sup> *Mughni Al-Muhtaj Ila Ma'rifat Ma'ani Nfahz Al-Minhaj*, Asy-Syirbini Al-Khathib I/156. Lihat, *Nihayat Al-Muhtaj*, Ar-Ramli (I/476), dan *Asna Al-Mathalib Fi Syarhi Raudh Al-Thalib*, Syaikh Zakaria Al-Anshari (I/149).

<sup>952</sup> *Al-Mughni*, Ibnu Qudamah (I/648). Lihat, *Al-Syarhu Al-Kabir* (I/637), dan *Fi Masa'il Ahmad Wa Ishaq* (II/845). Kata Ishaq, tentang orang yang shalat sendirian sambil melihat mushaf atau sambil sering membolak-balikkan lembaran mushaf ketika ia ingin membacanya sampai khatam, atau ia sedang menjadi imam bagi jamaah yang tidak bisa membaca, hal itu hukumnya sunnah. Para ulama juga biasa melakukannya. Bahkan Aisyah رضي الله عنها juga melakukannya. Demikian pula dengan para tabi'in sama mengikuti apa yang dilakukannya. Tidak ada yang menentang dari kalangan ulama. Jika ada orang lain yang membantu membolak-balikkan lembar mushaf itu lebih utama. Dan, jika tidak ada ia bisa melakukannya sendiri.

<sup>953</sup> *Al-Inshaf*, Al-Mardawi II/109.

### **Pendapat Keempat: Boleh dalam Shalat Sunnah, Tidak dalam Shalat Fardhu**

Ini adalah pendapat madzhab Maliki. Mereka menetapkan sesungguhnya hal itu makruh dilakukan dalam shalat fardhu. Disebutkan dalam *Al-Mudawwanah*, Ibnul Qasim berkata, aku bertanya kepada Malik tentang kasus seseorang yang shalat sunnah. Ketika membaca ia ragu. Di depannya ada mushaf yang dalam keadaan terbuka, apakah ia boleh membacanya untuk mengetahui huruf tersebut? Ia menjawab, "Ia tidak boleh melihat huruf tersebut. Tetapi ia harus meneruskan shalatnya, kemudian ia baru boleh melihat huruf tersebut." Lebih lanjut ia berkata, "Tidak apa-apa menjadi imam shalat jamaah tarawih di bulan Ramadhan dengan membaca mushaf. Demikian pula dalam shalat-shalat sunnah yang lainnya. Menurut saya, makruh hukumnya hal itu dilakukan dalam shalat fardhu."<sup>954</sup>

Disebutkan dalam *Syarh Al-Kabir* nya Ad-Dardiri, makruh hukumnya sengaja membawa mushaf lalu meletakkannya di mihrab untuk dibaca dalam shalat. Tetapi kalau di mihrab tersebut memang sudah ada tempat untuk menaruh mushaf maka hukumnya tidak makruh, karena hal ini tidak bisa disebut sengaja.<sup>955</sup> Kata Al-Kharasyi dalam *Mukhtashar Khalil*, "Tentang masalah membaca mushaf pada shalat fardhu, hukumnya adalah makruh orang shalat fardhu dengan membaca mushaf. Tetapi hal itu diperbolehkan dalam shalat sunnah jika ia memulainya dari awal, bukan di tengah-tengah pikirannya." Inilah makna ucapannya, "Atau di tengah-tengah ia melakukan shalat sunnah, bukan pada awalnya."<sup>956</sup>

Ini juga pendapat madzhab Hambali. Disebutkan dalam *Al-Mughni*, makruh hukumnya seseorang membaca mushaf dalam shalat fardhu, dan tidak apa-apa dalam shalat sunnah jika ia tidak hafal. Jika ia hafal, maka hukumnya makruh.<sup>957</sup> Disebutkan dalam *Al-Inshaf*, versi pendapat yang dikutip dari Ibnu Qudamah menyatakan boleh hukumnya. Dalam versi pendapat lain disebutkan, boleh hanya bagi orang yang tidak hafal saja. Dan, menurut pendapat yang lain lagi disebutkan, jika hal itu dilakukan dapat membatalkan shalat fardhu dan juga shalat sunnah.<sup>958</sup>

<sup>954</sup> *Al-Mudawwanah*, Imam Malik (II/56).

<sup>955</sup> *Hasyiyat Ad-Dusuqi 'Ala Asy-Syarh Al-Kabir*, Ad-Dardiri (I/255).

<sup>956</sup> *Syarh Mukhtashar Khalil*, Al-Kharasyi (IV/339).

<sup>957</sup> *Al-Mughni*, Ibnu Qudamah (I/648).

<sup>958</sup> *Al-Inshaf*, Al-Mardawi II/109. Lihat, *Al-Mubdi' Syarh Al-Muqni'*, Ibnu Muflih I/492.



### Dalil-dalil yang Membolehkan

1. Dari Ibnu Abi Mulaikah dari Aisyah رضي الله عنها, istri Nabi ﷺ, sesungguhnya ia pernah shalat menjadi makmum budaknya yang bernama Dzakwan yang membaca mushaf dalam shalat sunnah di bulan Ramadhan.<sup>959</sup>
2. Dari Tsabit Al-Bunani, ia berkata, "Anas sedang shalat, sementara budaknya memegang mushaf di belakangnya. Jika Anas kesulitan membaca sebuah ayat ia membukakannya."<sup>960</sup>

### Dalil-dalil yang Melarang

1. Dari Ibrahim, ia berkata, "Mereka (para ulama salaf) menganggap makruh seseorang menjadi imam shalat dengan membaca mushaf."<sup>961</sup>  
Ulama yang menganggap hal itu membatalkan shalat, mereka memiliki dua alasan:

- Pertama; Sesungguhnya membawa mushaf, melihatnya, dan membolak-balikinya adalah gerakan yang banyak.
- Kedua; Orang yang membaca dari mushaf, ia sama seperti orang yang diberitahu oleh orang lain.<sup>962</sup>

Dan, para ulama yang membedakan antara shalat fardhu dan shalat sunnah dalam masalah ini, karena atsar yang ada memang hanya dalam shalat sunnah saja.<sup>963</sup>

<sup>959</sup> Diriwayatkan secara mu'allaq oleh Al-Bukhari dalam *Shahih*-nya dengan bentuk pasti. Ia mengatakan, "Bab Seorang Budak Atau Maula yang Menjadi Imam, dan Aisyah رضي الله عنها Pernah Menjadi Makmum Budaknya yang bernama Dzakwan yang Membaca Mushaf." Hadits ini diriwayatkan Ibnu Abi Syaibah dalam *Al-Mushannaf* (II/123) dari dua jalur sanad, dan oleh Al-Baihaqi dalam *As-Sunan Al-Kubra* (II/353). Ibnu Abi Syaibah juga meriwayatkan hadits ini dari Al-Hasan, Ibnu Sirin, dan Atha'.

<sup>960</sup> HR. Ibnu Abi Syaibah (*Al-Mushannaf*, II/123). Ini adalah atsar yang hasan dan shahih. Tokoh-tokoh sanadnya adalah para perawi yang tsiqah, kecuali Isa bin Thahman, karena haditsnya tidak ada yang sampal memiliki tingkatan hasan. Disebutkan dalam *Tahdzib Al-Kamal* (XXII/618), kata Abdullah bin Ahmad bin Hambal yang mengutip dari ayahnya, "Isa adalah seorang perawi yang tsiqah." Kata Hambal bin Ishaq yang mengutip dari Ahmad bin Hambal, "Ia adalah seorang perawi yang tidak bermasalah." Demikian pula yang dikatakan oleh Abbas Ad-Duri dan Ja'far bin Abi Utsman Ath-Thayalisi dari Yahya bin Main dan Abu Abdirrahman An-Nasa'i. Selanjutnya ia menurutkan riwayat lain dari Yahya bin Main, sesungguhnya Isa bin Thahman adalah seorang perawi yang tsiqah. Begitu pula yang dikatakan oleh Ya'qub bin Sufyan. Kata Abu Hatim, ia adalah seorang perawi yang tidak bermasalah. Haditsnya mirip dengan hadits perawi-perawi yang jujur. Kata Abu Dawud, ia seorang perawi yang tidak bermasalah. Hadits-haditsnya benar. Lain waktu dia berkata; Dia seorang perawi yang tsiqah. Al-Bukhari, At-Tirmidzi dalam *Asy-Syama'i*, dan An-Nasa'i biasa meriwayatkan baginya. Itulah sebabnya ia dalam kitabnya *Taqrib At-Tahdzib* (II/439) mengatakan, Isa bin Thahman adalah seorang perawi yang jujur."

<sup>961</sup> HR. Ibnu Abi Syaibah (*Al-Mushannaf*, II/124). Ibnu Syaibah mengutip yang sama dari Mujahid, Said bin Al-Musayyib, Hammad, dan Qatadah.

<sup>962</sup> *Al-Bahru Ar-Ra'iq Syarh Kanz Ad-Daqa'iq* IV/73.

<sup>963</sup> *Al-Mughni*, Ibnu Qudamah (I/648).

Tarjih: Masalah ini berdasarkan pada atsar Dzakwan, dan diperkuat oleh atsar Anas. Keduanya tidak bertentangan dengan atsar Ibnu Abbas. Jika membawa mushaf untuk dibawa saja hukumnya boleh, apalagi untuk keperluan dibaca. Sebab, kebutuhan kepada mushaf untuk dibaca itu lebih banyak daripada hanya sekadar dibawa. Setelah itu boleh dilihat secara umum atau cukup dibaca dalam shalat sunnah.

Sedangkan dari segi yang menyangkut keabsahan shalat, tidak ada yang menerangkan shalat menjadi batal karena membaca mushaf sekalipun itu shalat fardhu. Sebab, shalat yang sah tidak boleh dihukumi batal kecuali harus berdasarkan dalil yang jelas. Atsar Dzakwan sudah cukup sebagai dasar untuk menolak pendapat yang menganggapnya batal. Sebab, sesuatu yang ditetapkan dalam shalat sunnah juga berlaku sama dalam shalat fardhu.

Tetapi apakah hal itu bisa disebut makruh? Sesungguhnya pendapat yang mengatakan itu makruh hanyalah dugaan saja. Dan, yang paling dekat ialah menyatakan hukumnya *khilaful aula* (menyalahi yang utama).

### **HUKUM MENYAMAKAN MEMBACA AL-QUR`AN LEWAT HANDPHONE DENGAN MEMBACANYA DARI MUSHAF**

Apakah membaca Al-Qur'an di *handphone* dalam shalat bisa disamakan dengan membaca Al-Qur'an dari mushaf? Atau apakah hal itu berbeda, sehingga tidak bisa disamakan dengannya? Dalam masalah ini ada dua pendapat:

Pendapat pertama: Sesungguhnya hal itu bisa disamakan dengan membaca dari mushaf. Argumen mereka ialah bahwa sesungguhnya *handphone* adalah sarana untuk menampilkan nash atau teks mushaf sehingga hal itu tidak berbeda dengan mushaf yang terbuat dari lembaran-lembaran kertas.

Pendapat kedua: Sesungguhnya hal itu tidak bisa disamakan dengan membaca mushaf. Argumen mereka ialah bahwa sesungguhnya yang ditetapkan dalam fikih ialah membawa mushaf dalam shalat di mana hal ini memiliki kekhususan yang tidak ada pada lainnya. Di sisi lain sebagian ulama menganggap makruh membawa mushaf dan membacanya di tengah-



tengah shalat, karena untuk membawanya memerlukan gerakan. Dan, membaca mushaf yang ada di *handphone* juga memerlukan gerakan.

**Tarjih:** Jika kita menginginkan analisa fikih secara cermat tentang masalah ini, kita mesti fokus pada dua prinsip:

Prinsip pertama: boleh membaca mushaf dalam shalat.

Prinsip kedua: boleh membaca mushaf elektronik di luar shalat.

Bagi yang menentang salah satu prinsip tersebut ia tidak perlu membahas masalah ini sebelum ia mau menerimanya. Kepada yang menerimanya, dan mereka kebanyakan adalah ulama-ulama zaman sekarang, kami ingin menyampaikan beberapa hal sebagai berikut:

Jika membaca mushaf elektronik (dari layar *handphone*) di luar shalat tidak ada masalah sama sekali, lalu apa yang menghalangi untuk dibaca di tengah-tengah shalat? Berdasarkan hal ini prinsipnya ialah bahwa masalah ini boleh, dan bagi orang yang menolak harus memiliki dalil.

Tidak bisa dikatakan bahwa prinsipnya ialah dilarang dengan dalih bahwa pada dasarnya ibadah itu dilarang. Soalnya kita mengatakan bahwa sarana-sarana ibadah bukanlah ibadah itu sendiri. Tidak bisa dibenarkan memberlakukan akidah seperti itu. Bahkan sarana-sarana tersebut tetap berlaku pada asal kebolehan sampai muncul larangan syariat untuknya.

Jika ada yang mengatakan bahwa sarana-sarana ibadah bisa disamakan dengan ibadah itu sendiri dari segi bahwa pada dasarnya dalam masalah ini adalah dilarang, hal itu akan memunculkan sangat banyak konsekuensi yang tidak mungkin bisa diucapkan dan juga sulit dijawab oleh orang yang kontra. Sarana-sarana yang berupa suara (pengeras suara dan sebagainya) untuk hal itu akan menghalangi shalat dan adzan. Demikian pula dengan garis untuk meluruskan shaf, sebagaimana yang ada di banyak masjid. Bahkan masjid-masjid itu sendiri dengan bentuknya yang sekarang tidak pernah ada pada zaman Nabi ﷺ. Begitu juga dengan ibadah-ibadah lainnya, seperti haji terkait dasar dan syi'ar-syi'arnya seperti thawaf dan sa'i, karena sebagian besar daripadanya bisa sempurna dengan menggunakan sarana-sarana modern.

## Dilarang Karena Alasan Ada Gerakan dalam Shalat

Tidak ada yang membedakan antara *handphone* dan lainnya dalam hal membutuhkan gerakan di tengah-tengah shalat, dalam arti bahwa gerakan yang banyak itu dilarang dilakukan di tengah-tengah shalat dengan alasan apa pun. Jadi hal itu tidak hanya khusus pada *handphone* saja. Oleh karenanya orang yang menggunakan mushaf dengan banyak bergerak sesungguhnya shalatnya bisa batal.

Begitu pula yang terjadi menyangkut *handphone* yang disertai dengan banyak bergerak. Ada orang yang shalat membaca mushaf hanya dengan sedikit gerakan yang menyerupai gerakan membuka mushaf lalu mengembalikan pada tempatnya ketika ia hendak sujud. Tetapi hukum seharusnya difokuskan pada konteks masalahnya itu sendiri, bukan di luar konteksnya.

### Catatan

Tidak ada kekhususan bagi mushaf yang berasal dari kertas. Setiap yang ada tulisannya kalam Allah ﷻ dianggap sebagai mushaf. Mushaf ada yang ditulis pada kulit dan tulang, sebagaimana yang terjadi di zaman Nabi ﷺ. Juga ada yang ditulis pada lembaran-lembaran daun dengan berbagai jenisnya. Demikian pula dengan tinta. Cara penulisan telah berubah serta berkembang dari model tinta kuno. Tulisan tangan juga telah beralih menjadi cetakan berikut gambar-gambarnya. Masalahnya terus berkembang hingga Al-Qur'an bisa ditampilkan dalam gambar serta suara pada layar kaca (di *handphone* dan lain sebagainya).

### Hukum Shalat di Pesawat

Seseorang boleh menjalankan shalat di kabin pesawat, berdasarkan dalil umum tentang kewajiban menunaikan shalat jika waktunya telah tiba. Dalam hal ini tidak dibedakan antara orang yang sedang berada di darat, di laut, maupun di udara. Sedapat mungkin ia harus menghadap ke kiblat. Jika posisi pesawat yang membawanya bergeser arah dari kiblat di tengah-tengah ia sedang shalat, ia harus tetap shalat dengan sedapat mungkin menghadap kiblat. Hal itu tidak masalah, berdasarkan dalil-dalil umum tentang keringanan syariat. Di antaranya ialah firman Allah ﷻ, "*Allah tidak membebani seseorang melainkan sesuai dengan kesanggupannya.*" (Al-



**Baqarah: 286).** Tetapi untuk shalat sunnah seseorang boleh melakukannya menghadap arah perjalanannya.

Jika sudah tiba waktunya shalat, sementara pesawat masih terbang mengudara, dan seseorang merasa khawatir terlambat jika harus menunggu sampai pesawat mendarat di bandara, menurut kesepakatan para ulama ia wajib menunaikan shalat sedapat mungkin yang menyangkut posisi ruku', sujud, dan menghadap kiblat. Hal ini berdasarkan firman Allah ﷻ,

فَاتَّقُوا اللَّهَ مَا اسْتَطَعْتُمْ وَأَسْمِعُوا وَأَطِيعُوا ﴿١٦﴾

*"Maka bertakwalah kamu kepada Allah menurut kesanggupanmu dan dengarlah serta taatlah."* (At-Taghabun: 16)

Dan, juga berdasarkan sabda Nabi ﷺ, "Jika aku memerintahkan kepada kalian suatu perintah maka lakukanlah semampu kalian." <sup>964</sup>

Tetapi kalau ia yakin bahwa pesawat akan mendarat sebelum waktu shalat habis dan ia masih punya luang waktu yang kira-kira cukup untuk melakukannya, atau sebagai musafir ia akan menjamak antara shalat zuhur dan shalat ashar, atau antara shalat maghrib dan shalat isyak, dan ia yakin pesawat akan mendarat sebelum waktu shalat yang kedua habis dan ia masih punya waktu yang kira-kira cukup untuk melakukannya, maka menurut pendapat mayoritas ulama ia boleh melakukan shalat di dalam pesawat, karena kewajiban menunaikan shalat berlaku begitu waktunya telah masuk.

### **Shalat dalam Pesawat dengan Duduk**

Tidak boleh seseorang shalat dengan duduk baik dalam pesawat maupun lainnya jika sanggup melakukannya dengan berdiri. Hal ini berdasarkan dalil umum firman Allah ﷻ,

حَافِظُوا عَلَى الصَّلَوَاتِ وَالصَّلَاةِ الْوُسْطَى وَقُومُوا لِلَّهِ قَانِتِينَ ﴿٢٣٨﴾

*"Jagalah semua shalat(mu), dan shalat wustha. Berdirilah untuk Allah (dalam shalatmu) dengan khusyu'."* (Al-Baqarah: 238)

Dan, berdasarkan hadits Imran bin Hushain رضي الله عنه, sesungguhnya Nabi ﷺ bersabda kepadanya,

<sup>964</sup> HR. Al-Bukhari (7288) dan Muslim (II/975, IV/183, cetakan Al-Halbi) dari hadits Abu Hurairah رضي الله عنه.

صَلِّ قَائِمًا فَإِنْ لَمْ تَسْتَطِعْ فَقَاعِدًا فَإِنْ لَمْ تَسْتَطِعْ فَعَلَى جَنْبٍ .

*"Shalatlah dengan berdiri. Jika kamu tidak sanggup, maka dengan duduk. Dan, jika kamu tidak mampu maka dengan berbaring."*<sup>965</sup>



<sup>965</sup> *Shahih Al-Bukhari*, Kitab Mengqashar Shalat, Bab Jika Seseorang Tidak Sanggup Shalat Dengan Duduk Ia Boleh Shalat Dengan Berbaring. Kata Atha', jika seseorang tidak sanggup menghadap kiblat ia boleh shalat ke mana saja menghadap, (1117), II/48. Hadits ini juga diriwayatkan oleh Ahmad (IV/426, nomor 19832), Abu Dawud (I/250, nomor 952), At-Tirmidzi (II/208, nomor 372), dan Ibnu Majah (I/386, nomor 1223).



## LAMPIRAN PEMBAHASAN ZAKAT

### Zakat Harta Piutang

Keputusan:<sup>966</sup> Setelah forum Konvensi Fikih Islam (*Majma' Al-Fiqh Al-Islami*) menganalisa beberapa kajian yang disodorkan sekitar masalah zakat piutang, dan setelah mengadakan diskusi cukup intensif yang mencakup topik tersebut dari berbagai aspeknya, tampak jelas:

1. Tidak ada satu pun nash dari Kitab Allah ﷻ atau sunnah Rasul-Nya ﷺ yang menerangkan secara detil tentang zakat harta piutang.
2. Sesungguhnya terdapat beberapa atsar dari sahabat serta tabi'in *Ridhwanullahi Alaihim* berupa segi-segi pandang tentang cara mengeluarkan zakat harta piutang.
3. Sesungguhnya muncul beberapa kajian fikih Islam yang berdasarkan pada perbedaan yang sangat jelas tersebut.
4. Sesungguhnya muncul perbedaan yang berdasarkan pada perbedaan tentang kaidah, apakah harta yang bisa dihasilkan itu diberi sifat sebagai harta yang menghasilkan?

Berdasarkan hal itu maka diputuskan:

- I. Sesungguhnya wajib hukumnya mengeluarkan zakat harta piutang oleh orang yang memiliki piutang pada setiap tahun jika orang yang punya piutang kaya dan dermawan.
- II. Sesungguhnya wajib hukumnya mengeluarkan zakat piutang oleh si pemilik piutang setelah genap setahun sejak diterima jika orang yang berhutang dalam kesulitan atau menunda-nunda membayar hutangnya.

### Cara Menghitung Zakat Piutang

Keputusan:<sup>967</sup> Dalam perspektif pembahasan-pembahasan dan

<sup>966</sup> Keputusan nomor (1) periode kedua Forum Konvensi Fikih Islam, Jeddah, Kerajaan Saudi Arabia, 10–16 Rabi'uts Tsani tahun 1405 H/27–28 Desember tahun 1985 M.

<sup>967</sup> Keputusan nomor (2) pada forum fikih kelima, Konvensi Fikih Islam, India.

pendapat orang-orang yang terlibat dalam forum tersebut menyepakati beberapa hal sebagai berikut:

1. Hutang dibagi menjadi dua bagian: yakni hutang yang sulit diharapkan akan dibayar, dan hutang masih bisa diharapkan akan dibayar.  
Hutang yang tidak diharapkan akan dibayar karena alasan apapun, jika ternyata pada suatu hari dibayar, maka hal itu wajib dikeluarkan zakatnya sesudah setahun penuh semenjak hari itu.
2. Jika orang yang berhutang menunda-nunda dalam membayar hutangnya, meskipun orang yang punya piutang sudah berusaha menagihnya sampai ia merasa putus asa mendapatkan piutangnya, maka orang yang punya piutang tidak wajib menzakati hartanya tersebut. Tetapi ketika pada suatu hari setelah waktu setahun sejak piutangnya itu dibayar, ia wajib mengeluarkan zakatnya.
3. Sementara untuk hutang yang ada harapan akan dibayar terbagi menjadi tiga bagian :
  - a. Hutang adalah pengganti qaradh atau pengganti barang-barang dagangan. Jadi setelah dibayar harta seperti itu wajib dizakati bersamaan dengan zakat tahun-tahun yang lalu.
  - b. Hutang yang merupakan pengganti harta selain qaradh, dan merupakan nilai atau harga barang-barang dagangan, statusnya sama seperti harta warisan, dan harta wasiat.
  - c. Hutang yang bukan merupakan pengganti harta, seperti mahar atau maskawin. Pada kedua jenis harta ini wajib dikeluarkan zakatnya setelah lewat setahun semenjak didapat, dan tidak wajib dikeluarkan zakatnya untuk tahun-tahun yang lalu.
4. Untuk hutang dengan jangka panjang yang diterima dari lembaga-lembaga keuangan resmi atau yang tidak resmi, maka dari harta zakat diambil angsuran yang lazim dan diserahkan pertahun saja, bukan semuanya, maka sisa hutangnya wajib dizakati.

### **Zakat Mata Uang Kertas**

Sesungguhnya termasuk sesuatu yang tidak diragukan lagi ialah bahwa zakat uang kertas hukumnya wajib. Alasannya karena ini adalah



sebagian besar harta manusia dan modal dagang, perusahaan-perusahaan, dan sebagian besar harta simpanan, terutama bahwa harta seperti itu sudah menjadi mata uang yang sudah disepakati di seluruh penjuru dunia.

Nishab uang kertas dihitung dengan mengetahui perhitungan tengah-tengah antara nilai nishab dengan emas dan antara nishab dengan perak. Maksudnya, mata uang dihimpun untuk (85 gram emas) sebagai tambahan nilai mata uang untuk (595 gram perak), lalu hasilnya dibagi dua.

## **Zakat Saham**

Pada zaman kita sekarang ini dikenal dengan jenis modal yang dimunculkan oleh kemajuan industri dan bisnis di dunia. Itulah yang dikenal dengan nama saham atau obligasi (suku bunga).

Saham-saham bernilai harta inilah yang dipergunakan oleh tata niaga perdagangan di pasar-pasar tertentu, yakni yang dikenal dengan istilah bursa saham.

Saham inilah yang mewakili hak kepemilikan parsial atas modal besar yang dimiliki oleh perusahaan-perusahaan yang menjual saham, atau rekomendasi saham. Setiap saham dianggap sebagai bagian dari bagian-bagian yang sama oleh modal perusahaan.<sup>968</sup>

Tentang hukum zakatnya dilihat terlebih dahulu. Jika pemilik saham (investor dalam jangka waktu lama) berbagi dengan pihak perusahaan (yang memiliki saham) dengan tujuan mendapatkan nilai dari hasil saham pertahun, bukan untuk tujuan diperdagangkan (yakni orang yang tidak berniat menjual saham selama setahun), maka ia harus menzakatinya sebagai zakat harta penghasilan, zakat tanah pekarangan, dan zakat-zakat tanah yang disewakan bukan untuk pertanian. Artinya, zakat diwajibkan atas si pemilik saham tersebut yang diambilkan dari keuntungannya dan bagi hasilnya, setelah periode setahun mulai pada hari ia menerima hasilnya, dengan tetap mempertimbangan terpenuhinya syarat-syarat zakat dan tidak adanya kendala-kendala. Jadi ia harus mengeluarkan dua setengah persen dari keuntungan tersebut. Dan, ia tidak wajib menzakati modal nilai saham.

Jika orang yang ikut membeli saham mempunyai tujuan dagang

<sup>968</sup> Lihat; *Majalah Majma' Al-Fiqh Al-Islami*, edisi ke-4, 1/712, dan 730.

(menjual dan membeli saham di pasar bursa, lalu ia berspekulasi di bursa saham dengan niat menjual saham tersebut selama setahun), maka ia wajib menzakatinya sebagai zakat harta dagangan. Jika zakatnya sudah jatuh tempo satu tahun, dan saham masih menjadi miliknya, ia harus menzakati harta yang ada padanya sesuai dengan nilai pasar (yaitu nilai yang beredar di pasar bursa saham), baik nilainya sedang naik atau sedang turun dari nilai buku. Tidak perlu dilihat nilai nominal saham-saham yang dimilikinya, sehingga ia harus mengeluarkan dua setengah persen (2,5 %) dari nilai di pasaran, dan juga dari keuntungan jika saham-sahamnya mendapatkan keuntungan yang diumumkan oleh perusahaan yang mewakilinya.

Saham itu mewakili bagian dari modal perusahaan, dan menerima perdagangan lewat jual beli, sama seperti barang-barang dagangan. Hanya saja nilai saham bisa berubah-ubah sesuai dengan keadaan.

Selain itu ia berhak mendapatkan:

- Nilai nominal, yakni nilai yang ditentukan ketika diterbitkan.
- Nilai pasar, yakni harga yang berlaku di bursa saham.
- Nilai buku, yakni istilah lain dari nilai nominal yang ditambahkan beberapa cadangan.

Sebagian besar fuqaha sekarang ini cenderung menentukan barang dagangan dengan harga jual barang di pasar ketika wajib dizakati.

### **Tata Cara Menilai dan Menghitung Zakat Niaga**

- a. Barang dagangan yang dinilai dan yang tidak dinilai:

Barang-barang dagangan yang dinilai ialah yang dimaksudkan untuk dijual.<sup>969</sup>

- b. Menilai produk pada bahan-bahan yang digunakan oleh orang yang bersangkutan untuk membuatnya:

Bahan-bahan baku yang dibeli oleh sang pemilik harus dinilai untuk menilai pembuatannya dengan harga yang berlaku pada saat membeli.<sup>970</sup>

<sup>969</sup> *Al-Hindiyyah* I/180; *Hasyiyat Ad-Dusuqi 'Ala Asy-Syarh Al-Kabir*, Ad-Dardir I/477; *Syarh Al-Minhaj* II/27, *Tuhfat Al-Muhtaj* III/297; *Al-Furu'*, Ibnu Muflih II/513; dan *Syarh Muntaha Al-Iradat*, Al-Buhuti I/89.

<sup>970</sup> *Ad-Dusuqi* I/474, dan *Al-Bunani 'Ala Syarhi Az-Zurqani 'Ala Mukhtashar Khalil* II/7.



## Harga Jual Barang Dagangan

Para Ulama dari madzhab Hanafi menegaskan bahwa barang dagangan yang dinilai (ditentukan harga jualnya) oleh si pemilik harus berdasarkan harga dalam negeri di mana barang itu berada.<sup>971</sup>

Menurut Imam Abu Hanifah, nilai diperhitungkan pada waktu kewajiban zakat. Sebab, pada dasarnya ia boleh memilih antara mengeluarkan barangnya atau membayar nilainya. Tetapi menurut kedua sahabat Abu Hanifah, yang dihitung ialah nilai pada waktu membayar zakat.<sup>972</sup>

## Mengeluarkan Zakat Barang Dagangan dalam Bentuk Uang Atau Barang?<sup>973</sup>

Pada dasarnya zakat barang dagangan harus dikeluarkan dalam bentuk uang sebesar dua setengah persen dari nilainya, berdasarkan apa yang dikatakan oleh Umar ؓ kepada Himas, "Taksirlah barang dagangan itu, kemudian bayar zakatnya."<sup>974</sup>

Jika seseorang mengeluarkan zakat dengan nilai dari salah satu emas atau perak, berdasarkan kesekapatan para ulama hukumnya boleh.

Adapun jika ia mengeluarkan zakatnya berupa barang dari harta dagangan, maka para ulama berselisih pendapat dalam hal kebolehan.

Menurut mayoritas fuqaha, itu tidak boleh. Mereka berdasarkan dalil bahwa nishab itu diperhitungkan dengan nilai, sehingga zakatnya juga dari nilai.

Sementara menurut madzhab Hanafi, pemilik boleh memilih antara mengeluarkan berupa barang dagangan atau berupa nilainya. Jadi ia cukup mengeluarkan barang dagangan dengan nilai yang diwajibkan pada zakat barang dagangan.

<sup>971</sup> *Fathu Al-Qadir*, Al-Kamal bin Al-Humam I/527.

<sup>972</sup> *Fathu Al-Qadir*, Al-Kamal bin Al-Humam I/527, dan *Ar-Radd Al-Muhtar 'Ala Ad-Durr Al-Mukhtar* (Hasyiyah Ibn Abidin), II/31.

<sup>973</sup> *Fathu Al-Qadir*, Al-Kamal bin Al-Humam I/537, *Al-Mughni*, Ibnu Qudamah III/31, *Al-Hathab* II/358, *Al-Majmu'* VI/68, dan *Biyyat Al-Muftahid* I/269, Beirut, Dar Al-Ma'rifah, Kalro.

<sup>974</sup> HR. Asy-Syafi'i dalam *Al-Umm* (II/46). Lihat; *As-Sunan Al-Kubra*, Al-Baihaqi (IV/147); Al-Imam Ahmad dalam *Al-Masa'il* dengan riwayat Abdullah (II/556, nomor 766); dan Abu Ubaid dalam *Al-Amwal*, halaman 430, nomor 1179.

### **Zakat Harta Niaga Dari Barangnya<sup>975</sup>**

Pada dasarnya mengeluarkan zakat barang dagangan harus dalam bentuk uang, setelah dinilai dan dihitung jumlah yang wajib dikeluarkan. Sebab, itulah yang terbaik bagi orang fakir untuk memenuhi kebutuhannya yang bermacam-macam.

Kendatipun demikian boleh mengeluarkan zakat barang dagangan dari barang-barangnya jika hal itu dapat mengatasi kesulitan atau kerepotan orang yang berzakat dalam kondisi sedang terjadi resesi dan lemahnya posisi seorang pedagang yang tengah dalam kesulitan. Kemaslahatan orang yang fakir terwujud pada salah satu zakat berupa barang yang dapat dimanfaatkan.

Inilah pendapat yang menjadi pilihan forum dalam tema bahasan *ijtihad-ijtihad fikih* dalam berbagai situasi yang terjadi.

Penaksiran terhadap barang dagangan bisa dilakukan dengan memperhitungkan nilai pasarnya pada saat kewajiban zakat. Dan, barang-barang dagangan ditaksir secara global atau secara terbagi-bagi dengan harga keseluruhan.

### **Dasar-dasar Akuntansi Modern Untuk Menilai Zakat Barang Dagangan<sup>976</sup>**

1. Yang dimaksud dengan menaksir barang dagangan ialah menentukannya dengan nilai uang. Hal itu untuk mengetahui batas nishab, dan menentukan wadah zakat untuk mengetahui berapa yang wajib dikeluarkan.
2. Penaksiran dilakukan oleh setiap pedagang dengan perhitungannya, baik ia seorang pedagang grosir atau pedagang eceran dengan harga yang biasanya ia gunakan untuk membeli pada akhir tahun (nilai tukar). Ini berbeda dengan semua harga jual (nilai pengganti), dan dari harga pasar berikut semua biayanya.
3. Jika harga berubah pada rentang pada saat kewajiban zakat dan pada

<sup>975</sup> Dikutip dari fatwa dan rekomendasi simposium pertama yang diselenggarakan di Kairo pada tanggal 14–16 Rabi'ul Awwal tahun 1409 H yang bertepatan tanggal 25–27 Oktober tahun 1988 M (di Markas Shalih Abdullah Kamil Li Al-Abhats Wa Ad-Dirasat At-Tijariyah Al-Islamiyah).

<sup>976</sup> Dikutip dari fatwa dan rekomendasi simposium ketujuh yang diselenggarakan di Kuwait, pada tanggal 22–24 Dzulhijjah tahun 1417 H yang bertepatan tanggal 29/1-4/5/1997 M.



saat menunaikannya, maka yang dianggap ialah harga pada saat kewajiban, baik lebih atau kurang.

4. Zakat barang-barang yang bisa dipindah sebelum diterimakan kepada pemiliknya, di mana pemilik mendapatkan barang-barang yang sudah dibeli seperti ketika diterima. Barang-barang yang dibeli harus seperti yang ada di jalan. Jika barang-barang tersebut misalnya dibeli dengan syarat akan diterimakan di tempat si penjual (FOB) maka hal itu masuk pada si pemilik dengan hanya diserahkan ke pabrik. Dan, jika barang-barang dibeli dengan syarat akan diserahkan di tempat si pembeli (CIF), maka barang-barang tersebut masuk ke pemilik ketika sudah sampai di pelabuhan.
5. Jika harta dagangan meliputi berbagai jenis mata uang, atau emas atau perak, maka untuk mengetahui jumlah yang wajib dikeluarkan zakatnya, harus ditaksir dengan menggunakan standar mata uang yang biasa digunakan oleh si pedagang dalam menaksir barang-barang dagangannya, yakni dengan harga yang berlaku pada saat ada kewajiban zakat.
6. Piutang milik si pedagang ditaksir seluruh jumlahnya jika diharapkan akan dilunasi. Jika tidak diharapkan akan dilunasi maka diambilkan dari besarnya. Sehingga yang dizakati ialah yang diharapkan akan dilunasi dan yang bisa diterima waktu itu.
7. Perbandingan yang mudah untuk menghitung zakat, di mana di antaranya adalah barang dagangan menurut yang dikatakan Maimun bin Mihran<sup>977</sup> yang mengatakan, “Jika kamu berkewajiban zakat, lihatlah apa yang kamu miliki berupa uang atau barang untuk dijual, maka taksirlah dengan uang. Yang ada dalam tanggungan hutang, hitunglah. Kemudian sisihkan tanggungan hutang yang menjadi bebanmu, lalu zakatilah sisanya.”

Perbandingannya yaitu:

- a. Zakat wajib = (Barang-barang dagangan + uang – Hutang yang bisa diharapkan pembayarannya – hutang yang ada pada si pedagang)

<sup>977</sup> Ar-Raqi, Abu Ayyub, seorang faqih sekaligus seorang qadhi. Ia tinggal di daerah Raqah. Ia adalah ulama dan tokoh terkemuka di Al-Jazirah. Ia ditugaskan oleh Khalifah Umar bin Abdul Aziz sebagai petugas pajak dan hakim di wilayah tersebut. Ia juga dikenal sebagai seorang ahli hadits yang tsiqah. Ia wafat pada tahun 117 H. Lihat, *Al-A'lam*, Az-Zarkali, jilid VII, halaman 342.

x nilai zakat menurut tahun qamariyah (2,5 %), atau menurut tahun syamsiyah (2,577 %).

- b. Untuk menghitung zakat perdagangan dilihat apa yang ada untuk dizakati dan ditaksir pada saat kewajiban zakat. Hal itu bisa melihat anggaran belanjanya, tanpa mempersoalkan keuntungan atau kerugian dalam neraca laba dan rugi.
  - c. Harus memperhatikan syarat-syarat umum kewajiban zakat dan pembayarannya, di samping juga memperhatikan syarat-syarat khusus pada barang-barang dagangan.
8. Yaitu:
- a. barang-barang dagangan ditaksir untuk mengetahui jumlahnya, apakah sudah mencapai satu nishab emas, yakni sebanding dengan 85 gram emas murni (24 karat), yakni bukan menggunakan ukuran 21 atau 18 atau 14 atau 12 karat.
  - b. Barang yang dipakai untuk membungkus dan *packaging* tidak ikut dihitung jika tidak dibeli dengan tujuan untuk dijual secara tersendiri. Tetapi, jika ia digunakan dalam penjualan barang-barang dagangan, maka harus ditaksir jika melebihi nilai barang-barang dagangan tersebut, seperti tas plastik khusus. Adapun apabila tidak lebih dari sekada kertas bungkusan, maka tidak masuk dalam taksiran.

### **Zakat Tanam-tanaman dan Buah-buahan<sup>978</sup>**

1. Zakat wajib dikeluarkan untuk semua hasil bumi berupa tanam-tanaman, buah-buahan, dan sayur-sayuran, jika sudah sampai nishab.
2. Nishab syar'i untuk tanam-tanaman, buah-buahan, dan sayur-sayuran adalah lima wasaq.<sup>979</sup> (612 kilogram). Satu wasaq sama dengan enam puluh sha'<sup>980</sup> (2040 gram dari biji-bijian berupa gandum, atau 2,582

<sup>978</sup> Dikutip dari fatwa dan rekomendasi simposium kedelapan yang diselenggarakan di Qatar, pada tanggal 23–26 Dzulhijjah 1418 H yang bertepatan tanggal 20–23 April 1998 M.

<sup>979</sup> Satu wasaq sama dengan 122,400 gram atau 154,92 liter. Jadi lima wasaq sama dengan 612 kilogram. Lihat, fatwa dan rekomendasi pertemuan kesembilan yang diselenggarakan di Omman Yordania pada tanggal 10–13 Muharram 1420 H bertepatan tanggal 26–29 April 1999 M.

<sup>980</sup> Satu sha' sama dengan lima kati lebih sepertiga. Satu kati sama dengan 128 dirham dan empat dirham. Satu dirham sama dengan 2,975. Jadi timbangan kati sama dengan 382, timbangan sha' sama dengan 2040 gram berupa biji gandum, atau satu sha' sama dengan 2,582 liter. Lihat, fatwa dan rekomendasi simposium kesembilan yang diselenggarakan di Omman Yordania pada tanggal 10–13 Muharram 1420 H bertepatan tanggal 26–29 April 1999 M.



liter), lima kati<sup>981</sup> dan sepertiga kati Baghdad. Untuk yang tidak bisa ditakar maka nishabnya adalah ukuran nishab pada biji-bijian sedang untuk makanan pokok pada umumnya.

3. Madu wajib dizakati jika sudah mencapai satu nishab, yakni 10 faraq (61,200 kilogram). Satu faraq<sup>982</sup> sama dengan 16 kati Baghdad)
4. Pada dasarnya pada zakat tanam-tanaman, buah-buahan, dan sayur-sayuran yang dikeluarkan adalah barangnya. Tetapi boleh memberikan nilainya demi kemaslahatan.
5. (Yang terkait dengan penentuan zakat ditentukan oleh lembaga zakat).
6. Jenis yang berbeda-beda tidak boleh digabung sebagian dengan sebagian yang lain dalam menghitung nishab ketika mengeluarkan zakat. Namun, macam yang berbeda-beda bisa digabung pada satu jenis.
7. Untuk buah-buahan, tanam-tanaman, dan sayur-sayuran yang dicampur, ada pengaruhnya pada zakat. Barang yang dicampur itu dihitung seperti satu harta dari segi nishabnya.
8. Zakat hasil tanah yang disewakan atau dipinjamkan dibebankan atas orang yang menyewa atau yang meminjam.
9. Untuk usaha-usaha pertanian yang menjual hasil produknya harus dibayarkan zakatnya sebagai zakat tanam-tanaman dan buah-buahan. Sedangkan untuk usaha-usaha yang memperdagangkan hasil produk pertanian harus dibayarkan zakatnya sebagai zakat barang dagangan.
10. Besaran zakat pertanian adalah sepersepuluh (10 %) jika disirami dengan air hujan dan yang semacamnya, dan lima persen (5 %) jika disirami dengan sumur atau yang semacamnya, di mana ada biaya yang harus diperhitungkan dalam pengairannya.

Zakat madu adalah sepersepuluh (10 %) dari hasilnya.

<sup>981</sup> Satu kati sama dengan 28 dirham, dan empat usbu' dirham. Satu dirham sama dengan 2,975. Jadi bobot satu kati sama dengan 382,5. Lihat, fatwa dan rekomendasi simposium kesembilan yang diselenggarakan di Omman Yordania pada tanggal 10-13 Muharram 1420 H bertepatan tanggal 26-29 April 1999 M.

<sup>982</sup> Satu faraq sama dengan (16.382,5) sama dengan 612 gram. Lihat, fatwa dan rekomendasi simposium kesembilan yang diselenggarakan di Omman Yordania pada tanggal 10-13 Muharram 1420 H bertepatan tanggal 26-29 April 1999 M.

## **Zakat Usaha Industri<sup>983</sup>**

Sesungguhnya usaha-usaha industri bisa disamakan dengan tanah-tanah pertanian dengan alasan bahwa masing-masing dari keduanya memiliki aktiva tetap yang memberikan penghasilan tertentu dengan menggarapnya dan membiayainya. Oleh karena itu hasilnya wajib dizakati sebesar lima persen (5 %), dan modalnya yang diedarkan dari usaha industri (aktiva tidak tetap) bisa diberlakukan seperti barang-barang dagangan. Jadi modal dan hasilnya wajib dizakati sebesar 2,5 %.

## **Zakat Aktiva Tetap<sup>984</sup>**

Aktiva tetap adalah barang-barang yang ada secara fisik maupun non-fisik untuk usaha-usaha ekonomi yang dimanfaatkan untuk tujuan ekonomi dalam aktivitas-aktivitas yang dianjurkan atau untuk mencari penghasilan. Jadi bukan dimaksudkan untuk dijual. Secara lepas hal itu diartikan sebagai barang-barang yang ada secara materiil, dan yang menghasilkan.

Zakat aktiva tetap mencakup:

- a. Aset yang digunakan untuk menunjang produktivitas usaha, seperti alat transportasi dan perangkat hitung. Jenis harta ini tidak wajib dizakati.
- b. Barang-barang yang ada dan berbentuk materi yang menghasilkan, seperti alat-alat industri dan rumah-rumah yang disewakan. Modal jenis harta seperti ini tidak wajib dizakati. Yang wajib dizakati ialah murni hasilnya sebesar 2,5 % setelah lewat waktu setahun dari awal produksi, dan ini digabungkan dengan harta-harta yang lain milik orang yang berzakat.

## **Zakat Tanah<sup>985</sup>**

Tanah, ada kalanya tanah pertanian yang hasilnya dizakati seperti menzakati tanam-tanaman dan buah-buahan.

<sup>983</sup> Lihat, fatwa dan rekomendasi simposium pertama yang diselenggarakan di Kairo pada tanggal 14-16 Rabi'ul Awwal tahun 1409 H yang bertepatan dengan tanggal 25-27 Oktober tahun 1988 M (di Markas Shalih Abdullah Kamil Li Al-Abhats Wa Ad-Dirasat At-Tijariyah Al-Islamiyah).

<sup>984</sup> Lihat, fatwa dan rekomendasi simposium kelima yang diselenggarakan di Libanon pada tanggal 18-20 Dzulqa'dah 1415 H yang bertepatan dengan tanggal 18-20 Februari 1995 M.

<sup>985</sup> Dikutip dari fatwa dan rekomendasi simposium ketujuh yang diselenggarakan di Kuwait, pada tanggal 22-24 Dzulhijah tahun 1417 H yang bertepatan dengan tanggal 29/1-4/5/1997 M.



Dan ada tanah yang digunakan untuk bisnis, sehingga dizakati seperti barang dagangan.

Jika tanah ini disewakan, maka zakatnya setelah berlalu masa setahun dan harus memenuhi syarat-syarat zakatnya.

Dan jika dimanfaatkan untuk pribadi, maka tidak ada zakatnya sama sekali.

### **Zakat Bahan Baku yang Masuk ke Dalam Industri, dan Zakat Bahan Pendukung<sup>986</sup>**

1. Bahan-bahan baku (bahan-bahan utama) yang dipakai untuk masuk dalam struktur bahan yang dibuat, seperti besi dalam industri pembuatan mobil, atau minyak dalam industri pembuatan sabun, maka wajib dizakati dengan diperhitungkan pada nilainya yang dibeli pada akhir tahun. Ini bisa diterapkan dan bisa berlaku pada binatang dan lain sebagainya, pada biji-bijian, dan pada tumbuh-tumbuhan yang digunakan untuk proses pembuatan.
2. yang dimaksud dengan bahan pendukung ialah bahan yang tidak masuk dalam bahan-bahan komponen yang dibuat, seperti bahan bakar dalam industri. Ini tidak ada zakatnya sama sekali, seperti aktiva-aktiva tetap.

### **Zakat Barang Manufaktur, dan Barang yang Tidak Disiapkan Untuk Manufaktur<sup>987</sup>**

Ada kewajiban zakat terhadap barang-barang manufaktur, dan juga barang-barang yang tidak disiapkan untuk manufaktur sebagai zakat barang-barang dagangan sesuai dengan nilainya pada waktu itu dan berlaku di akhir tahun.

### **Zakat Salam<sup>988</sup>**

Salam ialah, seseorang menyerahkan pengganti yang riil sebagai kompensasi atas pengganti yang disifati dalam tanggungan sampai batas waktu tertentu.<sup>989</sup>

---

<sup>986</sup> Ibid.

<sup>987</sup> Ibid.

<sup>988</sup> Ibid.

<sup>989</sup> *Al-Mabsuth*, As-Sarakhsi, 12/124; *Bada'i' Ash-Shana'i' fi Tartib Asy-Syara'i'*; Al-Kasani V/301; dan *Asy-Syarh Al-Kabir 'Ala Matni Al-Muqni'*, Ibnu Qudamah, IV/312.

Zakat harga dalam salam adalah tanggungan si penjual (orang yang dipesan). Waktu setahun dihitung dari tanggal ia memegang harganya. Adapun zakat barang yang dijual (barang yang dipesan) ialah sebelum ia menerima zakatnya piutang. Setelah menerima uangnya, ia membayar zakat seperti barang-barang dagangan jika memang hal itu digunakan untuk bisnis.

### **Zakat Istishna'<sup>990</sup>**

Istishna' (membuat suatu produk) ialah mengadakan akad dengan seorang pengrajin —disebut sebagai penjual— untuk mengerjakan suatu barang tertentu yang ada dalam tanggungan pengrajin.<sup>991</sup>

Tentang zakat istishna' berlaku seperti apa yang berlaku pada zakat salam.

### **Zakat Harta Tak Bergerak<sup>992</sup> dan Tanah yang Disewakan, Bukan Tanah Pertanian**

Keputusan:<sup>993</sup> Setelah majlis mendengarkan dengan seksama kajian-kajian yang disiapkan dalam tema “Zakat Harta Tak Bergerak dan Tanah yang Disewakan yang Bukan Tanah Pertanian,” dan setelah cukup mendiskusikannya secara mendalam, maka jelas:

1. Sesungguhnya tidak ada satu pun nash yang secara tegas mewajibkan zakat atas harta tak bergerak dan tanah yang disewakan.
2. Juga tidak ada nash yang secara jelas mewajibkan zakat seketika terhadap hasil harta tak bergerak dan tanah-tanah yang disewakan selain tanah pertanian.

Karena itu diputuskan:

1. Sesungguhnya tidak wajib zakat atas pokok harta tak bergerak dan tanah yang disewakan selain tanah pertanian.

<sup>990</sup> Dikutip dari fatwa dan rekomendasi simposium ketujuh yang diselenggarakan di Kuwait, pada tanggal 22–24 Dzulhijjah 1417 H bertepatan tanggal 29/1-4/5/1997 M.

<sup>991</sup> *Al-Mabsuth*, As-Sarakhsi, 12/124; *Bada'i' Ash-Shana'i' fi Tartib Asy-Syara'i'*; Al-Kasani V/301; dan *Asy-Syarh Al-Kabir 'Alo Matni Al-Muqni'*, Ibnu Qudamah, IV/312.

<sup>992</sup> Harta tak bergerak (*al-'aqarat*) adalah barang atau benda berharga yang bentuknya kokoh di suatu tempat dan tidak bisa dipindahkan, seperti: rumah, toko, dan tanah. (Edt.)

<sup>993</sup> Keputusan nomor (2), putaran kedua *Al-Majma' Al-Fiqhi Al-Islami* (Forum Perkumpulan Fikih Islam), Jeddah, Saudi Arabia, 10–16 Rabiuts Tsani 1405 H/27–28 Desember 1985 M.



- II. Sesungguhnya zakat yang diwajibkan adalah atas penghasilannya, yakni sebesar dua setengah persen (2,5 %) setelah lewat haul (setahun) sejak hari tercapainya nishab dengan tetap mempertimbangkan terpenuhinya syarat-syarat zakat dan tidak ada halangan.

### **Zakat Sewa Harta Tak Bergerak**

Keputusan:<sup>994</sup> Sesungguhnya *Majlis Al-Majma' Al-Fiqh Al-Islami* milik *Rabithah Al-'Alam Al-Islami* sudah menganalisa tentang masalah zakat sewa harta tak bergerak, dan setelah berdiskusi serta bertukar pendapat, mayoritas mereka memutuskan sebagai berikut:

1. Harta tak bergerak yang digunakan sebagai tempat tinggal termasuk harta hasil usaha, di mana secara mutlak tidak wajib dizakati, baik pada modalnya atau pada angka sewanya.
2. Harta tak bergerak yang digunakan sebagai tempat berdagang, adalah termasuk barang dagangan di mana ia wajib dizakati nilainya setelah lewat haul setahun.
3. Harta tak bergerak yang disewakan wajib dizakati pada hasil sewanya saja, bukan pada nilai barangnya.
4. Mengingat bahwa uang sewa dibayarkan oleh penyewa kepada orang yang menyewakan (pemilik) ketika terjadi akad sewa, maka zakat hasil sewanya dikeluarkan setelah lewat setahun setelah uang sewa diterima.
5. Besaran zakat harta tak bergerak jika untuk kepentingan bisnis, dan besaran zakat untuk disewakan adalah dua setengah persen (2,5 %), disamakan dengan emas dan perak.

### **Zakat Pesangon dan Pensiun<sup>995</sup>**

Pesangon adalah sejumlah harta yang diputuskan dan yang menjadi hak pekerja atas pemilik usaha pada saat sudah purna tugas, berdasarkan undang-undang dan peraturan-peraturan jika telah memenuhi persyaratan-persyaratan yang telah ditentukan.

<sup>994</sup> Keputusan nomor 1, daurah kesebelas *Al-Majma' Al-Fiqh Al-Islami* (Forum Perkumpulan Fikih Islam), *Rabithah Al-'Alam Al-Islami*.

<sup>995</sup> Dikutip dari fatwa-fatwa dan rekomendasi-rekomendasi simposium kelima yang diselenggarakan di Libanon, pada periode 18–20 Dzulqa'dah 1415 H bertepatan 18–20 Oktober 1995 M.

Sedangkan uang pensiun, adalah sejumlah harta yang ditetapkan untuk dibayarkan oleh negara atau badan atau perusahaan atau lembaga tertentu kepada pegawai atau pekerja yang tercakup oleh undang-undang jaminan sosial, jika telah memenuhi semua persyaratan yang dituntut.

Adapun gaji pensiun, yaitu sejumlah harta yang berhak dimiliki atau diterima perbulan oleh seorang pegawai atau pekerja terhadap negara atau atas perusahaan tertentu setelah ia purna tugas, berdasarkan undang-undang dan peraturan-peraturan jika memang telah memenuhi persyaratan-persyaratan yang telah ditentukan.

Zakat ini tidak wajib atas seorang pekerja atau pegawai selama ia masih aktif bekerja atau bertugas, karena tidak adanya kepemilikan penuh yang menjadi syarat kewajiban zakat.

Jika hak-hak ini menurut ketentuan dan penyerahannya dikeluarkan kepada seorang pekerja atau pegawai, baik sekaligus atau secara berkala, maka hal itu menjadi milik penuh. Dan, orang yang bersangkutan harus mengeluarkan zakat dari harta yang ia terima sebagai zakat harta yang dimanfaatkan.

Harta yang dimanfaatkan digabungkan dengan harta-harta lainnya milik orang yang berzakat dari segi nishab dan haul.

### **Zakat Jaminan Uang**

Pertanyaan: Sejauh mana yang harus dilakukan oleh seorang penyewa dari uang jaminan yang dia bayarkan kepada pemilik tanah dalam zakatnya jika sudah mencapai nishab secara syar'i dan sudah genap satu tahun penuh?

Jawaban:<sup>996</sup> Jaminan uang yang dibayar oleh penyewa kepada pemilik tanah, adalah harta milik penyewa yang dititipkan kepada pemilik tanah sebagai jaminan untuk melunasi sewa pada waktunya. Jadi, wajib zakatnya adalah atas pemilik harta tersebut (penyewa), bukan pemilik tanah, jika telah terpenuhi syarat-syarat kewajiban zakat. Di antaranya ialah sudah mencapai nishab dan lewat haul satu tahun.

<sup>996</sup> Fatwa nomor 10, kitab *Al-Ahram*.



## Zakat Saham Perusahaan

Keputusan:<sup>997</sup> Setelah mencermati pembahasan-pembahasan secara khusus tentang masalah zakat saham perusahaan, forum *Majma' Al-Fiqh Al-Islami* (Perkumpulan Fikih Islam) memutuskan sebagai berikut:

1. Zakat saham perusahaan wajib atas para pemilik saham. Adapun yang mengeluarkannya adalah perusahaan yang mewakili mereka jika disebutkan demikian dalam peraturan pokoknya. Atau, ada keputusan yang dikeluarkan oleh lembaga publik atau undang-undang negara yang mewajibkan atas perusahaan-perusahaan untuk mengeluarkan zakat atau mendapatkan mandat dari para pemilik saham agar zakat mereka dikeluarkan oleh pihak manajemen.
2. Pihak manajemen perusahaan mengeluarkan zakat saham, sebagaimana seseorang mengeluarkan zakatnya secara pribadi. Dalam arti, bahwa semua harta pemegang saham sama dengan harta milik satu orang, dan dikenakan zakat atasnya dari jenis harta yang wajib dizakati, baik dari segi nishabnya, segi besaran atau persentasi yang harus dipungut, dan dari segi-segi lain yang harus diperhatikan pada zakat perorangan atau pribadi. Hal ini berdasarkan prinsip para fuqaha yang menganggap hal itu berlaku umum terhadap semua harta. Adapun bagian saham yang tidak wajib dizakati harus disisihkan. Di antaranya ialah saham tabungan umum, saham wakaf sosial, saham untuk kemanusiaan, dan saham milik non-muslim.
3. Jika pihak perusahaan tidak menzakati harta tersebut karena suatu alasan tertentu, maka para pemegang saham wajib mengeluarkan sendiri zakat saham-saham milik mereka. Jika seorang pemegang saham tahu –lewat rekening perusahaan– secara khusus berapa besaran sahamnya yang harus dizakati jika perusahaan menzakati hartanya dengan cara seperti yang telah dikemukakan tadi, maka ia harus menzakati sahamnya berdasarkan rekening tersebut. Sebab, itulah yang pokok pada tata cara zakat saham, meskipun pemegang saham tidak mengetahui hal itu.

Jika seseorang ikut menanamkan saham pada sebuah perusahaan

<sup>997</sup> Keputusan nomor 3, putaran keempat, Majelis *Majma' Al-Fiqh Al-Islami* (Forum Perkumpulan Fikih Islam), Jeddah, Saudi Arabia, 18–23 Jumadil Akhir 1408 H/6–12 Februari 1988 M.

dengan tujuan untuk mendapatkan manfaat keuntungan saham tahunan, bukan untuk tujuan diperdagangkan, maka ia menzakatinya sebagai zakat penghasilan. Sejalan dengan keputusan *Majma' Al-Fiqhi Al-Islami* (Forum Perkumpulan Fikih Islam) pada periode kedua terkait dengan zakat harta tak bergerak dan lahan-lahan yang disewakan bukan untuk pertanian, maka si pemilik saham tidak berkewajiban mengeluarkan zakat pada modal saham. Zakat hanya diwajibkan atas keuntungannya, yakni sebesar dua setengah persen setelah berputar selama setahun mulai pada hari penerimaan keuntungan, dengan tetap mempertimbangkan terpenuhinya syarat-syarat zakat dan tidak adanya halangan.

Jika seorang penanam saham telah memanfaatkan saham-sahamnya dengan tujuan untuk diperdagangkan, maka ia harus menzakatinya seperti barang dagangan. Dan, jika zakatnya sudah jatuh satu haul (setahun), sementara barang sudah berada dalam kepemilikannya, maka ia harus menzakati nilainya yang berlaku di pasar. Dan, jika tidak memiliki nilai yang berlaku di pasar, maka ia menzakati nilainya berdasarkan perhitungan para ahli. Sehingga ia harus mengeluarkan sebesar dua setengah persen (2,5 %) dari nilai tersebut, dan juga dari keuntungan jika saham-sahamnya mendapatkan keuntungan.

4. Jika seorang penanam saham menjual saham-sahamnya di tengah-tengah waktu setahun, maka nilainya digabungkan dengan hartanya, lalu dizakati secara bersama ketika sudah tiba waktu setahun. Sementara bagi si pembeli ia menzakati saham-saham yang dibelinya seperti contoh sebelumnya.

#### **Bagaimana Menentukan Zakat Saham?**

Pertanyaan: Saham bank memiliki nilai nominal yang terdaftar dalam pembukuan-pembukuan bank. Dan, saham ini memiliki cadangan. Tetapi nilai saham yang dijual dan yang dibeli di pasar lebih mahal daripada nilai saham nominal berikut cadangan-cadangannya. Ketika menghitung zakat pada akhir tahun, apakah dihitung berdasarkan nilai saham pasar, dan diumumkan secara terbuka atau berdasarkan nilainya dalam pembukuan berikut cadangan- cadangannya?



Jawaban:<sup>998</sup> Status saham adalah mewakili bagian dari modal harta perusahaan atau bank, dan itu bisa diperjualbelikan sebagaimana barang-barang. Tetapi nilainya bisa berubah sesuai dengan kondisi pasar. Saham memiliki nilai nominal, yakni nilai yang ditentukan ketika diterbitkan, nilai pasar yang berlaku di pasar bursa saham, dan nilai buku yang merupakan nilai nominal ditambah dengan cadangan-cadangannya.

Pendapat sebagian besar ulama fikih cenderung menaksir barang dengan menggunakan harga harta yang digunakan untuk menjual barang di pasar ketika sudah berlaku kewajiban membayar zakat. Diriwayatkan dari Jabir bin 'Zaid, seorang tabi'in, tentang barang yang ingin digunakan untuk berdagang, bahwa ia menentukannya berdasarkan harganya pada waktu sudah berlaku kewajiban zakat, kemudian ia baru mengeluarkan zakatnya. Berdasarkan hal itu, yang dibuat pegangan adalah nilai pasar untuk saham dalam menghitung zakat jika hal itu mewakili nilai harga saham yang sebenarnya.

Jika tampak jelas bahwa di sana terdapat faktor-faktor non-alami yang mempengaruhi naik turunnya dalam masalah ini, seperti misalnya pihak lembaga yang punya otoritas melihat perhitungan, maka nilai saham pembukuan ditambah dengan keuntungan ketika akan mengeluarkan zakat. Nilai khusus untuk saham ini dikurangi dari aktiva-aktiva tetap yang tidak dialokasikan untuk dijual, seperti bangunan-bangunan, alat-alat berat, perangkat-perangkat, dan lain sebagainya. Sisa saham ditambahkan kepada unsur-unsur zakat lainnya yang ada pada pemilik saham. Jika secara keseluruhan sudah mencapai nishab dan sudah genap setahun, maka wajib dizakati.

Apabila saham benar-benar dijual, maka zakat dikeluarkan berdasarkan harga jual secara penuh.

### **Perhitungan Zakat Pada Harta Perusahaan, Badan Keuangan, Area Bisnis, dan Pabrik**

Pertanyaan: Bagaimana menghitung zakat pada harta milik perusahaan, badan keuangan, pusat perdagangan, dan pabrik?

<sup>998</sup> Fatwa nomor 95, Fatwa-fatwa Lembaga Fatwa dan Pengawasan Syariah, Bank Dubai Al-Islami.

Jawaban:<sup>999</sup> Menghitung zakat pada harta milik perusahaan, badan keuangan, pusat perdagangan, dan pabrik atau perusahaan, serta industri adalah sebagaimana berikut:

1. Tidak ada kewajiban zakat sama sekali terhadap nilai aktiva-aktiva tetap (yakni berupa barang-barang yang tidak disiapkan untuk dijual) seperti bangunan-bangunan yang oleh perusahaan digunakan sebagai kantor untuk melakukan berbagai aktivitas bisnis berikut perkakas-perkakasnya, bukan untuk dijual. Demikian pula dengan kendaraan-kendaraan yang digunakan untuk kepentingan operasional.
2. Modal yang beredar dan yang ada pada jatuh tempo tahunan harus dizakati, dan hal itu ada tiga jenis:
  - a. Mata uang kertas, mata uang-mata uang lainnya, emas, dan perak.
  - b. Piutang-piutang milik perusahaan yang menjadi tanggungan pihak lain, jika memang masih diharapkan akan dibayar. Tetapi untuk piutang-piutang yang tidak bisa diharapkan akan dibayar, maka dizakati setelah diterima dan sudah genap setahun. Pada saat itu yang dizakati hanya berlaku untuk satu tahun saja, meskipun piutang tersebut sudah menjadi tanggungan pihak yang berhutang selama beberapa tahun. Piutang-piutang yang tidak diharapkan akan dibayar ialah piutang yang ada dalam tanggungan orang yang sedang dalam kesulitan ekonomi, atau pada orang yang menyangkal punya hutang dan tidak ada bukti. Di antaranya ialah jaminan pada rekening listrik, air, dan telepon.
  - c. Barang-barang yang dibeli oleh perusahaan dengan tujuan untuk diperdagangkan, yakni untuk dijual berupa bahan-bahan makanan, atau bahan-bahan industri atau obat-obatan, atau tanah atau lahan pekarangan atau saham atau bahan-bahan lain. Barang-barang tersebut ditaksir dengan harga jualnya (yang harga pasarnya berlaku di kalangan para pedagang) di tempatnya pada waktu sudah setahun, baik lebih rendah atau lebih tinggi. Jika pihak perusahaan punya jasa pada barang-barang yang dibeli sebagai suatu produk yang punya nilai, maka yang dizakati hanya barangnya saja, yakni pada saat barang tersebut dibeli.

<sup>999</sup> Fatwa nomor 35, Bait At-Tamwil Kuwait.



3. Di antara barang-barang yang ada dan yang dizakati tersebut dikecualikan barang yang ada dalam tanggungan perusahaan, seperti harga pembayaran yang belum diserahkan, hak-hak karyawan, atau keuntungan yang dialokasikan untuk para pemegang saham atau nilai rekening listrik atau air atau layanan layanan pos atau telepon yang semuanya belum dibayarkan zakatnya.
4. Zakat harus dibayarkan dari laba bersih sebesar dua setengah persen (2,5 %) jika pihak perusahaan mengeluarkan zakat berdasarkan perhitungan tahun qamariyah, yakni tahun yang dianggap oleh syariat untuk berzakat. Jika sulit mewujudkan pembukuan pada akhir setiap tahun qamariyah, sementara perusahaan berpegang pada perhitungan-perhitungan berdasarkan tahun syamsiyah, maka demi mempermudah masyarakat boleh dengan pembukuan yang biasa, dengan ada penambahan beberapa hari karena hitungan hari pada tahun syamsiyah itu lebih banyak daripada hitungan hari pada tahun qamariyah. Jadi setahun sama dengan 2,557 %, bukan 2,5 %.
5. Ketika mendirikan sebuah perusahaan, boleh memasukkan klausul yang menyatakan bahwa pihak perusahaanlah yang akan mengeluarkan zakat atas aset yang dimilikinya. Jika demikian, maka pihak manajemen perusahaan harus mengeluarkan zakat mewakili para pemegang saham. Tetapi kalau hal itu tidak ditetapkan dalam akad pendirian perusahaan, para pemilik saham boleh mewakilkan kepada pihak manajemen perusahaan untuk mengeluarkan zakat. Jika mereka tidak mewakilkannya, maka pihak perusahaan tidak mengeluarkan zakat. Dan, ini yang sekarang berlaku bahwa negara menjadikan penghasilan kas zakat (tempat untuk menghimpun zakat) bagi (zakat-zakat harta yang wajib dizakati) berdasarkan kesadaran para muzakki. Tetapi kalau negara menggunakan sistem penghasilan wajib, maka pada saat itu boleh memungut zakat terhadap perusahaan sebagai masing-masing. Dan, hartanya dianggap sebagai harta yang satu, karena disamakan dengan sistem campuran pada zakat binatang ternak. Adapun dalam situasi sekarang, maka setiap muzakki harus mengeluarkan zakat atas dirinya sendiri, atau mewakilkan kepada orang lain mengeluarkan zakat atas namanya. Bagian yang masih ada digabungkan dengan milik pihak

perusahaan, selain hartanya. Dan, gugurlah hutangnya, dan sisanya harus dizakati kalau jumlahnya lebih dari nishab.

### **Pengelolaan Bagian Zakat Untuk Orang Fakir dan Miskin<sup>1000</sup>**

1. Fakir adalah orang yang tidak memiliki harta sama sekali, dan ia juga tidak punya penghasilan yang mencukupi. Sedangkan orang miskin adalah orang yang memiliki harta yang cukup tetapi tidak mencukupi kebutuhannya selama setahun.
2. Bagian untuk orang fakir dan miskin diberikan sebagai berikut:
  - a. Orang yang butuh menikah, tetapi dia tidak sanggup memikul beban biayanya dengan ukuran yang standar.
  - b. Orang yang menuntut ilmu tetapi tidak sanggup menuntut ilmu sekaligus bekerja.
  - c. Orang yang sudah tidak sanggup bekerja.
  - d. Orang yang tidak mendapatkan pekerjaan yang sesuai dengan kedudukan serta martabat mereka.
  - e. Orang yang bekerja pada pelayanan-pelayanan umum atau khusus di mana penghasilan mereka tidak mencukupi untuk menutupi kebutuhan mereka.
  - f. Ahlul Bait yang kebutuhannya tidak dicukupi dari Baitul Mal.
  - g. Seorang suami yang tidak memiliki kecukupan, dan tidak sanggup mendapatkannya. Istrinya boleh memberikan sebagian dari harta zakatnya.
3. Orang fakir dan miskin dengan batasan di atas, berarti memasukkan mereka yang berkriteria sebagai berikut:
  - a. Orang yang memiliki tempat tinggal yang layak yang dibutuhkannya. Ia tidak boleh dibebani menjual tempat tinggalnya tersebut untuk digunakan memberikan nafkah.
  - b. Orang yang memiliki harta tetapi tidak bisa memanfaatkannya, dan tidak bisa mendapatkannya.

<sup>1000</sup> Dikutip dari fatwa-fatwa dan rekomendasi simposium kedelapan yang diselenggarakan di Qatar, pada periode 23-26 Dzulhijjah 1418 H/20-23 April 1998 M.



- c. Orang yang punya harta mencapai nishab namun tidak mencukupi kebutuhan dan kebutuhan orang-orang yang menjadi tanggungannya.
  - d. Orang yang memiliki harta tak bergerak yang menghasilkan keuntungan tetapi tidak bisa mencukupi kebutuhannya.
  - e. Orang yang memiliki perhiasan yang ia gunakan untuk berdandan, dan tidak ada kelebihan dari kebutuhan yang standar. Maksudnya, emas miliknya tak lebih banyak dari emas yang dimiliki perempuan di sekitarnya pada umumnya.
  - f. Orang yang memiliki peralatan (sarana) yang ia gunakan untuk menjalankan pekerjaannya. Tetapi penghasilannya dari usahanya ini maupun dari usaha yang lain tidak mencukupi kebutuhannya.
  - g. Orang yang memiliki kitab-kitab keilmuan yang dibutuhkannya, baik kitab ilmu agama atau ilmu-ilmu lain yang bermanfaat.
  - h. Orang yang memiliki hak piutang namun ia tidak sanggup mendapatkannya karena harus dibayar dengan cara diangsur, atau karena orang yang berhutang kepadanya dalam keadaan bangkrut atau selalu menunda-nunda membayar.
4. Orang fakir dan orang miskin diberi pemberian yang cukup untuk memenuhi kebutuhannya selama setahun.
  5. Yang dimaksud dengan cukup ialah cukup untuk memenuhi kebutuhannya dan juga kebutuhan orang-orang yang menjadi tanggungannya, berupa makanan, pakaian, tempat tinggal, perkakas rumah tangga, obat-obatan, biaya pendidikan, kitab-kitab ilmiah jika hal itu diperlukan, dan lain sebagainya yang secara umum dianggap layak, tidak kurang dan juga tidak berlebihan.
  6. Memperhatikan kebutuhan-kebutuhan seorang muslim tanpa membedakan antara satu orang fakir dengan seorang fakir lainnya karena jenisnya.
  7. Melihat maraknya orang yang mengaku-ngaku sebagai fakir dan miskin, sebaiknya berhati-hati dalam memperhatikan masalah ini sebelum memberi. Diperlukan sarana-sarana syariat untuk menetapkan.

8. Bagian orang fakir dan orang miskin tidak boleh diberikan kepada orang-orang sebagai berikut:
  - a. Orang kaya, yakni mereka yang memiliki kecukupan untuk memenuhi kebutuhan mereka, dan kebutuhan orang-orang yang menjadi tanggungan mereka dalam jangka waktu selama setahun.
  - b. Orang yang masih kuat bekerja untuk mendapatkan penghasilan buat memenuhi kebutuhan mereka dan juga kebutuhan keluarga yang menjadi tanggungannya.
  - c. Ahlul Bait yang kebutuhan mereka dicukupi oleh kas negara (Baitul Mal).
  - d. Orang-orang non-muslim.

#### **Dana Zakat Untuk *Gharim* (Orang yang Terlilit Hutang)<sup>1001</sup>**

Gharim ada dua jenis:

1. Orang fakir yang berhutang untuk kepentingan dirinya sendiri yang digunakan untuk hal-hal yang dibolehkan syariat Islam, dan bisa juga dikarenakan ada bencana atau musibah yang menimpanya.
2. Orang muslim yang berhutang untuk digunakan mendamaikan perselisihan demi meredakan fitnah yang dikhawatirkan bisa terjadi di kalangan kaum muslimin, atau untuk menyumbang musibah dan bencana yang menimpa kaum muslimin. Dalam konteks ini tidak disyaratkan harus fakir.

Orang yang menanggung harta seseorang yang sedang dalam kesulitan, ia boleh diberi hutang jika ia sendiri adalah orang yang dalam keadaan kesulitan.

Tidak boleh memberikan harta zakat kepada gharim yang digunakan bagi kepentingan dirinya sendiri untuk perbuatan maksiat, seperti membeli khamar, atau berjudi, atau melakukan praktik riba, kecuali jika ia sudah benar-benar bertaubat.

Boleh membayar hutang mayit dari harta zakat jika harta warisan peninggalan si mayit tidak mencukupi untuk membayar hutangnya, dan

<sup>1001</sup> Dikutip dari fatwa-fatwa dan rekomendasi simposium kelima yang diselenggarakan di Libanon, pada periode 18–20 Dzulqad'ah 1415 H/18–20 Oktober 1995 M.



para ahli warisnya juga tidak sanggup membayarnya. Dengan melunasi hutangnya dari harta zakat, si mayit akan bebas dari tanggungan, dan demi menjaga harta orang-orang yang punya piutang.

Seorang yang berhutang untuk kepentingan pribadinya, di mana ia masih kuat bekerja, tidak boleh menerima dari harta zakat jika penghasilannya cukup untuk menutupi hutangnya. Atau, orang yang memberikan hutang kepadanya mau bersabar sampai ia mendapatkan kemudahan untuk membayar. Demikian pula orang yang punya harta, baik berupa uang *cash* atau harta tak bergerak atau lainnya, jika ia masih bisa membayar hutangnya.

Jika orang yang punya hutang menerima harta zakat dalam kapasitasnya sebagai gharim, ia hanya boleh menggunakannya untuk membayar hutangnya. Tetapi jika ia menerima harta tersebut dalam kapasitasnya sebagai orang fakir, ia boleh menggunakannya untuk memenuhi kebutuhan-kebutuhannya.

Seorang gharim yang fakir atau seorang gharim yang miskin lebih berhak untuk diberikan zakat daripada orang fakir atau orang miskin yang tidak sedang menanggung hutang. Sebab, gharim yang fakir atau gharim yang miskin menghimpun dua predikat sekaligus, yakni sebagai orang yang terlilit hutang sekaligus fakir atau miskin. Sementara orang fakir atau orang miskin yang tidak sedang terlilit hutang hanya punya predikat sebagai orang fakir atau orang miskin saja.

Boleh memberikan harta zakat kepada seorang gharim sebesar nilai tanggungan hutangnya, baik sedikit atau banyak. Jika harta zakat tersebut sudah dapat menutupi tanggungan hutangnya, atau ia sudah kaya sebelum tanggungan hutangnya dipenuhi, maka ia wajib mengembalikan harta zakat tersebut kepada pihak penguasa, atau kepada orang yang memberikannya. Dan, jika menemukan kesulitan ia boleh menyerahkannya kepada orang lain yang berhak menerima zakat.

Boleh memberikan harta zakat kepada seorang gharim untuk jangka waktu satu tahun di mana ia harus membayar tanggungan hutangnya, meskipun dari waktu satu tahun ini masih ada sisa beberapa bulan untuk batas waktu pelunasan. Tetapi tidak boleh diberikan untuk melunasi

tanggungan hutang tahun berikutnya, kecuali jika sudah ada kesepakatan antara orang yang berhutang dengan orang yang punya piutang untuk melunasi pada saat itu dengan ada pengurangan nilai pembayaran hutang.

Bagi orang yang memiliki penghasilan dari hasil kerjanya, ia tidak patut berhutang untuk mendirikan tempat usaha atau membuka ladang pertanian atau tempat tinggal dengan mengandalkan pembayarannya pada harta zakat. Sesungguhnya harta zakat diberikan adalah untuk menutupi kebutuhan orang-orang fakir, atau untuk memberikan pemasukan kepada mereka demi menutupi kebutuhan-kebutuhan mereka, bukan diberikan kepada orang yang sudah memiliki harta yang cukup untuk menambah kekayaan.

Kerabat-kerabat Rasulullah ﷺ yang berstatus gharim boleh diberikan harta dari sektor ini jika hak-hak mereka yang telah ditetapkan terputus secara syariat.

### **Pengertian Sabilillah (Jalan Allah)**

Keputusan:<sup>1002</sup> Setelah majlis mencermati permintaan fatwa yang menanyakan tentang masalah apakah salah satu di antara delapan golongan penerima zakat yang disebutkan dalam surat At-Taubah ayat 60, "*dan di jalan Allah*" hanya terbatas pada para pasukan yang berperang di jalan Allah ﷻ saja, atau bersifat umum yang mencakup semua aspek-aspek kebajikan berupa fasilitas dan kepentingan umum seperti pembangunan masjid, penjagaan di wilayah perbatasan dengan musuh, jembatan, mengajarkan ilmu, mengirimkan para da'i, dan lain sebagainya?

Setelah mengkaji, mendiskusikannya, dan bertukar pikiran, jelas bahwa ada dua pendapat para ulama dalam masalah ini:

Pertama: Makna kalimat "*di jalan Allah*" dalam ayat Al-Qur'an tersebut hanya terbatas pada para pasukan yang berperang di jalan Allah ﷻ saja. Ini adalah pendapat mayoritas ulama. Orang-orang yang memiliki pendapat ini ingin membatasi bagian zakat "*di jalan Allah*" hanya untuk orang-orang yang berjihad perang di jalan Allah ﷻ saja.

Pendapat kedua: Sesungguhnya sabilillah (jalan Allah) itu bersifat umum yang mencakup semua jalan kebajikan dan kepentingan-kepentingan umum kaum muslimin. Bisa berupa pembangunan masjid berikut

<sup>1002</sup> Keputusan nomor 4, putaran ke delapan Majlis Al-Majma' Al-Fiqh Al-Islami (Forum Perkumpulan Fiqih Islam) oleh Rabithah Al-Alam Al-Islami.



perawatannya, pembangunan madrasah, pembuatan pos penjagaan di wilayah perbatasan dengan musuh, pembukaan jalan, pembangunan jembatan, pendanaan perang, mengirimkan para da'i, dan kepentingan-kepentingan umum lainnya yang bermanfaat bagi agama serta kaum muslimin. Ini adalah pendapat sebagian kecil dari ulama-ulama terdahulu yang disetujui oleh sebagian besar ulama-ulama dari generasi belakangan.

Setelah mencermati beberapa pendapat yang beredar, dan setelah mendiskusikan dalil-dalil yang dikemukakan oleh kedua belah pihak, majlis memutuskan hal-hal sebagai berikut:

- I. Mengingat pendapat kedua didukung oleh sekelompok ulama kaum muslimin, dan bahwa pendapat ini merupakan hasil analisa terhadap beberapa ayat Al-Qur'an, seperti firman Allah ﷻ dalam surat Al-Baqarah ayat 262,

الَّذِينَ يُنْفِقُونَ أَمْوَالَهُمْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ ثُمَّ لَا يُتْبِعُونَ مَا أَنْفَقُوا  
مَنْثًا وَلَا أَذًى لَهُمْ أَجْرُهُمْ عِنْدَ رَبِّهِمْ وَلَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ  
يَحْزَنُونَ ﴿٢٦٢﴾

*"Dan orang-orang yang menafkahkan hartanya di jalan Allah, kemudian mereka tidak mengiringi apa yang dinafkahkan mereka itu dengan menyebutkan pemberiannya dan dengan tidak menyakiti (perasaan si penerima), mereka memperoleh pahala di sisi Tuhan mereka. Tidak ada kekhawatiran terhadap mereka dan tidak (pula) mereka bersedih hati."*

Dan juga sebuah hadits yang bersumber dari Nafi', bahwa ada orang datang menemui Ibnu Umar ؓ dan berkata, "Sesungguhnya ada seseorang berwasiat kepadaku dan menyerahkan seekor untanya untuk dipergunakan berperang di jalan Allah. Padahal di zaman kita sekarang sudah tidak ada perang, apakah aku boleh menaikinya untuk menunaikan ibadah haji?" Ibnu Umar menjawab, "Pergi untuk menunaikan ibadah haji dan pergi untuk menunaikan ibadah umrah adalah termasuk di jalan Allah."<sup>1003</sup>

<sup>1003</sup> Sunan Ad-Darimi.

- II. Mengingat bahwa tujuan dari jihad bersenjata adalah demi menegakkan kalimat Allah ﷻ setinggi mungkin, dan bahwa menegakkan kalimat Allah setinggi mungkin selain dengan cara berperang juga bisa dilakukan dengan cara berdakwah menyeru kepada Allah ﷻ serta menyebar-luaskan agama-Nya lewat upaya mempersiapkan para da'i, mendukung, dan membantu mereka menunaikan tugas-tugas mereka, maka masing-masing dari keduanya juga bisa disebut sebagai jihad. Hal ini berdasarkan hadits dari Anas رضي الله عنه, dari Nabi ﷺ, beliau bersabda,

جَاهِدُوا الْمُشْرِكِينَ بِأَمْوَالِكُمْ وَأَيْدِيكُمْ وَأَلْسِنَتِكُمْ .

*"Perangilah orang-orang musyrik dengan harta, tangan, dan lisan kalian."*<sup>1004</sup>

- III. Mengingat bahwa Islam –lewat perang pemikiran dan ideologi– harus memerangi orang-orang kafir, Yahudi, Nashrani, dan musuh-musuh agama yang lain, dan bahwa sesungguhnya mereka semua didukung oleh orang-orang yang memiliki kekuatan materiil dan spirituil, maka adalah kewajiban kaum muslimin untuk menghadapi mereka dengan senjata yang sama yang mereka gunakan untuk memerangi Islam, dan juga dengan senjata yang lebih canggih lagi.
- IV. Dan mengingat bahwa sesungguhnya masalah perang di negara-negara Islam memiliki kementerian-kementerian atau departemen khusus yang mengurusnya, dan juga memiliki alokasi anggaran yang ditetapkan oleh setiap negara. Hal ini berbeda dengan jihad dengan dakwah, di mana tidak ada anggarannya di sebagian besar negara, serta tidak ada bantuan dan dukungan.

Karena semua itu, maka sesungguhnya majlis –berdasarkan suara mayoritas– memutuskan memasukkan dakwah kepada Allah ﷻ berikut ketentuannya dan dukungan kerjanya masuk dalam makna firman Allah ﷻ surat At-Taubah ayat 60, *"di jalan Allah."*

#### **Golongan Sabilillah<sup>1005</sup>**

Sesungguhnya penggunaan kata *"di jalan Allah"* (fi sabilillah) dalam

<sup>1004</sup> HR. Abu Dawud, An-Nasa'i, Ahmad, dan Ad-Darimi.

<sup>1005</sup> Dikutip dari fatwa-fatwa dan rekomendasi simposium pertama yang diselenggarakan di Kairo, pada periode 14-16 Rabi'ul Awal 1415 H/25-27 Oktober 1988 M di markas Shalih Abdullah Kamil lil Abhats wad Dirasat At-Tijariyah Al-Islamiyah (Pusat Penelitian dan Kajian Perdagangan Islam).



surat At-Taubah ayat 60, dimaksudkan sebagai jihad dalam makna yang luas sebagaimana yang diputuskan oleh para ulama fikih yang bertujuan demi menjaga agama dan menegakkan kalimat Allah ﷻ setinggi mungkin. Tercakup dalam perang ialah berdakwah mengajak kepada Allah ﷻ, mengamalkan dominasi bertahkim kepada syariat Allah ﷻ, menolak keraguan-keraguan yang sengaja disebarkan oleh musuh-musuh Islam, dan menghadapi arus-arus kekuatan yang melawannya.

Dengan demikian, ini berarti bahwa jihad tidak hanya terbatas pada tindakan atau aksi militer saja. Dengan makna yang komprehensif ini masuk ke dalam jihad adalah beberapa hal sebagai berikut:

- a. Menggerakkan aksi-aksi militer jihad yang mengangkat bendera Islam, dan menghadang aksi permusuhan terhadap kaum muslimin di berbagai negara mereka. Seperti aksi-aksi jihad di Palestina dan lainnya menyangkut persoalan perlawanan yang dianjurkan menentang musuh-musuh Islam.
- b. Mendukung gerakan jihad secara individu atau secara kolektif yang bertujuan untuk mengembalikan kekuasaan Islam, menegakkan syariat Allah ﷻ di negeri-negeri kaum muslimin, dan melawan rencana-rencana musuh Islam yang ingin menyingkirkan akidahnya serta menjauhkan syariatnya dari kekuasaan.
- c. Mendukung pusat-pusat dakwah Islam yang didirikan oleh tokoh-tokoh yang jujur di negara-negara non-Islam yang bertujuan untuk menyiarkan Islam dengan menggunakan berbagai cara yang benar dan yang sesuai dengan zaman sekarang. Hal ini cocok diterapkan pada setiap masjid yang berada di negara-negara non-Islam yang menjadi basis dakwah Islam.
- d. Membiayai upaya-upaya yang mendukung Islam di tengah-tengah minoritas Islam di negara-negara yang dikuasai oleh orang-orang non-muslim terhadap kaum muslimin, dan yang punya rencana untuk menghancurkan kaum muslimin di negara-negara tersebut.

## **Bagian Ibnu Sabil dan Penerapannya Masa Kini<sup>1006</sup>**

Sesungguhnya ketetapan syariat Islam yang menganggap ibnu sabil termasuk bagian dari penerima zakat memperlihatkan dengan jelas sejauh mana perhatian Islam terhadap kepentingan-kepentingan yang diakibatkan oleh bepergian dan perjalanan di mana mereka memerlukan bantuan ketika mereka harus berhenti di tengah perjalanan karena kehabisan bekal. Pemberian zakat inilah yang bisa mendorong semangat para penuntut ilmu, para da'i, para pedagang, dan lain sebagainya untuk berangkat bepergian dan mendapatkan kemanfaatan-kemanfaatan dalam aktivitas ekonomi serta mewujudkan kepentingan-kepentingan sosial serta ekonomi bagi umat Islam.

1. Ibnu sabil ialah seorang yang melakukan perjalanan secara nyata, sejauh apa pun jarak perjalanan yang ditempuhnya, di mana ia memerlukan bantuan karena kehilangan harta dan atau kehabisan ongkos, meskipun ia adalah orang yang kaya di negerinya.
2. Ibnu sabil diberi harta dari zakat dengan syarat-syarat sebagai berikut:
  - a. Kepergiannya bukan kepergian dalam rangka berbuat maksiat.
  - b. Ia tidak punya akses terhadap hartanya yang di rumah.
3. Ibnu sabil diberi harta zakat sesuai dengan kadar kebutuhannya berupa konsumsi, akomodasi, dan biaya transportasi yang dapat mengantarkannya sampai ke tempat tujuannya, lalu kembali lagi ke negerinya.
4. Ibnu sabil tidak boleh dimintai bukti bahwa hartanya sudah habis, kecuali jika keadaannya jelas-jelas menunjukkan sesuatu yang bertentangan dengan pengakuannya.
5. Ibnu sabil tidak wajib berhutang, meskipun ia mendapati orang yang bersedia menghutangnya, dan ia juga tidak wajib bekerja meskipun ia sanggup.
6. Ibnu sabil tidak wajib mengembalikan sisa harta dari zakat yang masih ada di tangannya, setelah ia tiba kembali di negerinya. Tetapi jika ia

<sup>1006</sup> Dikutip dari fatwa-fatwa dan rekomendasi simposium kesembilan yang diselenggarakan di Oman, Yordania, pada 10–13 Muharram 1420 H/26–29 April 1999 M.



orang kaya sebaiknya ia kembalikan sisanya ke kotak zakat atau kepada salah satu golongan yang berhak menerima zakat selainnya.

7. Masuk dalam pengertian Ibnu Sabil berdasarkan ketentuan-ketentuan dan syarat-syarat yang telah dikemukakan di atas adalah:
  - a. Orang yang pergi menunaikan ibadah haji dan umrah.
  - b. Orang yang pergi untuk menuntut ilmu dan mencari obat.
  - c. Orang yang pergi untuk berdakwah menyeru kepada Allah ﷻ.
  - d. Orang yang pergi untuk berperang di jalan Allah ﷻ.
  - e. Orang-orang yang diusir atau disuruh pindah dari kampung halaman atau tanah air tempat tinggal mereka ke negeri lain sebagai tempat tinggal mereka yang baru.
  - f. Orang yang diasingkan dari tanah air mereka, dan ketika ingin kembali mereka tidak mendapati sarana transportasi yang dapat mengantarkan mereka ke sana.
  - g. Orang yang pergi merantau dari tempat tinggal mereka.
  - h. Orang yang pergi berhijrah dan lari dengan membawa agama mereka, dan yang dihalangi untuk pulang kembali ke negeri mereka namun tidak sanggup mendapatkan kembali harta mereka.
  - i. Para jurnalis dan wartawan yang berusaha mewujudkan kepentingan pers yang dianjurkan oleh syariat.

### **Kepemilikan dan Kemaslahatan Zakat Berikut Hasilnya<sup>1007</sup>**

1. Tamlik atau memberikan hak kepemilikan pada empat golongan pertama yang disebutkan dalam firman Allah ﷻ ayat 60 tentang zakat, *"Sesungguhnya zakat-zakat itu hanyalah untuk orang-orang fakir, orang-orang miskin, pengurus-pengurus zakat, para muallaf yang dibujuk hatinya"* adalah syarat dilaksanakannya zakat. Yang dimaksud tamlik ialah memberikan sejumlah uang atau membelikan sarana produktifitas seperti alat kerajinan dan perangkat usaha. Kepemilikannya adalah untuk orang yang berhak dan yang sanggup mengerjakannya.

<sup>1007</sup> Dikutip dari fatwa-fatwa dan rekomendasi simposium ketiga yang diselenggarakan di Kuwait, pada periode 8-9 Jumadil Akhir 1413 H/2-3 Desember 1992 M.

2. Boleh mendirikan usaha-usaha produktif yang diambilkan dari harta zakat, dan memberikan kepemilikan saham-sahamnya untuk orang-orang yang berhak menerima zakat, sehingga bantuan tersebut menjadi milik mereka yang mereka urus sendiri atau diurus oleh orang lain yang mewakili mereka dengan cara bagi hasil atas keuntungan-keuntungannya.
3. Boleh mendirikan usaha-usaha yang bersifat layanan-layanan sosial yang diambilkan dari harta zakat, seperti sekolah, rumah sakit, tempat pengungsian, dan kantor, dengan syarat-syarat sebagai berikut:
  - a. Yang diberi fasilitas oleh usaha layanan ini adalah orang-orang yang berhak menerima zakat, bukan lainnya, kecuali dengan membayar upah sebagai kompensasi layanan yang manfaatnya kembali untuk orang-orang yang berhak menerima zakat.
  - b. Modalnya tetap menjadi milik orang-orang yang berhak menerima zakat yang dikelola oleh penguasa atau oleh lembaga yang mewakilinya.
  - c. Jika hasil usaha dijual atau dilikuidasi maka hasilnya adalah harta zakat.

### **Mengalihkan Zakat di Luar Wilayah Tempat Menghimpunnya<sup>1008</sup>**

Pada dasarnya yang ditetapkan berdasarkan sunnah dan yang dilakukan oleh para khalifah ialah memprioritaskan pembagian zakat kepada orang-orang yang berhak menerimanya dari penduduk daerah setempat di mana zakat dihimpun. Kemudian setelah cukup, kelebihanannya boleh dialihkan ke daerah lain. Kecuali dalam keadaan sedang terjadi bencana kelaparan, malapetaka, dan kemiskinan yang berat, maka zakat boleh diberikan kepada orang-orang yang sangat membutuhkannya.

Pada lingkup individu, boleh memindahkan hasil zakat kepada orang-orang yang berhak menerimanya dari kalangan kaum keluarga dekat yang tinggal di luar daerah orang yang berzakat tersebut.

<sup>1008</sup> Dikutip dari fatwa-fatwa dan rekomendasi simposium pertama yang diselenggarakan di Kairo, pada 14-16 Rabi'ul Awal 1409 H/25-27 Oktober 1988 M di markas Shalih Abdullah Kamil Lil Abhats Wa Ad-Dirasat At-Tijariyah Al-Islamiah (Pusat Penelitian dan Kajian Perdagangan Islam).



## **Bolehkah Berhutang Untuk Menunaikan Zakat Wajib?**

**Jawab:**<sup>1009</sup> Jika sudah wajib zakat, maka hal itu merupakan hutang dalam tanggungan si pemilik harta, dan tidak akan gugur sebelum dibayarkan. Jika ia tidak memiliki uang kontan maka boleh berhutang, dan pada saat itu status hutangnya menjadi tanggungan orang yang berhutang.

## **Menginvestasikan Harta Zakat**<sup>1010</sup>

Boleh menginvestasikan atau mengembangkan harta zakat dengan ketentuan-ketentuan sebagai berikut:

1. Investasi dengan harta zakat dilakukan ketika tidak ada kondisi-kondisi yang menuntut harta zakat segera didistribusikan.
2. Investasi harta zakat hendaknya sama seperti lainnya, dengan cara-cara yang sesuai syariat.
3. Harus menggunakan prosedur yang menjamin keutuhan aset yang bisa berkembang berdasarkan prinsip hukum zakat. Demikian pula dengan keuntungannya.
4. Segera dilakukan pencairan terhadap aset-aset yang diinvestasikan jika kebutuhan orang-orang yang berhak menerima zakat menuntut segera dialihkan kepada mereka.
5. Berusaha keras untuk mewujudkan investasi yang menjadi obyek harta zakat menjadi berkembang, aman, dan bisa dialihkan jika sewaktu-waktu dibutuhkan.

## **Memanfaatkan Zakat Pada Usaha-usaha yang Memiliki Keuntungan Tanpa Boleh Dimiliki Secara Personal**

**Keputusan:**<sup>1011</sup> Setelah mencermati pembahasan-pembahasan yang telah dikemukakan di atas tentang topik memanfaatkan zakat pada usaha-usaha yang memiliki keuntungan tanpa boleh dimiliki secara personal, dan setelah mendengarkan pendapat para anggota serta para ahli, maka diputuskan beberapa hal sebagai berikut:

<sup>1009</sup> Fatwa nomor 243, Bait At-Tamwil Kuwait.

<sup>1010</sup> Dikutip dari fatwa-fatwa dan rekomendasi simposium ketiga yang diselenggarakan di Kuwait, pada 8-9 Jumadil Akhir 1413 H/2-3 Desember 1992 M.

<sup>1011</sup> Keputusan nomor 3 dalam putaran simposium ketiga Forum Perkumpulan Fiqih Islam, yang diselenggarakan di Oman, Yordania, pada 8-13 Shafar 1407 H/27-28 Oktober 1986 M.

Secara prinsip, boleh memanfaatkan harta zakat untuk usaha-usaha investasi yang pada akhirnya menjadi milik orang-orang yang berhak menerima zakat, atau harta zakat ini akan dikuasai oleh imam yang bertanggung jawab atas penghimpunan zakat berikut pendistribusiannya dengan syarat setelah digunakan untuk memenuhi kebutuhan yang mendesak secara spontan oleh orang-orang yang berhak menerima zakat dan juga untuk memenuhi semua tanggungan supaya terhindar dari berbagai kerugian.

### **Menginvestasikan Harta Zakat Untuk Membangun Sebuah Perusahaan Profesional yang Keuntungannya Digunakan Untuk Memberi Modal Usaha yang Islami**

Pertanyaan: Bolehkah menginvestasikan sebagian harta zakat untuk membangun sebuah perusahaan atau pabrik yang bergerak di bidang kerajinan di luar Kuwait di mana keuntungannya digunakan untuk membiayai usaha-usaha Islami di sana?

Jawaban:<sup>1012</sup> Boleh menginvestasikan sebagian harta zakat untuk membangun sebuah perusahaan atau pabrik yang bergerak di bidang produk kerajinan jika keuntungannya memang digunakan untuk membiayai usaha-usaha Islami. Yang demikian masuk dalam koridor memanfaatkan harta zakat, tetapi dengan syarat produk-produk barang di pabrik tersebut tetap merupakan bagian dari harta zakat yang wajib dikelola. Artinya jika pabrik tersebut dijual, harganya harus dikembalikan kepada penerima zakat, bukan kepada lembaga-lembaga sosial.

### **Sejauh Mana Kebolehan Mendirikan Penerbitan Buku-buku Islam Dari Harta Zakat**

Jawaban:<sup>1013</sup> Menurut pendapat majlis *Majma' Al-Fiqhi Al-Islami*, hal itu hukumnya boleh pada salah satu dari dua hal berikut ini:

1. Jika yang dicetak dan diterbitkan hanya buku-buku tentang dakwah Islam dengan berbagai versi bahasa, dan dibagi-bagikan dalam berbagai forum yang tepat.
2. Yang dicetak dan diterbitkan hanya buku-buku yang diperbolehkan oleh syariat, dan keuntungannya dari penjualan buku-buku tersebut

<sup>1012</sup> Fatwa nomor 81, Bait At-Tamwil Kuwait.

<sup>1013</sup> Fatwa nomor 40, Bait At-Tamwil Kuwait.



didistribusikan untuk pengelolaan zakat. Syaratnya, aset berupa percetakannya sendiri harus merupakan bagian dari harta zakat di mana jika barang tersebut dijual harganya digunakan untuk zakat.

### **Sahkah Menikah dengan Menggunakan Harta Zakat?**

Pertanyaan: Bolehkan seseorang yang ingin sekali menikah mengajukan permintaan bantuan kepada pembiayaan zakat yang ada di bank yang terdapat di beberapa negara, di mana lembaga keuangan ini sudah membuat beberapa ketentuan dan aturan yang memungkinkan kotak zakat (bank) bisa membantu orang tersebut?

Jawaban:<sup>1014</sup> Sesungguhnya Islam dalam banyak ayat Al-Qur'an dan hadits-hadits Nabi yang shahih memerintahkan seorang muslim untuk menikah jika ia sudah mampu melakukannya, dan melarang terus hidup membujang. Karena, Allah ﷻ ingin memakmurkan alam dan melestarikan jenis makhluk manusia. Islam juga mewajibkan kepada ulil amri, yang diwakili oleh pemerintah atau lembaga zakat, agar memberikan bantuan kepada orang yang ingin menikah jika ia memang termasuk orang yang sangat membutuhkan, dengan pertimbangan bahwa pernikahan adalah termasuk dari memenuhi kebutuhan orang fakir dan miskin. Bahkan ada sebagian ulama yang mengatakan bahwa sesungguhnya menikah itu hukumnya fardhu atas seorang muslim. Ia tidak boleh meninggalkan pernikahan selama ia sanggup melakukannya. Bahkan, sebagian ulama lain mengatakan, bahwa salah satu bentuk kesempurnaan mencukupi kebutuhan seorang fakir ialah menikahkannya bagi yang belum memiliki istri, dan ia ingin menikah. Dalam kondisi seperti ini, dia termasuk berada dalam keadaan darurat.

Menurut *Majma' Al-Fiqhi Al-Islami* (Perkumpulan Fikih Islam), boleh hukumnya membantu orang yang ingin menikah dengan biaya dari dana zakat setelah membahas tentang keadaan mereka. Lembaga ini menyatakan bahwa mereka termasuk orang-orang yang sangat membutuhkan bantuan. Tetapi dengan syarat bantuan kepada mereka hanya terbatas pada pemenuhan kebutuhan-kebutuhan primer dengan besaran standar yang berlaku di tengah-tengah masyarakat. Hal ini sesuai dengan ketentuan-

<sup>1014</sup> Fatwa nomor 104, fatwa lembaga Fatwa dan Pengawasan Syariah, Dubai Bank Islam.

ketentuan syariat yang menyuruh untuk mempermudah tanpa harus berlebihan, dan menjauhi pemborosan serta *tabdzir*.

### **Zakat fitrah<sup>1015</sup>**

Zakat fitrah hukumnya wajib atas setiap orang muslim yang memiliki bahan pokok makanan untuk dirinya sendiri dan untuk orang-orang yang wajib dinafkahinya pada hari raya fitri berikut malamnya yang lebih dari kebutuhan-kebutuhan pokoknya. Ia wajib mengeluarkan zakat fitrah untuk dirinya sendiri, istrinya, dan anak-anaknya yang masih kecil yang tidak memiliki harta. Dan, ia tidak wajib mengeluarkan zakat fitrah untuk anak-anaknya yang sudah tidak wajib ia nafkahi atau ia layani, atau orang yang dia bantu kebutuhan hidupnya atau ia tanggung, seperti anak yatim, atau orang yang sedang menuntut ilmu, atau orang fakir, dan sebagainya.

Yang wajib dikeluarkan dalam zakat fitrah adalah sebanyak satu sha' berupa kurma atau gandum atau anggur, atau satu sha' gandum. Sha' adalah takaran yang sekarang ini kira-kira sama dengan dua kilo seperempat<sup>1016</sup> gandum (2500 gram).

Pada dasarnya mengeluarkan zakat fitrah harus dari jenis yang telah ditetapkan dalam hadits. Tetapi juga boleh mengeluarkan zakat fitrah berupa bahan pokok makanan sebagian besar penduduk setempat, seperti beras, daging, dan susu.

Untuk jenis-jenis komoditas yang ditentukan dalam hadits harus diperhitungkan nilainya dengan jenis-jenis yang sudah ditetapkan. Untuk daging misalnya, nilainya ditentukan dengan nilai satu sha' gandum. Demikian pula dengan jenis-jenis lain yang telah ditetapkan.

Boleh hukumnya mengeluarkan zakat fitrah berupa uang tunai dengan nilai yang diwajibkan. Lembaga-lembaga yang ditunjuk boleh menaksir hal ini setiap tahun.

Pada dasarnya zakat fitrah dikeluarkan sebelum shalat idul fitri. Tidak boleh menangguhkannya sampai lewat hari raya. Siapa yang terlewat membayarkannya setelah shalat id, maka wajib diqadha'. Dan, juga boleh –menurut madzhab

<sup>1015</sup> Dikutip dari fatwa-fatwa dan rekomendasi simposium keenam yang diselenggarakan di Syarqah, pada 14–16 Dzulqad'ah 1416 H/2–4 April 1996 M.

<sup>1016</sup> Demikian tertulis di buku aslinya: dua kilo seperempat, lalu dalam tanda kurung tertulis angka 2500 gram. (Edt.)



Hambali— mengeluarkan zakat fitrah mulai awal bulan Ramadhan.

Boleh mengeluarkan zakat fitrah dengan cara mewakilkan.

Lembaga-lembaga amil zakat boleh mengalihkan zakat fitrah dari barang ke uang tunai atau sebaliknya jika demi keperluan dan kemaslahatan.

Boleh mengalihkan zakat fitrah ke luar daerah di mana seseorang yang bersangkutan wajib mengeluarkannya ke daerah yang lebih dekat atau ke daerah yang sedang sangat membutuhkan.

Dan juga boleh mengalihkan zakat ketika tidak ada orang-orang yang membutuhkan di negara di mana seseorang wajib mengeluarkan zakat.

Mengeluarkan zakat fitrah harus dengan niat. Dan, niat bisa digantikan dengan izin yang lazim berlaku.

Jika karena tuntutan kemaslahatan atau kebutuhan yang sangat mendesak, boleh bagi badan-badan amil zakat menangguhkan pengelolaan hasil zakat fitrah yang dihimpun untuk dibagikan sesudah hari raya.

Sebaiknya zakat fitrah diperuntukkan bagi orang-orang fakir miskin. Tetapi boleh memperuntukannya pada penggunaan zakat secara umum.



## HAL-HAL YANG MEMBATALKAN PUASA DALAM BIDANG PENGOBATAN<sup>1017</sup>

Sesungguhnya majlis *Majma' Al-Fiqh Al-Islami* (Perkumpulan Fikih Islam) yang diselenggarakan pada daurah muktamarnya yang kesepuluh di Jeddah Kerajaan Saudi Arabia pada tanggal 23–28 Shafar 1418 H/28 Juni – 3 Juli 1997 M, setelah mencermati pembahasan-pembahasan yang diajukan kepada majlis ini khusus masalah hal-hal yang membatalkan puasa dalam bidang pengobatan, kajian-kajian, pembahasan-pembahasan, serta rekomendasi-rekomendasi yang dikeluarkan oleh simposium tentang fikih kesehatan kesembilan yang diadakan oleh Organisasi Islam Ilmu-ilmu Kedokteran bekerja sama dengan perkumpulan lembaga-lembaga lain, di Dar Baidha' Kerajaan Marokko tanggal 9–12 Shafar 1418 H/14–17 Juni 1997 M, juga setelah mendengarkan diskusi-diskusi sekitar tema tersebut dengan melibatkan para fuqaha dan para dokter, dan juga setelah mengamati dalil-dalil dari Al-Qur'an dan Sunnah serta pendapat para fuqaha, maka memutuskan sebagai berikut:

### **Pertama, Hal-hal yang tidak dianggap membatalkan puasa**

- a. Menetesi mata, atau menetes telinga, atau membersihkan telinga dengan cairan pembersih, atau menetes hidung, atau menyemprot hidung jika dapat menghindari tidak sampai menelan sesuatu yang bisa tembus ke kerongkongan.
- b. Memasukkan tablet yang diletakkan di bawah lidah untuk mengobati sesak dada dan lain sebagainya jika dapat menghindari tidak sampai menelan sesuatu yang bisa tembus ke kerongkongan.
- c. Memasukkan kain khusus ke dalam vagina, atau cairan pembersih, atau mikroskop, atau jari, untuk pemeriksaan medis.
- d. Memasukkan spekulum atau spiral dan lain sebagainya ke dalam rahim.

<sup>1017</sup> Majalah Al-Majma', edisi 10.



- e. Memasukkan sesuatu ke dalam saluran air seni milik laki-laki maupun perempuan berupa tabung kecil (kateter urin) atau spekulum, atau semacam lensa kecil, atau obat, atau larutan untuk membasuh kandung kemih.
- f. Mencabut gigi, atau mencabut gusi, atau membersihkan gigi, atau bersiwak, atau menggosok gigi, jika memang dapat menghindari tidak sampai menelan sesuatu yang bisa masuk ke dalam kerongkongan.
- g. Berkumur, sikat gigi, dan menyemprotkan obat khusus ke mulut, jika dapat menghindari tidak sampai menelan sesuatu yang bisa tembus ke kerongkongan.
- h. Injeksi pada kulit atau pada urat atau urat nadi, dengan mengecualikan cairan-cairan dan injeksi yang mengandung nutrisi.
- i. Gas oksigen.
- j. Melakukan pembiusan asalkan tidak memberikan kepada si pasien cairan-cairan yang mengandung nutrisi.
- k. Memasukkan ke dalam tubuh sesuatu yang dapat meresap ke dalam kulit seperti minyak, salep, dan plester kesehatan kulit yang mengandung bahan-bahan pengobatan dan kimia.
- l. Memasukkan tabung kecil (kateter) pada urat nadi untuk memfoto atau mengobati pembuluh darah (kardiovaskular) atau organ-organ lainnya.
- m. Memasukkan spekulum pada dinding perut untuk memeriksa usus atau untuk tindakan operasi bedah.
- n. Mengambil sampel terhadap limpa atau organ-organ lainnya asalkan tidak disertai dengan pemberian cairan.
- o. Melakukan endoskopi pencernaan asalkan tidak disertai dengan memasukkan cairan-cairan atau bahan-bahan lainnya.
- p. Memasukkan bahan apa pun ke dalam otak atau syaraf tulang.
- q. Muntah-muntah yang tidak disengaja. Berbeda dengan muntah-muntah yang disengaja.

## **Kedua**

Sebaiknya seorang dokter yang muslim menasehati pasiennya untuk menunda sesuatu yang tidak masalah jika bisa ditunda, sampai setelah si pasien berbuka, berupa bentuk-bentuk pengobatan yang telah dikemukakan di atas.

## **Ketiga**

Menunda mengeluarkan keputusan dalam bentuk-bentuk sebagai berikut karena masih diperlukan tambahan pembahasan serta kajian mengenai pengaruhnya terhadap puasa, dengan tetap fokus pada hadits-hadits dan atsar-atsar dari sahabat yang mengatur hal itu:

- a. Menyemprot penyakit asma, dan menghirup lewat hidung bahan-bahan asam.
- b. Berbekam.
- c. Mengambil sample darah untuk pemeriksaan laboratorium, atau mentransfusi darah dari orang yang mendonorkan, atau memasukkan darah yang dipindahkan.
- d. Injeksi yang digunakan untuk mengobati gagal ginjal pada radang selaput perut atau pada ginjal buatan.
- e. Injeksi pada vagina atau cairan-cairan atau spekulum atau jari untuk pemeriksaan medis.
- f. Operasi bedah dengan membius secara total jika si pasien berniat puasa pada malam harinya, dan tidak memberinya cairan yang mengandung nutrisi.





## **SEBAGIAN PENEMUAN MODERN TENTANG HAL-HAL YANG MEMBATALKAN PUASA**

### **1. Semprot Asma**

Ini adalah sebuah kaleng kecil yang berisi tiga unsur, yaitu air, oksigen, dan beberapa komponen kesehatan. Apakah jenis obat ini dapat membatalkan puasa atau tidak?

Jawab: Sesungguhnya hal itu tidak membatalkan puasa, berdasarkan dalil:

Sesungguhnya orang yang berpuasa boleh berkumur-kumur dan beristinsyaq, berdasarkan ijma' ulama. Jika ia berkumur, pasti ada sedikit dari bekas air yang masuk bersamaan dengan tertelannya air liur yang akan masuk ke dalam perut besar atau pencernaan. Masuknya air tersebut ke tenggorokan lalu ke dalam perut besar sangat jarang terjadi. Hal ini dikiaskan dengan air yang masih tersisa setelah berkumur. Poinnya ialah, bahwa satu botol refil berukuran kecil berisi obat cair 10 mililiter, bisa digunakan untuk dua ratus semprotan. Berarti sekali semprotan sama dengan 0,05 ml. Jelas ini sangat sedikit sekali.

Masuknya satu semprotan penyakit asma pada perut besar tidak bisa dipastikan. Bahkan masih diragukan. Hukum asal puasa adalah tetap dan sah. Dan, keyakinan tidak bisa dihilangkan dengan keraguan.

Sesungguhnya ini tidak bisa disamakan dengan makan dan minum. Tetapi disamakan dengan menyedot darah untuk pemeriksaan dan jarum yang tidak mengandung nutrisi.

Sesungguhnya para dokter menyebutkan bahwa siwak itu mengandung delapan bahan kimia. Dan, menurut pendapat yang diunggulkan, hal itu secara mutlak hukumnya boleh. Jelas bahwa sesungguhnya ada sesuatu dari siwak yang akan masuk ke dalam perut besar. Masuknya cairan obat sama seperti masuknya bekas bersiwak.

### **2. Tablet yang Diletakkan di Bawah Lidah**

Yang dimaksud ialah beberapa butir pil atau tablet yang ditaruh di

bawah lidah untuk mengobati beberapa gangguan penyakit jantung. Tablet ini secara langsung akan terhisap dan dibawa oleh darah ke jantung, sehingga gangguan-gangguan mendadak yang menyerang jantung akan reda.

Hukumnya: Boleh. karena, tidak ada sesuatu pun yang masuk ke dalam perut, tetapi dihisap di mulut. Jadi hal itu tidak membatalkan puasa.

### **3. Endoskopi**

Ini adalah perangkat medis yang dimasukkan lewat mulut ke tenggorokan kemudian ke perut besar atau pencernaan.

Catatan: Alat ini dapat memotret luka atau mencabut beberapa bagian pencernaan untuk diperiksa dan dilakukan tindakan-tindakan medis lainnya.

Ulama-ulama terdahulu sudah membicarakan masalah ini, yakni masalah jika seseorang memasukkan sesuatu yang bukan makanan ke dalam perutnya, seperti kerikil, atau sepotong besi, dan lain sebagainya. Dan, endoskopi sama seperti itu. Apakah hal itu membatalkan puasa?

Menurut mayoritas ulama, hal itu membatalkan puasa. Setiap sesuatu yang sampai kepada perut bisa membatalkan puasa. Tetapi para ulama fikih dari kalangan madzhab Hanafi mensyaratkan sesuatu yang masuk ke dalam perut tersebut harus menetap. Sedangkan para fuqaha lainnya tidak mensyaratkannya. Mereka berpedoman pada sebuah riwayat yang menyatakan bahwa Nabi ﷺ memerintahkan untuk menjaga celak mata.

Berdasarkan riwayat ini, menurut mayoritas ulama hal itu membatalkan puasa. Tetapi berdasarkan pendapat madzhab Hanafi hal itu tidak membatalkan puasa, karena tidak menetap.

Pendapat kedua: Sesungguhnya tidak membatalkan puasa memasukkan benda yang tidak mengandung makanan atau nutrisi, sebagaimana seseorang memasukkan kerikil atau potongan besi. Inilah pendapat yang dianut oleh sebagian ulama dari kalangan madzhab Maliki.

Hal tersebut berdasarkan dalil Al-Qur'an dan Sunnah bahwa sesuatu yang membatalkan puasa adalah yang berupa makanan. Tentang hadits bercelak yang diperintahkan oleh Nabi ﷺ adalah dha'if. Berdasarkan hadits



ini, jelas bahwa hal itu tidak membatalkan puasa. Tetapi dikecualikan daripadanya ialah kalau seorang dokter memasang pada benda tersebut bahan berminyak yang mengandung makanan untuk memudahkan masuknya ke perut besar atau pencernaan. Kalau ini dapat membatalkan puasa.

#### 4. Obat Tetes

Maksudnya, yaitu obat tetes yang digunakan lewat hidung, apakah ini membatalkan puasa?

Ada dua pendapat di kalangan ulama generasi belakangan.

Pendapat pertama: Sesungguhnya hal itu membatalkan puasa. Mereka mendasarkan pendapatnya pada hadits marfu' Laqith bin Shabrah,

وَبَالِغٌ فِي الْإِسْتِنْشَاقِ إِلَّا أَنْ تَكُونَ صَائِمًا .

*"Dan bersungguh-sungguhlah kamu dalam istinsyaq,<sup>1018</sup> kecuali kalau kamu sedang berpuasa."*<sup>1019</sup>

Hadits ini merupakan dalil bahwa hidung adalah jalan tembus ke arah perut besar. Jika seperti itu berarti menggunakan obat tetes seperti ini dilarang oleh Nabi ﷺ. Larangan beliau terhadap bersungguh-sungguh dalam istinsyaq mengandung larangan memasukkan benda apa pun lewat hidung, meskipun hanya sedikit. Sebab, benda yang masuk lewat cara seperti itu adalah sesuatu yang sedikit.

Pendapat kedua: Sesungguhnya hal itu tidak membatalkan puasa. Mereka berpedoman pada dalil yang telah dikemukakan sebelumnya, yakni mengqiyaskan dengan air yang masih tersisa dari bekas berkumur. Ada sedikit dari obat tetes yang akan sampai ke perut besar. Satu tetes sama dengan 0,60 cc. Kemudian setetes ini akan sampai ke hidung, dan yang sampai ke perut besar hanya sedikit sekali sehingga hal itu dimaafkan. Demikian pula dengan hukum asal, yakni sahnya puasa. Menyatakan hal itu membatalkan puasa adalah diragukan. Hukum asal ialah tetapnya puasa. Dan, keyakinan tidak bisa dihilangkan dengan keraguan. Kedua pendapat ini sama-sama kuat.

<sup>1018</sup> *Istinsyaq*, yaitu memasukkan air ke dalam hidung lalu mengeluarkannya kembali. (Edt.)

<sup>1019</sup> Tidak ditakhrij oleh penulisnya. Hadits ini diriwayatkan oleh Imam Ahmad, Muslim, At-Tirmidzi, dan lain-lain. (Edt.)

## 5. Obat Semprot Hidung

Pembahasan masalah ini sama seperti pembahasan tentang obat semprot asma yang tidak membatalkan puasa.

## 6. Membius

Bius ini ada beberapa macam:

### a. Bius lokal lewat hidung

Caranya ialah dengan menciumkan pasien pada bahan yang bisa mempengaruhi syaraf-syarafnya sehingga ia terbius atau tidak sadarkan diri. Hal ini tidak membatalkan puasa, karena bahan yang masuk ke dalam hidung tidak haram dan juga tidak mengandung bahan makanan.

### b. Bius lokal Cina

Istilah ini dikaitkan dengan negeri Cina. Caranya ialah, dengan memasukkan jarum yang kering ke pusat rasa di bawah kulit, lalu hal itu akan menginduksi sejenis kelenjar yang mengeluarkan morfin alami yang terkandung oleh tubuh. Dengan demikian si pasien akan kehilangan kemampuan untuk bisa merasakan.

Ini tidak mempengaruhi puasa selama bersifat lokal, bukan total. Dan, juga karena tidak adanya bahan yang masuk ke dalam perut.

### c. Bius lokal dengan suntikan

Hal itu dengan cara menyuntik urat yang sensitif sehingga segera menimbulkan reaksi yang kemudian hal itu akan menutupi akal si pasien selama beberapa detik.

Selama bius itu bersifat lokal, bukan total, maka tidak membatalkan puasa. Lagi pula bius tersebut tidak sampai masuk ke perut.

### d. Bius Total

Dalam masalah ini para ulama berbeda pendapat. Ulama-ulama terdahulu sudah membicarakan masalah orang yang pingsan, apakah puasanya sah?

Hal ini tidak lepas dari dua hal:



Pertama: Mungkin seseorang mengalami pingsan sepanjang hari di mana ia tidak siuman barang sebentar pun di waktu siang. Menurut mayoritas ulama, puasanya tidak sah. Dalilnya adalah sabda Nabi ﷺ dalam sebuah hadits qudsi,

يَدْعُ طَعَامَهُ وَشَرَابَهُ وَشَهْوَتَهُ مِنْ أَجْلِي .

*"Ia meninggalkan makan dan nafsunya demi Aku."*<sup>1020</sup>

Menahan diri dari makan dan minum ini dikaitkan kepada orang yang berpuasa, di mana orang yang pingsan tidak demikian.

Kedua: Mungkin seseorang mengalami pingsan tidak sepanjang hari. Inilah yang menjadi letak perbedaan pendapat. Yang benar ialah, jika ia siuman sebentar saja dari waktu siang maka puasanya sah. Ini adalah pendapat Ahmad dan Asy-Syafi'i.

Menurut Malik, puasanya tidak sah secara mutlak. Dan, menurut Abu Hanifah, jika ia siuman sebelum matahari condong dari tengah-tengah langit ke arah barat maka ia harus memperbarui niat, dan puasanya sah. Yang benar ialah pendapat Ahmad dan Asy-Syafi'i. Karena, niat imsak (menahan diri dari makan dan minum) bisa terpenuhi pada sebagian dari waktu siang. Ada yang mengatakan, bius juga seperti itu.

## 7. Obat Tetes Telinga

Yang dimaksud di sini ialah minyak atau cairan yang dituangkan ke telinga, apakah hal itu membatalkan puasa atau tidak?

Hal ini sudah dibicarakan oleh ulama-ulama terdahulu dalam masalah, jika seseorang mengobati dirinya sendiri dengan menggunakan air yang dituangkan pada telinganya.

Menurut mayoritas ulama, sesungguhnya hal itu membatalkan puasa. Sedangkan menurut madzhab Hambali, hal itu membatalkan puasa jika sampai ke otak.

Pendapat kedua, sesungguhnya hal itu tidak membatalkan puasa. Alasannya, karena apa yang ditetaskan ke telinga tidak sampai tembus ke otak, tetapi hanya sampai ke pori-pori.

<sup>1020</sup> Tidak ditakhrij penulis. Hadits ini diriwayatkan Ahmad dan Al-Baihaqi dari Abu Hurairah. (Edt.)

Kedokteran modern menjelaskan bahwa antara telinga dan otak terdapat sebuah saluran yang hanya bisa ditembus oleh cairan dalam keadaan tertentu, yakni ketika gendang telinga sudah sobek. Berdasarkan ini, yang benar ialah hal itu tidak membatalkan puasa.

Masalah: Jika gendang telinga sobek, maka pada saat itu pengobatan dilakukan lewat telinga. Hukumnya sama seperti hukum berobat lewat hidung. Hal ini sudah dikemukakan sebelumnya.

## **8. Membersihkan Telinga**

Hukumnya masalah ini sama seperti hukumnya obat tetes telinga. Tetapi para ulama mengatakan, jika gendang telinga mengalami sobek, maka jumlah cairan yang masuk ke dalam telinga cukup banyak, sehingga hal itu membatalkan puasa.

Jadi, membersihkan telinga ada dua macam:

- a. Jika gendang telinga masih normal, maka tidak membatalkan puasa.
- b. Jika gendang telinga sudah sobek, maka dapat membatalkan puasa, karena cairan yang masuk cukup banyak.

## **9. Obat Tetes Mata**

Dalam masalah ini terjadi silang pendapat di kalangan ulama dari generasi belakangan, karena didasarkan pada silang pendapat sebelumnya, yakni yang terkait dengan bercelak, apakah hal itu membatalkan puasa atau tidak?

Pendapat pertama: Sesungguhnya bercelak tidak membatalkan puasa. Inilah adalah pendapat para ulama dari madzhab Hanafi dan Asy-Syafi'i. Mereka beralasan bahwa tidak ada jalan tembus antara mata dan perut. Kalau demikian berarti hal itu tidak membatalkan puasa.

Pendapat kedua: Menurut madzhab Maliki dan Hambali, sesungguhnya bercelak dapat membatalkan puasa, karena di sana ada jalan tembus antara mata dan perut.

Berdasarkan hal inilah ulama-ulama dari generasi belakangan berselisih pendapat tentang masalah obat tetes mata.



Pendapat pertama: Sesungguhnya obat tetes mata tidak membatalkan puasa. Mereka beralasan karena setetes obat mata hanya setara dengan 0,60 cc.

Kadar jumlah ini tidak akan bisa menembus ke perut besar. Ketika satu tetes obat mata ini melewati saluran pembuluh darah ia akan terhisap semuanya, sehingga tidak ada yang bisa menembus sampai ke kerongkongan. Jika kita mengatakan ada yang pasti akan tembus, paling hanya sedikit saja, dan sesuatu yang sedikit itu dimaafkan. Sama seperti air sedikit yang masih terisa setelah berkumur. Demikian pula tetes obat mata ini tidak disebutkan secara tersurat maupun tersirat.

Pendapat kedua: Sesungguhnya hal itu membatalkan puasa karena disamakan dengan bercelak.

Yang benar ialah, bahwa hal itu tidak membatalkan puasa, meskipun ilmu kedokteran menetapkan bahwa di sana ada saluran yang menghubungkan antara mata dengan perut lewat saluran hidung. Tetapi kami mengatakan bahwa obat tetes mata ini terhisap ketika ia melewati saluran pembuluh darah, sehingga ia tidak sampai ke tenggorokan sedikit pun, apalagi sampai ke pencernaan. Kalau pun ada yang sampai paling hanya sedikit sekali yang hukumnya dimaafkan, sebagaimana air yang masih tersisa setelah berkumur.

Mengqiyaskannya dengan bercelak tidak bisa dibenarkan. Karena:

1. Tidak ada riwayat yang menyatakan bahwa hal itu membatalkan puasa. Sementara hadits tentang hal ini adalah dha'if.
2. Sesungguhnya itu adalah kias pada obyek yang diperselisihkan.
3. Dalil-dalil yang telah dikemukakan di atas adalah untuk pendapat yang pertama.

## **10. Suntikan Pengobatan**

Hal ini terbagi menjadi:

- a. Suntikan pada kulit.
- b. Suntikan pada otot.
- c. Suntikan pada urat nadi.

Suntikan pada kulit dan otot tidak mengandung bahan makanan

atau nutrisi. Jadi menurut ulama-ulama zaman sekarang hal itu tidak membatalkan puasa. Dalilnya, bahwasanya hukum asal ialah sahnya puasa sampai ada dalil lain yang menunjukkan kebatalannya. Demikian pula hal itu tidak bisa disebut makan atau minum dan lain sebagainya.

Sedangkan suntikan pada urat nadi yang mengandung nutrisi ini masih diperselisihkan.

Pendapat pertama: Sesungguhnya hal ini membatalkan puasa. Ini adalah pendapat forum *Majma' Al-Fiqh Al-Islami* (Perkumpulan Fikih Islam). Dalilnya, bahwa hal itu sama dengan makan dan minum. Nyatanya orang yang mengonsuminya sudah tidak membutuhkan makan dan minum.

Pendapat kedua: Sesungguhnya hal itu tidak membatalkan puasa, karena tidak ada sedikit pun saluran yang menghubungkan sampai ke perut. Sekalipun misalnya hal itu sampai ke perut, tetapi lewat pori-pori. Dan, pori-pori bukan perut atau tidak bisa dihukumi perut.

Menurut pendapat yang paling dekat untuk bisa dipahami ialah, bahwasanya hal itu membatalkan puasa. Sebab, yang menjadi illatnya bukan sampai atau tidak sampainya ke perut, melainkan ada makanan yang masuk ke tubuh. Dan, ini bisa terjadi dengan perantara jarum suntik.

Masalah: Jarum yang biasa digunakan oleh orang yang sakit gula (insulin) tidak membatalkan puasa.

### **11. Minyak, Balsem, dan Plaster Pengobatan**

Dalam kulit terdapat tabung pembuluh darah yang berfungsi mengisap apa yang diletakkan padanya lewat aliran darah. Pengisapan ini berjalan sangat lambat.

Berdasarkan hal itu, apakah yang diletakkan pada kulit dapat membatalkan puasa?

Menurut pendapat forum *Majma' Al-Fiqh Al-Islami* (Perkumpulan Fikih Islam), sesungguhnya hal itu membatalkan puasa.

### **12. Memeriksa Urat Nadi**

Ini adalah istilah lain dari sebuah tabung kecil (kateter) yang masuk ke dalam urat nadi untuk pengobatan atau foto rongen.



Menurut pendapat forum *Majma' Al-Fiqh Al-Islami* (Perkumpulan Fikih Islam), sesungguhnya hal itu tidak membatalkan puasa, karena tidak bisa disebut sebagai makan atau minum atau yang memiliki makna sama dengannya, dan juga tidak masuk ke dalam pencernaan.

### **13. Cuci Ginjal**

Hal ini ada dua cara:

Pertama: Mencuci dengan perantara alat yang disebut (ginjal buatan) dengan menarik darah ke perangkat ini. Alat ini berfungsi membersihkan darah dari materi-materi yang membahayakan, lalu kembali lagi ke tubuh lewat urat nadi.

Di tengah-tengah gerakan ini terkadang ia memerlukan cairan-cairan nutrisi yang disalurkan lewat urat nadi.

Kedua: Lewat selaput perut di dalam perut.

Dengan demikian berarti memasukkan tabung kecil (kateter) pada dinding perut pada bagian atas pusar, lalu biasanya dimasukkan dua liter cairan yang memuat kadar gula tinggi ke dalam perut. Cairan ini berada di dalam perut untuk beberapa waktu, kemudian ditarik lagi. Hal ini berlangsung sebanyak beberapa kali dalam sehari.

Dalam masalah ini, para ulama zaman sekarang berbeda pendapat, apakah hal itu membatalkan puasa atau tidak?

Pendapat pertama: Sesungguhnya hal itu membatalkan puasa. Dalil mereka ialah, bahwa cuci ginjal itu menambah darah dengan darah yang bersih. Terkadang juga menambahnya dengan bahan nutrisi yang lain, sehingga berkumpullah dua hal yang sama-sama membatalkan puasa.

Pendapat kedua: Tidak membatalkan puasa. Dalil mereka, karena dalam hal ini tidak ada larangannya, baik tersurat maupun tersirat.

### **14. Cairan yang Digunakan Lewat Kemaluan Seorang Perempuan**

Sama dengan hal itu ialah pembersih vagina.

Apakah hal-hal tersebut membatalkan puasa atau tidak?

Masalah ini sudah dibicarakan oleh para ulama dahulu maupun sekarang.

Menurut para ulama dari madzhab Maliki dan Hambali, sesungguhnya jika seorang perempuan meneteskan cairan pada kemaluannya, maka hal itu tidak membatalkan puasa. Mereka beralasan bahwa di sana tidak ada saluran yang menghubungkan antara kemaluan seorang perempuan dengan perutnya.

Pendapat kedua: Yakni pendapat madzhab Hanafi dan Asy-Syafi'i, sesungguhnya jika seorang perempuan melakukan hal itu puasanya batal. Alasan mereka karena adanya saluran yang menghubungkan antara kandung kemih dengan kemaluan. Tetapi ilmu kedokteran modern mengatakan, bahwasanya tidak ada saluran yang menghubungkan antara alat kelamin perempuan dan perutnya. Berdasarkan hal ini berarti hal-hal tersebut tidak membatalkan puasa.

### **15. Cairan yang Digunakan Lewat Lubang Anus (Dubur)**

Obat ini biasa digunakan untuk beberapa tujuan medis. Fungsinya adalah untuk menurunkan suhu panas dan meringankan rasa sakit ambeien. Sama seperti alat ini adalah injeksi enema (suntikan urus-urus).

**Pertama: Injeksi Enema:** Masalah ini sebelumnya sudah dibicarakan para ulama terdahulu.

Imam empat madzhab memandang, hal itu membatalkan puasa, karena cairan tersebut sampai ke perut.

Pendapat kedua: Menurut madzhab Zhahiri, sesungguhnya hal itu tidak membatalkan puasa, karena injeksi jenis ini tidak memberi makanan atau nutrisi dari segi apa pun. Bahkan sebaliknya justru untuk mengosongkan tubuh. Sama seperti kalau seseorang mencium sesuatu yang ringan-ringan. Alasan lain, karena sesungguhnya cairan ini tidak sampai ke pencernaan.

Sementara para ulama dari generasi belakangan mendasarkan perselisihan pendapat mereka pada perselisihan yang telah dikemukakan tadi.

Apakah di sana ada saluran yang menghubungkan antara lubang perut besar dengan pencernaan?

Para ulama yang berpendapat hal itu membatalkan puasa, mereka



mengatakan bahwa di sana ada saluran yang menghubungkan dengan usus besar. Makanan diisap atau diserap lewat usus kecil. Dan, lewat usus besar terkadang terserap beberapa garam dan gula.

Tetapi kalau penyerapan terhadap benda-benda yang bukan makanan seperti obat-obatan penyembuhan hal itu tidak membatalkan puasa, karena tidak mengandung makanan atau air.

Perincian inilah yang paling mudah dipahami.

**Kedua: Cairan yang dimasukkan lewat dubur.** Dalam masalah ini ada dua pendapat:

Sesungguhnya hal itu tidak membatalkan puasa, karena ia mengandung bahan-bahan obat. Daripadanya tidak ada cairan-cairan yang mengandung nutrisi. Jadi itu bukan bentuk makan, atau minum, dan yang satu makna. Inilah pendapat yang benar.

## **16. Anoskopi<sup>1021</sup>**

Seorang dokter terkadang ada yang memasukkan spekulum pada lubang dubur untuk membuka usus. Rincian tentang masalah ini sama seperti rincian tentang spekulum pencernaan.

## **17. Cairan Obat yang Dimasukkan ke Dalam Tubuh Lewat Saluran Kandung Kemih**

Apakah hal itu membatalkan puasa?

Para ulama pada zaman dulu sudah membicarakan masalah ini. Ada dua pendapat.

Pertama: Menurut madzhab Hanafi, Maliki, dan Hambali, sesungguhnya hal itu tidak membatalkan puasa, meskipun bisa sampai ke kandung kemih. Mereka beralasan bahwa di sana tidak ada jalan tembus antara penis bagian dalam dengan perut.

Kedua: Ini adalah pendapat yang dianggap shahih di kalangan madzhab Asy-Syafi'i, yakni bahwa hal itu membatalkan puasa. Karena, di sana ada saluran yang menghubungkan antara saluran kemih dengan sistem pencernaan.

<sup>1021</sup> Anoskopi, yaitu spekulum yang dimasukkan ke dalam lubang dubur.

Namun, disebutkan dalam ilmu kedokteran modern, bahwa tidak ada saluran yang menghubungkan antara saluran kandung kemih dengan sistem pencernaan. Jadi, berdasarkan hal ini hukumnya tidak membatalkan puasa.

#### **18. Donor darah**

Hal ini berdasarkan pada masalah bekam, di mana menurut jumhur ulama, donor darah tidak membatalkan puasa. Tetapi menurut para ulama madzhab Hambali, donor darah dapat membatalkan puasa.

Dan, yang rajih (diunggulkan) adalah, sesungguhnya donor darah tidak membatalkan puasa. Karena, seseorang boleh mendonorkan darahnya ketika ia sedang dalam keadaan berpuasa.

#### **19. Yang Terkait dengan Mengambil Sedikit Sampel Darah Untuk Pemeriksaan**

Ini tidak membatalkan puasa. Karena, ini berbeda dengan berbekam yang dapat membuat tubuh menjadi lemas.

#### **20. Menggunakan Pasta Gigi**

Menggunakan pasta gigi tidak membatalkan puasa, karena status hukum mulut adalah tubuh bagian luar. Tetapi seorang yang sedang berpuasa sebaiknya tidak menggunakan benda tersebut, kecuali setelah berbuka. Sebab, pengaruhnya cukup kuat. Sebagai gantinya ia cukup menggunakan siwak atau menggosok gigi saja tanpa pasta gigi.





## **HAL-HAL YANG MEMBATALKAN PUASA YANG BERSIFAT MEDIS DAN DIAGNOSIS**

### **Ketetapan-ketetapan Hukum Masalah Medis Dari Segi Membatalkan Puasa**

#### **1. Prosedur Pengobatan:**

Benda-benda yang dimasukkan secara medis ada yang mengandung pemberian obat atau suatu benda lewat salah satu cara yang telah dikemukakan sebelumnya di atas. Hukumnya beragam menurut cara-cara seperti yang akan kami sebutkan secara detil tentang jawabannya berdasarkan ketentuan-ketentuan yang kami tetapkan, kemudian kami kemukakan beberapa masalah khilafiyah dengan mengingatkan adanya pendapat yang berbeda.

Pertanyaan 1: Apakah mengonsumsi obat-obatan yang padat atau yang cair lewat mulut dapat membatalkan puasa?

Jawaban 1: Ya. Jika seseorang mengonsumsi obat-obatan ini dengan sengaja, maka dapat membatalkan puasa. Ia juga wajib mengqadha' puasanya, atau bahkan mengqadha' sekaligus membayar kafarat menurut sebagian ulama dari madzhab Maliki.

Pertanyaan 2: Apakah mengonsumsi obat-obatan yang dimasukkan di bawah lidah dapat membatalkan puasa?

Jawaban 2: Jika obat tersebut termasuk yang bisa larut di bawah lidah –seperti obat sesak dada dan obat untuk mengurangi tekanan sakit migran– dan dihisap atau diserap sehingga bisa larut ke dalam perut, di mana ia mengonsuminya dengan sengaja, maka membatalkan puasa. Tetapi jika obat tersebut tidak larut dengan hanya berada di mulut dalam waktu yang singkat atau di bawah lidah, seperti obat kumur atau hanya berkumur atau meletakkan obat yang tidak larut dan tidak terisap seperti

obat-obat anti-alergi, maka tidak membatalkan puasa selama ia tidak sengaja menelannya.<sup>1022</sup>

Pertanyaan 3: Apakah mengonsumsi obat-obatan lewat hidung dapat membatalkan puasa?

Jawaban 3: Inilah yang pada zaman dahulu dikenal dengan nama *sa'uth* (tembakau sedotan). Ada beberapa keadaan dalam hal ini:

1. Jika obatnya bersifat lokal yang tidak sampai melewati hidung dan tidak menembus ke kerongkongan seperti jenis salep oles maka hal ini tidak membatalkan puasa.<sup>1023</sup>
2. Jika jenis obat apa pun sampai tembus ke kerongkongan maka hal itu membatalkan puasa, dan wajib diqadha' jika dikonsumsi dengan sengaja.
3. Terkait masalah obat semprot, maka harus dirinci. Jika hanya bersifat lokal, maka tidak membatalkan puasa. Dan, jika bekas semprotannya bisa tembus sampai ke kerongkongan, maka membatalkan puasa dan wajib diqadha'.
4. Jika sebuah tabung kecil dimasukkan ke lambung atau ke saluran hidung, hal itu membatalkan puasa dengan hanya memasukkannya saja, baik dengan dialiri nutrisi atau tidak.<sup>1024</sup>

Catatan: Di sana ada pendapat lain tentang beberapa hal yang dianggap tidak termasuk yang membatalkan puasa. Di antaranya ialah spekulum pencernaan yang tidak disertai dengan memasukkan cairan-cairan atau

<sup>1022</sup> Jawaban ini mengecualikan masalah obat yang meleleh dan yang tidak meleleh. Jika meleleh dan sengaja menelan air liurnya, maka hal itu dapat membatalkan puasa menurut madzhab Hambali, sebagaimana dikatakan Ibnu Qudamah dalam *Al-Mughni* IV/180. Guru kami DR. Wahbah Az-Zuhaili menyebutkan beberapa contoh hal-hal yang dapat membatalkan puasa menurut madzhab Syafi'i, yakni mengonsumsi pil aterosklerosis ketika merasakan sesak dada. (*Al-Fiqh Al-Islami wa Adillatuh*, 1719). Menurut saya, pil ini adalah semacam yang diletakkan di bawah lidah dan meleleh kemudian terserap.

<sup>1023</sup> Kata Imam An-Nawawi, "Jika seseorang menahan dalam mulut dan hidungnya sebutir buah kurma atau uang dirham dan benda-benda lainnya, hal itu tidak membatalkan puasa asalkan tidak ada sesuatu yang terlepas dari kurma dan lain sebagainya. (*Al-Majmu' Syarh Al-Muhadzdzab*, Kitab Puasa, Bab Sesuatu yang Digunakan Berbuka Oleh Orang yang Berpuasa).

<sup>1024</sup> Hukum ini mengecualikan masalah benang yang dikemukakan oleh Imam An-Nawawi dalam *Al-Majmu' Syarh Al-Muhadzdzab*, Kitab Puasa, Bab Sesuatu yang Dapat Membatalkan Puasa. Teksnya adalah, "Jika seseorang menelan ujung benang dan ujung lainnya kelihatan, itu membatalkan puasa dengan sampainya ujung yang lainnya. Tidak dianggap yang terpisah dari yang tampak. Al-Hannathi menceritakan pendapat lain tentang seseorang yang memasukkan ujung benang ke perutnya atau ke lubang duburnya, dan ujungnya yang lain berada di luar, hal itu tidak membatalkan puasa. Yang populer adalah pendapat yang pertama sebelumnya, dan inilah pendapat yang dijadikan pegangan oleh mayoritas murid-murid Imam Asy-Syafi'i.



benda lain.<sup>1025</sup>

Pertanyaan 4: Apakah menggunakan obat tetes telinga dapat membatalkan puasa?

Jawaban 4: Dalam masalah ini ada perinciannya. Dari segi anatomis, bahwa saluran pendengaran bagian luar itu berakhir pada selaput gendang telinga yang terpisah dari telinga bagian tengah. Telinga bagian tengah tembus sampai ke kerongkongan melewati saluran yang lazim dikenal dengan nama saluran telinga bagian tengah. Berdasarkan hal itu, maka masalahnya dirinci sebagai berikut:

- a. Sesungguhnya hanya memasang obat atau kapas atau alat untuk pemeriksaan pada pendengaran bagian luar itu tidak membatalkan puasa, kendatipun selaput gendangnya normal (dan ini bisa diketahui dari keterangan dokter yang mengobati). Tidak ada pengaruhnya bagi pasien yang merasakan sesuatu di kerongkongannya. Sebab, perasaan ini dalam keadaan seperti itu muncul dari gangguan iritasi pada ujung syaraf yang terdapat pada saluran pendengaran bagian luar, dan tidak menunjukkan ada benda yang sampai ke kerongkongan, karena dalam keadaan selaput gendang telinga normal, hal itu tidak mungkin terjadi.
- b. Jika gendang telinga sudah berlubang atau sudah rusak atau sudah hilang atau di dalamnya sudah dipasang saluran buatan (misalnya sudah pernah dioperasi), maka dalam kondisi seperti ini mungkin saja obat atau air yang digunakan untuk membasuh pendengaran bagian luar bisa sampai ke telinga bagian tengah, dan sebagian lagi ada yang sampai ke kerongkongan. Berdasarkan hal ini jika si pasien merasakan ada suatu benda di kerongkongannya, lalu ia sengaja menelannya, maka hal itu membatalkan puasa. Tetapi jika ketika merasakan hal itu ia berusaha menahannya, bukan menelannya dengan sengaja, maka tidak membatalkan puasa. Sebab tempat sampainya benda tersebut lewat saluran telinga bagian tengah terjadi pada bagian atas kerongkongan. Jadi bukan melewati anak lidah yang dianggap batas bagi lewatnya bahan-bahan yang dapat membatalkan puasa ke kerongkongan.

<sup>1025</sup> Majlis *Majma' Al-Fiqh Al-Islami* (Perkumpulan Fiqih Islam) dalam periode kesepuluh di Jeddah memutuskan keputusan tentang hal-hal yang membatalkan puasa dalam bidang pengobatan.

- c. Jika benda atau obatnya berbentuk beku yang tidak sesuai dengan karakternya, lalu diletakkan pada pendengaran bagian luar di bawah selaput gendang, maka ada atau tidak adanya selaput gendang tidak mempengaruhi, dan juga tidak membatalkan puasa si pasien. Sebab, benda-benda beku tersebut tidak bisa sampai ke kerongkongan. (Contoh masalah ini ialah menyumbat telinga dengan minyak atau dengan salep yang beku).<sup>1026</sup>

Pertanyaan 5: Apakah pengobatan lokal pada gigi dapat membatalkan puasa? Demikian pula bagaimana dengan mencopot atau melubangi atau menambal atau membius gigi, apakah dapat membatalkan puasa?

Jawaban 5: Dalam masalah ini harus dirinci:

- a. Sesungguhnya mengobati gigi dengan semua obat yang tidak sampai ditelan atau bisa larut, hal itu tidak menyebabkan batalnya puasa. Demikian pula dengan membius secara lokal dengan menggunakan obat bius dan lain sebagainya. Begitu juga dengan mencopot gigi.
- b. Tetapi kalau sampai seseorang harus menelan sesuatu dari semua yang telah dikemukakan dengan sengaja dan sadar kalau ia sedang berpuasa, maka hal itu dapat membatalkan puasa, baik itu berupa obat lokal atau menambal gigi atau dengan membongkar gusi atau gigi yang dicabut. Jika ia menelan apa pun dari hal itu secara sengaja dan sadar kalau ia sedang berpuasa, maka hal itu dapat membatalkan puasa. Demikian pula membius dengan memberikan injeksi, hal itu juga dapat membatalkan puasa.<sup>1027</sup>

## 2. Prosedur Diagnostik

Biasanya prosedur tindakan diagnostik mencakup dua hal; yaitu alat memeriksa, dan meletakkan alat periksa ke tubuh. Hukum-hukum semua prosedur diagnosa ini berkisar pada penggambaran dua hal yang didasarkan pada ketentuan-ketentuan yang terkait dengan pembatalan puasa:

<sup>1026</sup> Ini mengecualikan masalah sesuatu yang masuk dari telinga ke otak. (*Al-Mughni*, Ibnu Qudamah IV/170), (*Al-Majmu'* Syarah *Al-Muhaddzzab*, An-Nawawi, Bab Sesuatu yang Membatalkan Puasa), (*Al-Mabsuth*, As-Sarakhsi, Kitab Puasa), (*Hasyiyat Ad-Dusuqi 'Ala Asy-Syarah Al-Kabir*, Syarat Sahnya Puasa), (*Al-Fiqh Al-Islami wa Adillatuh*, Prof. DR. Wahbah Az-Zuhaili, 1733), dan keputusan *Majlis Majma' Al-Fiqh Al-Islami* (Perkumpulan Fiqih Islam) putaran kesepuluh, Hal-hal yang Membatalkan Puasa dalam Bidang Pengobatan.

<sup>1027</sup> Masalah membatalkan puasa karena suntik dengan bius kembali kepada masalah membatalkan puasa dengan menyuntik di bawah kulit yang telah dikemukakan pada pertanyaan nomor 8, 9, dan 10.



**Pertanyaan 1:** Apakah pemeriksaan vagina dapat membatalkan puasa? Bagaimana dengan mengambil beberapa sampel dari leher rahim atau mengeringkan rahim? Dan bagaimana dengan memotret dan meniup rahim?

**Jawaban 1**

- a. Sesungguhnya memeriksakan vagina, baik memeriksa dengan menggunakan jari yang dibungkus dengan sarung tangan atau dengan menggunakan spekulum vagina dapat membatalkan puasa.<sup>1028</sup>
- b. Sesungguhnya mengambil beberapa sampel dari leher rahim atau tindakan menggores rahim yang mengharuskan untuk memasukkan alat-alat yang melewati vagina ke organ-organ tersebut, semua itu dapat membatalkan puasa.
- c. Sesungguhnya memotret dan membersihkan bagian dalam rahim bisa dilakukan dengan cara menyuntikkan bahan tertentu pada leher rahim yang mengarah pada lubang rahim dan tuba di mana keduanya terhubung ke perut. Semua itu juga dapat membatalkan puasa.<sup>1029</sup>

**Catatan:** Di sana ada pendapat sebagian ulama masa kini yang menyatakan puasa tidak batal disebabkan apa yang telah dikemukakan sebelumnya.<sup>1030</sup> Menurut madzhab Maliki, yang membatalkan puasa hanya terbatas pada memasukkan benda-benda cair, bukan benda padat. Sebab, kemaluan seorang wanita itu tembus ke bawah.<sup>1031</sup>

**Pertanyaan 2:** Apakah mengukur suhu panas badan dengan menggunakan berbagai alat termometer dapat membatalkan puasa?

**Jawaban 2**

<sup>1028</sup> Masalah ini mengecualikan masalah batalnya puasa karena seorang wanita yang memasukkan jari tangannya atau lainnya ke dalam kemaluannya. An-Nawawi menceritakan kesepakatan para ulama madzhab Asy-Syafi'i tentang batalnya puasa disebabkan hal itu. (Al-Majmu', An-Nawawi, Bab Sesuatu yang Membatalkan Puasa).

<sup>1029</sup> Ini mengecualikan ketentuan sampai ke bagian dalam tubuh sebagaimana yang telah dikemukakan dalam ketentuan-ketentuan.

<sup>1030</sup> Lihat, Majlis Majma' Al-Fiqh Al-Islami (Forum Perkumpulan Fiqih Islam) sekitar masalah hal-hal yang membatalkan puasa dalam bidang pengobatan.

<sup>1031</sup> Hasyiyat Ad-Dusuqi 'Ala Asy-Syarh Al-Kabir, Ad-Dardir, Syarat Sahnya Puasa. Berdasarkan perbedaan ini, maka sesungguhnya memasukkan benda padat yang tidak meleleh seperti jarum, maka tidak membatalkan puasa. Adapun menyuntikkan cairan-cairan seperti bahan obat dan yang semacamnya dapat membatalkan puasa.

Dalam masalah ini perlu dirinci sesuai dengan cara mengukur suhu badan, Caranya adalah sebagai berikut:

- a. Jika mengukur suhu badan dilakukan dengan cara meletakkan termometer pada mulut di bawah lidah –dan ini biasanya tidak sampai melewati anak lidah– maka hal ini tidak membatalkan puasa.
- b. Jika mengukur suhu badan dengan cara meletakkan termometer pada pendengaran bagian luar, maka hal itu tidak melewati pada bagian yang kelihatan dan tidak membatalkan puasa.
- c. Jika mengukur suhu badan dilakukan dengan cara memasukkan termometer ke dalam vagina, maka ini akan melewati lubang dubur, dan dapat membatalkan puasa.<sup>1032</sup>

**Catatan:** Para ulama dari madzhab Maliki membedakan antara benda yang masuk berbentuk cair dan padat. Ukuran panas suhu badan adalah benda yang beku dan tidak larut. Jadi tidak membatalkan puasa kalau hanya sekedar memasukkannya saja.<sup>1033</sup>

#### **Catatan-catatan Penting**

1. Sesungguhnya peran dokter yang memeriksa sangat penting dalam memberikan gambaran detil tentang kondisi penyakit, atau prosedur yang dibutuhkan oleh pasiennya, di mana memungkinkan pasiennya untuk mengalihkan masalahnya kepada orang yang bisa dia tanya dengan gambaran yang jelas. Karena, diagnosa yang akurat dan saran yang benar saat menghadapi musibah seperti ini selain bersandar kepada Allah yang Maha Mulia lagi Maha Agung, juga berpegang pada kebenaran serta kecermatan diagnosa. Itulah, seorang dokter harus merasakan betapa berat tanggung jawabnya, dan hendaklah ia juga selalu bertakwa kepada Allah ﷻ dalam masalah ini.
2. Sesungguhnya peranan seorang dokter yang memeriksa sangatlah penting dalam menentukan sejauh mana darurat dan kebutuhan untuk melakukan tindakan yang dapat membatalkan puasa, berupa

<sup>1032</sup> Ini mengecualikan masalah memasukkan jari ke dalam lubang dubur (Al-Majmu' Syarh Al-Muhadzdzab, Bab Sesuatu yang Dapat Membatalkan Puasa).

<sup>1033</sup> Hasyiyat Ad-Dusuqi 'Ala Asy-Syarh Al-Kabir, Ad-Dardir, Syarat Sahnya Puasa.



masuk-masukan yang bersifat terapi atau diagnosa. Jika di sana tidak ada yang mendesak atau yang urgen, dan ia bisa menangguhkan tindakan medis, baik setelah si pasien berbuka pada hari itu atau setelah lewat bulan Ramadhan, ia tidak boleh memberikan petunjuk kepada pasiennya selain itu. Dan, sang dokter mesti katakan kepada pasien bahwa ia sanggup bertahan. Tetapi intinya, ia tidak boleh membuat sulit apa yang menurut syariat dianggap mudah, selama hal itu tidak mendatangkan kesusahan dan kesempitan pada manusia. Hendaknya ia pahami baik-baik hal itu.

3. Sesungguhnya tanggung jawab berlaku hati-hati terhadap sesuatu yang dapat merusak ibadah seseorang harus menempati prioritas utama. Dalam keadaan lemah, si pasien atau walinya harus berusaha untuk mengetahui semua yang terkait dengan menjalankan ibadahnya secara benar dan yang dianggap memenuhi syarat oleh syariat. Sikap ketelitian dan kehati-hatian ini harus didasari kesadaran bagaimana seorang mukallaf harus menjalankan beban-beban taklif yang secara syariat telah ditetapkan oleh Allah. Dalam hal ini, caranya ialah dengan merujuk kepada para ulama yang dapat dipercaya tentang masalah-masalah yang ia anggap musykil. Ia tidak boleh menganggap sepele, tidak mau bertanya, atau tidak berhati-hati atau bahkan tidak menyadari kewajiban ini.
4. Sesungguhnya adalah kewajiban dokter, pasien, orang yang faqih, orang-orang yang bertanggung jawab di rumah sakit, dan kementerian kesehatan untuk bersama-sama berusaha mewujudkan perimbangan yang cermat dan sehat antara apa yang direstui oleh Allah ﷻ untuk menjaga kesehatan dengan beban-beban kewajiban yang dituntut oleh Allah ﷻ, supaya bisa terbebas dari tanggungan tanpa bersusah payah dari segi dunia, dan tanpa mengabaikan atau lalai dari aspek akhirat.

**Catatan:** Bolehkah seorang perempuan menggunakan obat berupa tablet pencegah haid supaya ia bisa menunaikan puasa di bulan Ramadhan secara penuh?

**Jawaban:**

Sesungguhnya salah satu hukum yang ditetapkan dalam syariat adalah, bahwa kewajiban tidak berpuasa pada bulan Ramadhan atas seorang wanita muslimah, yaitu ketika ia mengalami siklus bulanan.

Yang dituntut pada seorang wanita untuk tidak berpuasa menurut syariat secara alami ialah pada saat ia sedang mengalami siklus bulanan. Tidak apa-apa dan tidak dicerca ia melakukan hal itu. Sebab, waktu melaksanakan hari itu adalah beberapa hari sesudah bulan Ramadhan seperti yang diterangkan dalam hadits Sayyidah Aisyah رضي الله عنها, “Kami diperintahkan untuk mengqadha puasa, dan tidak diperintahkan untuk mengqadha shalat.”

Adapun tentang penggunaan tablet yang dapat menunda siklus bulanan atau menstruasi hingga setelah bulan Ramadhan, dan yang bisa memberi kesempatan kepada kaum wanita untuk menyempurnakan puasa sebulan penuh tanpa terputus, hal itu tidak apa-apa menurut syariat. Jadi boleh menggunakan sarana ini, dan puasanya juga sah.

Tetapi dengan syarat harus berdasarkan keputusan dokter. Sesungguhnya menggunakan tablet seperti itu tidak menimbulkan risiko pada kesehatan seorang wanita dalam jangka pendek maupun jangka panjang.

Jika menggunakan obat-obatan seperti itu dapat menimbulkan risiko, maka menurut syariat dilarang. Alasannya bukan karena puasa atau tidak berpuasa di bulan Ramadhan, tetapi disebabkan kaidah lain, yakni menganggap haram setiap yang dapat membahayakan kesehatan seseorang.

Seperti yang kita ketahui, bahwa menjaga kesehatan adalah tujuan utama di antara tujuan-tujuan syariat Islam yang toleran.





## LAMPIRAN PEMBAHASAN HEWAN KURBAN

### Fatwa *Majma' Al-Fiqh Al-Islami* yang Terkait dengan Hewan-hewan Sembelihan

Sesungguhnya Majelis *Majma' Al-Fiqh Al-Islami* (Perkumpulan Fiqih Islam) pada muktamarnya yang kesepuluh yang diselenggarakan di Jeddah Kerajaan Saudi Arabia pada 23–28 Shafar 1418 H, bertepatan tanggal 28 Juni – 2 Juli 1997 M, setelah mencermati pembahasan-pembahasan yang diajukan tentang masalah binatang-binatang sembelihan, dan setelah mendengarkan diskusi-diskusi yang terjadi sekitar topik tersebut dengan melibatkan ulama-ulama ahli fiqih, para dokter, dan para ahli gizi yang ikut dihadirkan, maka forum *Majma' Al-Fiqh Al-Islami* menyatakan bahwa sesungguhnya masalah binatang sembelihan adalah termasuk hal-hal yang harus tunduk kepada ketetapan-ketetapan hukum syariat yang ditetapkan berdasarkan Al-Qur'an dan Sunnah. Dan, dalam menjaga ketetapan-ketetapan hukum syariat harus loyal kepada syiar-syiar Islam serta tanda-tandanya yang dapat membedakan antara seorang muslim dengan non-muslim, di mana Nabi ﷺ bersabda,

مَنْ صَلَّى صَلَاتَنَا وَاسْتَقْبَلَ قِبْلَتَنَا وَأَكَلَ ذَبِيحَتَنَا فَذَلِكَ  
الْمُسْلِمُ الَّذِي لَهُ ذِمَّةُ اللَّهِ وَذِمَّةُ رَسُولِهِ .

*"Barangsiapa yang shalat seperti shalat kami, menghadap ke kiblat kami, dan memakan sembelihan kami, maka itulah seorang muslim yang berhak mendapatkan jaminan Allah dan jaminan Rasul-Nya."*<sup>1034</sup>

Maka, majlis memutuskan sebagai berikut:

1. Penyembelihan secara syariat dilakukan dengan salah satu cara berikut:
  - a. Disembelih. Hal ini bisa diwujudkan dengan memotong tenggorokan, aliran darah, dan urat leher. Menurut syariat, ini adalah cara yang terbaik dalam menyembelih domba, sapi, burung, dan yang semacamnya. Tetapi juga boleh dilakukan dengan cara yang lain.

<sup>1034</sup> HR. Al-Bukhari (I/153), nomor 384; An-Nasa'i (VIII/105), nomor 4997; dan Al-Baihaqi (II/3, nomor 2030).

- b. *Nahr*. Hal ini terwujud dengan ditikam pada tempat kalung di bawah leher, yakni pada leher bagian bawah. Menurut syariat, ini adalah cara terbaik dalam menyembelih unta dan yang sejenisnya. Tetapi juga boleh dilakukan terhadap sapi.
  - c. *Dilukai*. Hal ini bisa diwujudkan dengan melukai binatang yang tidak bisa ditangkap pada bagian tubuhnya yang mana pun, baik binatang liar yang boleh diburu, maupun binatang liar yang sudah jinak. Jika seorang pemburu mendapatinya masih dalam keadaan hidup, ia wajib menyembelihnya.
2. Untuk sahnya penyembelihan, disyaratkan hal-hal berikut:
- a. Orang yang menyembelih harus sudah baligh atau mumayyiz, baik muslim atau ahli kitab (Yahudi atau Nasrani). Tidak boleh dimakan hasil sembelihan orang-orang yang menyembah berhala, atheis, orang kafir, majusi, murtad, dan orang-orang kafir lainnya yang bukan kaum ahli kitab.
  - b. Penyembelihan harus dilakukan dengan menggunakan alat atau benda tajam yang dapat memotong karena ketajamannya, baik terbuat dari besi atau dari bahan lainnya yang dapat mengalirkan darah, selain gigi dan kuku.

Tidak halal binatang *al-munkhaniqah* (الْمُنْخَنِقَةُ),<sup>1035</sup> yakni yang mencekik dirinya sendiri atau yang dicekik oleh selainnya. Juga tidak halal *al-mauquduh* (الْمَوْقُودُ), yakni binatang yang dihilangkan nyawanya dengan cara dipukul dengan suatu benda (berupa batu, kayu, atau selainnya). Juga tidak halal binatang *al-mutaraddiyah* (الْمُتَرَدِّية), yakni yang mati karena dijatuhkan dari suatu tempat yang tinggi, atau dijatuhkan ke dalam kubangan. Pun tidak halal *an-nathihah* (النَّطِيحَةُ), yaitu binatang yang mati karena ditanduk. Selain itu, juga tidak halal hewan yang dimakan binatang buas, yakni yang mati karena diserang atau dibunuh oleh serigala, burung pemangsa, atau anjing yang tidak diajari dan dilepas untuk berburu.

Tetapi jika seseorang mendapati salah satu binatang yang seperti

<sup>1035</sup> Lihat Al-Maa'idah: 3. (Edt.)



itu masih dalam keadaan hidup, lalu menyembelihnya, maka boleh dimakan.

- c. Orang yang menyembelih harus menyebutkan nama Allah ﷻ ketika hendak menyembelih. Tidak cukup ia menggunakan alat perekam yang menyebutkannya. Tetapi orang yang tidak menyebutkan nama Allah ﷻ karena lupa, hukum sembelihannya halal.
3. Untuk menyembelih ada beberapa adab yang diperhatikan oleh syariat Islam, yakni supaya berlaku lembut dan sayang kepada binatang sebelum disembelih, baik saat disembelih maupun sesudah disembelih.  
Tidak boleh mengasah alat menyembelih di depan binatang yang akan disembelih atau menyembelih seekor binatang dengan dilihat binatang lain. Tidak boleh menyembelih dengan menggunakan alat yang tidak tajam, tidak boleh menyiksa binatang sembelihan, tidak boleh memotong salah satu bagian tubuhnya, tidak boleh menenggelamkannya di air yang panas, dan juga tidak boleh mencabuti bulunya kecuali setelah diyakini nyawanya telah melayang.
4. Hendaknya binatang yang akan disembelih terbebas dari penyakit yang menular, dan dari sesuatu yang dapat mengubah kualitas dagingnya di mana bisa berbahaya kalau dimakan. Lebih meyakinkan dalam masalah kesehatan binatang sembelihan ini, dapat diketahui pada binatang-binatang yang dijual di pasaran atau yang diimpor.
5. Yaitu:
  - a. Pada dasarnya dalam menyembelih menurut syariat Islam harus tanpa membuat pusing dan pingsan binatang yang akan disembelih. Sebab, cara penyembelihan yang Islami dengan syarat-syaratnya adalah penyembelihan yang paling ideal karena memperhatikan rasa sayang kepada binatang, memperlakukannya dengan baik, dan mengurangi penderitaannya. Terhadap pihak-pihak yang melakukan penyembelihan dituntut untuk mengembangkan sarana-sarana penyembelihan terkait dengan binatang-binatang yang besar tubuhnya di mana bisa terwujud cara yang paling sempurna.

- b. Selain memperhatikan apa yang sudah dijelaskan pada poin a di atas, sesungguhnya binatang-binatang yang disembelih setelah dibuat pusing dan pingsan adalah sembelihan yang menurut syariat halal dimakan jika telah memenuhi syarat-syaratnya secara teknis yang diyakini bahwa sebelum disembelih binatang tersebut belum mati. Dewasa ini para ahli menentukan hal-hal sebagai berikut:
    - 1. Menerapkan alat pemotong elektronik pada bagian pelipis atau bagian tengkuk atau bagian kukuk.
    - 2. Voltase listrik berkisar antara (100 – 400 volt).
    - 3. Arus listrik berkisar antara (0,75 sampai 1,0 ampere) untuk domba, dan antara (2 – sampai 2,5 ampere) untuk sapi.
    - 4. Menerapkan aliran listrik dengan durasi antara (3 sampai 6 detik).
  - c. Tidak boleh membuat linglung dan pingsan binatang yang hendak disembelih dengan menggunakan senapan yang memiliki peluru tajam atau dengan menggunakan kapak atau dengan menggunakan palu atau dengan ditiup ala Inggris.
  - d. Tidak boleh membuat linglung dan pingsan binatang yang hendak disembelih dengan menggunakan sengatan listrik. Karena berdasarkan pengalaman, hal itu mengakibatkan kematian yang tidak lama sebelum penyembelihan.
  - e. Tidak haram apa yang disembelih dari hewan-hewan tersebut sesudah dibuat linglung dengan menggunakan campuran karbon dioksida bersama udara atau oksigen atau dengan menggunakan senapan yang pelurunya tidak menyebabkan kematiannya sebelum disembelih.
- 6. Bagi kaum muslimin yang tinggal di negara-negara non-Islam harus berusaha menggunakan cara-cara yang konstitusional untuk mendapatkan izin agar bisa menyembelih dengan menggunakan cara yang Islami, tanpa menggunakan cara membuat linglung dan pingsan.
  - 7. Bagi kaum muslimin yang berkunjung ke negara-negara non-Islam atau yang menetap di sana, boleh memakan hasil sembelihan kaum Ahli



Kitab karena itu dibolehkan syariat, setelah yakin binatang sembelihan tersebut tidak dicampuri dengan sesuatu yang diharamkan. Kecuali, jika mereka yakin bahwa binatang tersebut tidak disembelih dengan cara yang syar'i.

8. Pada dasarnya penyembelihan bisa dilakukan pada urat leher dan lainnya dengan menggunakan tangan orang yang menyembelih. Tidak apa-apa menggunakan alat-alat mekanik dalam menyembelih urat nadi selama syarat-syarat penyembelihan sebagaimana yang disebutkan pada poin kedua sudah dipenuhi. Penyebutan nama Allah ﷻ boleh dilakukan secara kolektif yang sambung dengan menyembelihnya. Jika berhenti, maka harus diulang lagi menyebutkan nama Allah ﷻ.
9. Yaitu:
  - a. Jika impor daging dari negara yang mayoritas berpenduduk kaum Ahli Kitab di mana binatang-binatangnya disembelih di tempat yang modern dengan tetap menjaga syarat-syarat penyembelihan yang sudah dijelaskan pada poin kedua, maka daging tersebut hukumnya halal, berdasarkan firman Allah ﷻ,

وَطَعَامُ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ حَلَلٌ لَّكُمْ ۖ

*"Makanan (sembelihan) orang-orang yang diberi Al-Kitab itu halal bagimu." (Al-Maa'idah : 5)*

- b. Daging yang diimpor dari negara yang sebagian besar penduduknya bukan kaum Ahli Kitab hukumnya haram, karena diduga kuat binatang tersebut adalah hasil sembelihan orang-orang yang sembelihannya tidak halal.
  - c. Daging yang diimpor dari negara-negara yang dikemukakan pada poin b di atas jika disembelih dengan cara sesuai syariat di bawah pengawasan lembaga Islam yang kredibel, dan penyembelihnya adalah seorang muslim atau orang Ahli Kitab, maka hukumnya halal.

Forum *Majma' Al-Fiqh Al-Islami* (Perkumpulan Fikih Islam) menyampaikan rekomendasi sebagai berikut:

1. Hendaknya pemerintah-pemerintah negara Islam mengupayakan

agar negara-negara non-Islam yang sebagian warganya adalah kaum muslimin, bersedia memberikan kesempatan mereka untuk melakukan penyembelihan secara yang syar'i, tanpa membuat linglung terlebih dulu.

2. Supaya bisa terbebas dari persoalan-persoalan yang muncul akibat impor daging dari negara-negara non-Islam, sebaiknya diperhatikan beberapa hal sebagai berikut:
  - a. Mengembangkan kekayaan peternakan di negara-negara Islam demi mewujudkan kemandirian.
  - b. Sedapat mungkin cukup mengimpor daging dari negara-negara Islam.
  - c. Mengimpor ternak hidup dan menyembelohnya di negara-negara Islam sendiri demi menjaga syarat-syarat penyembelihan yang sesuai syariat.
  - d. Meminta kepada organisasi-organisasi muktamar Islam untuk menunjuk atau memilih lembaga Islam yang dapat menyatukan serta menguasai tugas pengawasan terhadap daging-daging impor, dengan cara membentuk badan atau lembaga yang secara langsung menguasai bidang ini dengan fokus penuh terhadap urusan-urusannya, membuat aturan-aturan yang detil tentang semua persyaratan penyembelihan menurut syariat, dan mengatur pengawasan terhadap tugas ini. Caranya ialah dengan meminta bantuan kepada para ahli yang punya kompetensi. Terhadap daging-daging yang bisa diterima dibuat merek dagang yang terdaftar secara internasional dalam daftar dagang yang dilindungi oleh undang-undang.
  - e. Berusaha untuk membatasi proses pengawasan pada poin yang disebutkan dalam poin d dan berusaha mendapatkan pengakuan dari seluruh negara Islam yang khusus mengawasinya.
  - f. Untuk menghasilkan rekomendasi yang diterangkan dalam poin d, maka kepada para importir daging diminta jaminan loyalitas untuk memenuhi persyaratan-persyaratan penyembelihan yang



ditentukan oleh syariat terkait daging yang akan diekspor ke negara-negara Islam, supaya mereka tidak menjerumuskan kaum muslimin dalam keharaman karena menggampangkan urusan impor daging tanpa menetapkan penyembelihan yang sesuai syariat.







# KITAB-KITAB FIQIH MADZHAB ASY-SYAFI'I

1. *Al-Ahkam As-Sulthaniyyah wa Al-Wilayat Ad-Diniyyah*, Al-Mawardi.
2. *Asna Al-Mathalib fi Syarhi Raudh Ath-Thalib*, Syaikh Zakaria Al-Anshari.
3. *Al-Asybah wa An-Nazha'ir*, Abdurrahman bin Abi Bakar, As Suyuthi.
4. *Al-Iqna' fi Halli Alfazh Abi Syuja'*, Asy-Syirbini Al-Khathib, *wa Hasyiyat Al-Bujairimi 'Alaihi*.
5. *Al-Umm*, Asy-Syafi'i.
6. *Tuhfat Ath-Thullab*.
7. *Tuhfat Al-Muhtaj*, Ibnu Hajar.
8. *Hasyiyat Al-Bajuri*.
9. *Hasyiyat Al-Bujairami 'Ala Al-Manhaj*.
10. *Hasyiyat Al-Barlusi Ma'a Al-Qalyubi 'Ala Syarhi Al-Muhalla li Al-Minhaj*.
11. *Hasyiyat Al-Baijuri 'Ala Syarhi Ibni Al-Qasim 'Ala Matni Al-Ghazzi*.
12. *Hasyiyat Al-Jamal 'Ala Syahi Al-Manhaj*.
13. *Hasyiyat Ar-Rasyidi 'Ala Nihayat Al-Muhtaj*.
14. *Hasyiyat Asy-Syibramalisi 'Ala Nihayat Al-Muhtaj*.
15. *Hasyiyat Asy-Syarqawi 'Ala At-Tahrir*.
16. *Hasyiyah Qalyubi 'Ala Syarhi Al-Muhalla 'Ala Al-Minhaj*.
17. *Hasyiyata Qalyubi wa 'Umairah*.

18. *Al-Hawi*, Al-Mawardi.
19. *Hawasyi Asy-Syarwani wa Ibnu Al-Qasim Al-'Abbadi 'Ala Tuhfat Al-Musytaq bi Syarhi Al-Minhaj*, Ahmad bin Hajar Al-Haitami.
20. *Raudhat Ath-Thalibin*, An-Nawawi.
21. *Syarh Ibn Al-Qasim Ala Matni Al-Ghuza*.
22. *Syarh Al-Bahjah Al-Wardiyyah*.
23. *Syarh At-Tahrir*.
24. *Syarh At-Tuhfah*.
25. *Fathu Al-'Aziz Syarh Al-Wajiz*, Ar-Rafi'I; *bi Hamisy Al-Majmu'*, An-Nawawi.
26. *Al-Fawa'id Al-Makkiyyah Fima Yahtajuhu Thalabat Asy-Syafi'iyyah*.
27. *Kifayat Al-Akhyar*, Al-Hishni.
28. *Matn Abi Syuja' Bi Syarhi Al-Ghazzi*.
29. *Al-Majmu'*, An-Nawawi.
30. *Mukhtashar Al-Muzanni*.
31. *Mughni Al-Muhtaj Ila Ma'rifat Ma'ani Alfazh Al-Minhaj 'Ala Matni Al-Minhaj li Abi Zakariya Yahya ibn Syaraf An-Nawawi*, Muhammad Asy-Syirbini Al-Khatib.
32. *Al-Muqaddimah Al-Hadhramiyyah*.
33. *Minhaj Ath-Thalibin*, An-Nawawi.
34. *Al-Muhadzdzab*, Abu Ishaq Asy-Syirazi.
35. *Al-Mizan Al-Kubra*, Asy-Syarani.
36. *Nihayat Al-Muhtaj*, Ar-Ramli.

